المملكة العربيّة السعودية
وزارة التعليم العالي
جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية
عمادة البحث العلمي



سلسلة الرسائل الجامعية
- ١٠٣، ١٠٤ -

التَّفْسِيرُ البَسِيط

لأبي الحسن علي بن أحمد بن محمَّد الواحدي

(ت ٤٦٨ هـ)

سورة آل عمران من آية (١٣٩) إلى آخر السورة

تحقيق

د. أحمد بن صالح الحمادي

سورة النساء من أول السورة إلى آية (٨٣)

تحقيق

د. محمد بن حمد بن عبدالله المحيميد

أشرف على طباعته وإخراجه

د. عبدالعزيز بن سطام آل سعود   أ.د. تركي بن سهو العتيبي

الجزء السادس

المملكة العربية السعودية
وزارة التعليم العالي
جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية
عمادة البحث العلمي



سلسلة الرسائل الجامعية
- ١٠٣، ١٠٤ -

التَّفْسِيرُ البَسِيطُ

لأبي الحسن علي بن أحمد بن محمَّد الواحدي

(ت ٤٦٨ هـ)

سورة آل عمران من آية (١٣٩) إلى آخر السورة
تحقيق
د. أحمد بن صالح الحمادي

سورة النساء من أول السورة إلى آية (٨٣)
تحقيق
د. محمد بن حمد بن عبدالله المحيميد

أشرف على طباعته وإخراجه

د. عبد العزيز بن سطام آل سعود　　أ. د. تركي بن سهو العتيبي

الجزء السادس

(ح) جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية ١٤٣٠هـ

فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية أثناء النشر

الواحدي، علي بن أحمد

التفسير البسيط لأبي الحسن علي بن أحمد بن محمد الواحدي (ت ٤٦٨هـ)./ علي بن أحمد الواحدي، أحمد بن صالح الحمادي؛ محمد بن حمد بن عبدالله المحيميد، الرياض ١٤٣٠هـ.

٢٥مج. (سلسلة الرسائل الجامعية)

ردمك: ٤- ٨٥٧- ٠٤- ٩٩٦٠- ٩٧٨ (مجموعة)

٥- ٨٦٣- ٠٤- ٩٩٦٠- ٩٧٨ (ج٦)

١. القرآن تفسير ٢. الواحدي، علي بن أحمد

أ. العنوان ب. السلسلة

ديوي ٢٢٧,٣ ١٤٣٠/٨٦٨

رقم الإيداع: ١٤٣٠/٨٦٨هـ

ردمك: ٤- ٨٥٧- ٠٤- ٩٩٦٠- ٩٧٨ (مجموعة)

٥- ٨٦٣- ٠٤- ٩٩٦٠- ٩٧٨ (ج٦)

التَّفْسِيرُ البَسِيْط

لأبي الحسن علي بن أحمد بن محمد الواحدي

(ت ٤٦٨ هـ)

[٦]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ

التَّفْسِيرُ البَسِيْط

لأبي الحسن علي بن أحمد بن محمَّد الواحدي

(ت ٤٦٨ هـ)

سورة آل عمران من آية (١٣٩) إلى آخر السورة

تحقيق

د. أحمد بن صالح الحمادي

١٣٩- قوله تعالى: ﴿وَلَا تَهِنُواْ وَلَا تَحْزَنُواْ﴾ الآية.

قالَ الزُهْرِيُّ[١]، وقتادة[٢]، وابن أبي نَجِيح[٣]: هذه الآية تَسْلِيَةٌ مِن الله - تعالى - للمسلمين؛ لِمَا نالَهُمْ يومَ أُحُد مِنَ القتل والجَرْح.

ومعنى ﴿وَلَا تَهِنُواْ﴾: لا تضْعُفُوا. والوَهْنُ[٤]: الضَعْفُ في العَمَلِ، وفي العَظْمِ. يقال: (وَهِنَ[٥]، يَهِن، وَهْنًا)، فهو (واهِنٌ): إذا ضَعُفَ في العمل. و(مَوْهُونٌ) في العَظمِ والبَدَنِ، و(وهِنَ وَهَنًا)، لُغَةٌ[٦]. و(أَوْهَنَهُ اللهُ)[٧]، فهو (مَوْهُونٌ)؛ مثل: (أَحَمَّهُ)، فهو (مَحْمُوم)، و(أَزْكَمَه) فهو (مَزْكُوم)[٨]. ومنه قول طَرَفَة:

---

(١) في (ج): (الأزهري).
وقول الزهري، في «تفسير الطبري» ٤/ ١٠٢.

(٢) قوله، في: «تفسير الطبري» ٤/ ١٠٢، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٧٧٠.

(٣) قوله هذا يرويه عن مجاهد، وهو في: «تفسير مجاهد» ١٣٦، و«تفسير الطبري» ٤/ ١٠٢، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٧٧٠.

(٤) من قوله: (والوهن ..) إلى (.. وهَنا لغة): نقله - بتصرف واختصار - عن: «تهذيب اللغة» ٤/ ٣٩٦٦ (وهن).

(٥) هكذا جاءت في (أ): (وَهِنَ) - بكسر الهاء -. وفي (ب)، (ج): مهملة من الشكل. وفي «التهذيب» (وَهَنَ) - بفتح الهاء - وقد وردت الكلمة في مصادر اللغة بالحركات الثلاث (فتح الهاء وكسرها وضمها). انظر مادة (وهن) في: «الصحاح» ٢٢١٥، و«التاج» ١٨/ ٥٧٩.

(٦) في (أ): (وَهْنًا) بتسكين الهاء. وفي (ب)، (ج): مهملةٌ غير مشكولة. والمثبت هو الصواب. انظر: «تهذيب اللغة» ٤/ ٣٩٦٦ (وهن).

(٧) من قوله: (وأوهنه الله ..) إلى نهاية شطر بيت الشعر: (.. فقر): نقله -بتصرف يسير- عن «تهذيب اللغة» ٤/ ٣٩٦٧ (وهن).

(٨) انظر (وهن) في: «جمهرة اللغة» ٩٩٦، و«الصحاح» ٢٢١٥-٢٢١٦، و«التاج» ١٨/ ٥٧٩.

إنَّــنِــي لَــسْــتُ بِــمَــوْهُــونٍ فَــقِــرْ[1]

قال المفسِّرُون: ﴿وَلَا تَهِنُواْ﴾ عن جهاد عدوِّكم؛ بما نالَكُم مِنَ الهزيمة[2]، ﴿وَلَا تَحْزَنُواْ﴾ على ما فاتكم من الغَنِيمَةِ[3]؛ فإنَّكم ﴿وَأَنتُمُ ٱلْأَعْلَوْنَ﴾؛ أي: لكم تكون العاقِبَةُ بالنَصْرِ والظَّفَرِ.

---

(١) عجز بيت، وصدره:

وإذا تَــلْــسُــنُــنِــي ألــسُــنُــهــا

وهو في: ديوانه: ٥٣، وورد منسوبًا له في: «التهذيب» ٤/ ٣٩٦٧ (وهن)، و«الصحاح» ٢٢١٥ (وهن)، و«اللسان» ٦/ ٤٤٥ (فقر)، ٧/ ٤٠٣٠ (لسن)، ٨/ ٤٩٣٥ (وهن).

ومعنى (تلسُنُني)؛ أي: تأخذني بلسانها، يقال: (لَسَنَه لَسْنًا): إذا أخذه بلسانه. انظر: «اللسان» ٧/ ٤٠٣٠ (لسن).

والمَوْهُون: هو الذي أصابه وَجَعُ (الواهنة)، وهو وَجَعٌ يصيب العِرْق المستبطن حبْل العاتق إلى الكتف. انظر: «التهذيب» ٤/ ٣٩٦٧ (وهن).

والفَقِر: الذي يشتكي من فَقَارِهِ. انظر: «اللسان» ٦/ ٤٤٥ (فقر).

(٢) انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ١٠٢-١٠٣، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٧٧١.

(٣) في (ج): (القسمة). لم أقف على من قال بأنهم نُهُوا عن الحزن على ما فاتهم من الغنيمة. وقد ذكر هذا القول الثعلبي في «تفسيره» ٣/ ١٢٢ب. وصدَّره - مع القول السابق - بقوله: (وقيل: ..). ولم يبين القائل .

وأورده ابن الجوزي في «الزاد» ١/ ٤٦٦ وقال: (ذكره علي بن أحمد النيسابوري) يعني: المؤلف (الواحدي).

ويرى مقاتل أنهم نُهوا عن الحزن على ما أصابهم من هزيمة يوم أحد. انظر: «تفسيره» ١/ ٣٠٣. ويرى الماوردي أنهم نهوا عن الحزن على ما أصاب النبي ﷺ من شَجِّه، وكَسْرِ رَبَاعِيَتِهِ. انظر: «النكت والعيون» ١/ ٤٦٦.

وقيل: نُهُوا عن الحزن على مَن قُتِل من إخوانهم من المسلمين. ونسبه ابن الجوزي لابن عباس. انظر: «زاد المسير» ١/ ٤٦٦.

قال ابن عباس[١]: يريد: في الدنيا والآخرة.

وقوله تعالى: ﴿إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ﴾ يعني: أَنَّ الإيمانَ يُوجِب ما ذَكَرَ مِن تَرْكِ الوَهْنِ والحُزْن. فقيل: إنْ كُنتم مؤمنينَ؛ فَلا تَهِنوا ولا تحزنوا؛ أي[٢]: من كان مؤمنًا فيجب ألّا[٣] يَهِنَ، ولا يَحْزَن؛ لثقته باللهِ -جل وعَزَّ-. وإلى هذا أَشَار ابنُ عبَّاس، فقال[٤] في قوله: ﴿إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ﴾؛ يريد: مُصَدِّقِينَ؛ تحريضًا مِنَ اللهِ تعالى لهم.

وفيه وجْهٌ آخر، وهو: أن[٥] المعنى: إنْ كنتم مؤمنين بِصِدْق[٦] وَعْدِي إيَّاكُمْ بالنَصْر؛ حتى تَسْتَعْلُوا على عَدُوِّكُم، وتَظْفَرُوا بِبُغْيَتِكُم.

وفي قوله: ﴿وَأَنتُمُ ٱلْأَعْلَوْنَ﴾ وجهان:

أحدهما: أنه في موضعُ الحَال؛ كأَنَّهُ قيل: لا تَحْزَنوا عَالِينَ؛ أي: منصورين على عَدُوِّكُم[٧] بالحُجَّةِ[٨].

الثاني: أنه اعتراضٌ بِوَعْدٍ مؤكد؛ كأنه قيل: ولا تَهِنُوا ولا تَحْزَنُوا إنْ كُنْتُم مؤمنين، وأنتم الأَعْلَوْن[٩].

---

(١) لم أقف على مصدر قوله.

(٢) في (ج): (إلى).

(٣) في (ب): (أن لا).

(٤) لم أقف على مصدر قوله.

(٥) (أن): ساقطة من (ج).

(٦) في (ج): (لصدق).

(٧) (على عدوكم): ساقطة من (ج).

(٨) انظر: «البيان»، للأنباري ١/ ٢٢٢، و«الدر المصون» ٣/ ٤٠١.

(٩) انظر: «الفريد في إعراب القرآن المجيد» ١/ ٦٣٣.

وفي هذه الآية إشارَةٌ إلى أنَّ[١] مَنْ كان مؤمنًا، لا يَنْبَغِي له أن يَضْعُفَ لِمَا يَناله مِن مُصِيبَةٍ في الدُّنْيَا، بل يجب أن يسكن نفسُهُ، وينتفي حزْنُهُ بما هو عليه مِن الاستعلاء، والفوز بالأُمْنِيَةِ في العاقِبة.

١٤٠- قوله تعالى: ﴿إِن يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ﴾ الآية.

مَعْنَى ﴿يَمْسَسْكُمْ﴾: يُصِبْكم[٢]. يقال: (مَسَّهُ أَمْرُ كذا)، [أو][٣] (مَسَّتْهُ الحَاجَة)؛ أي: أصابته. وتأويله: لَصِقَ بِهِ، وأصابَهُ في ذاتِهِ[٤].

و(القَرْحُ): قُرِئ بِضَمِّ القَافِ، وفَتْحِه[٥].

قال أهل اللغة[٦]: هُمَا لُغَتَانِ في عَضِّ السِّلاح ونَحْوِهِ، مِمَّا يَجْرَحُ [الجَسَدَ][٧]، مثل: (الوَجْد، والوُجْد)[٨]، و(الضَّعْف، والضُّعْف)، وبابه[٩].

---

(١) أن: ساقطة من (ج).

(٢) انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ١٠٤.

(٣) (أو): في (أ)، (ب): و. والمثبت من (ج).

(٤) أصل (المَسِّ): لمس الشيء باليد. ثم تُوُسِّعَ فيه، واستعير للتعبير عن معانٍ عدَّة. انظر: (مسس) في: «تهذيب اللغة» ٤/ ٣٣٩٤، و«اللسان» ٧/ ٤٢٠١.

(٥) القراءة بضم القاف في (قُرْح)، هي من رواية أبي بكر عن عاصم، وقراءة حمزة، الكسائي. والقراءة بفتحها (قَرْح)، من رواية حفص عن عاصم، وابن كثير، ونافع، وأبي عمرو، وابن عامر.
انظر: «علل القراءات» ١/ ١٢٦، و«الحجة» للفارسي ٣/ ٧٩، و«التبصرة» ٤٦٤.

(٦) هو قول الليث. ذكره الأزهري في: «تهذيب اللغة» ٣/ ٢٩١٨ (قرح).

(٧) ما بين المعقوفين غير مقروء في (أ)، والمثبت من (ب)، (ج).

(٨) يقال: (وَجَدَ الشيءَ، يجِدُهُ، جِدَةً، ووُجْدًا، ووَجْدًا، ووجودا، ووُجْدانًا، وإجْدانًا). وتأتي (الوُجْدُ) و(الوَجْدُ)، بمعنى: اليَسَار، والسَّعَة. انظر: «اللسان» ٨/ ٤٧٧٠ (وجد).

(٩) ومنها: (الكَرْه والكُرْه)، و(الفَقْر والفُقْر)، و(الدَّفُّ والدُّفُّ)، و(الشَّهْد والشُّهْد)، =

قال الفراء[١]: وكأن (القُرْح): أَلَمُ الجِرَاحات، وكأن (القَرْح): الجراحات[٢] بأعيانها.

وقال الزجاج[٣]: هما عند أهل اللغة بمعنى واحد؛ ومعناهما: الجراح وألَمُهَا. يقال: (قَرَحَهُ): إذا جَرَّحَهُ[٤].

قال الشاعر:

لا يُسلِمُونَ قَرِيحًا حَلَّ وَسْطَهُمُ   يَوْمَ اللِّقَاءِ ولا يُشْوُونَ مَنْ قَرَحُوا[٥]

= و(الجَهْد والجُهْد)، و(الوَسْع والوُسْع).
انظر: «معاني القرآن» للفراء ١/ ٢٣٤، و«الحجة» للفارسي ٣/ ٧٩.

(١) في «معاني القرآن» له ١/ ٢٣٤. نقله عنه بنصه.

(٢) (وكأن القرح الجراحات): ساقط من (ج).
وفي «معاني القرآن» الجرح - بدلًا من: الجراحات -.

(٣) في «معاني القرآن» للزجاج ١/ ٤٧٠. نقله عنه بنصه.

(٤) هكذا جاءت في (أ): (جَرَّحَه). وفي (ب)، (ج): مهملة من علامات الشكْل. والأصوب: (جَرَحَه) بدون تشديد في الرَّاء. وهكذا وردت في مصادر اللغة. قال ابن السكيت: (قَرَحَه، يَقْرَحُهُ، قَرْحًا: إذا جَرَحَه). «إصلاح المنطق» ص٨٠، ١٩٥. وانظر: «تهذيب اللغة» ٣/ ٢٩١٨ (قرح)، و«مفردات ألفاظ القرآن» ٦٦٥ (قرح)، و«الدر المصون» ٣/ ٤٠٣.

(٥) البيت للمتنخل الهذلي. وقد ورد منسوبًا له في: «إصلاح المنطق» ٨١، ١٩٥، و«شرح أشعار الهذليين» ١٢٧٩، و«الأمالي» للقالي ١/ ٢٨، و«الصحاح» ٣٩٥ (قرح)، و«اللسان» ٦/ ٣٥٧١ (قرح).
وورد غير منسوب في: كتاب «المعاني الكبير» ٩٠١، و«جمهرة اللغة» ٥٢٠ (قرح).
وقد وردت روايته في «الجمهرة»:
لا يُسْلِمون قَرِيحا كان وسْطَهُمُ   تحت العَجَاج ولا يشوون من قرحوا
القريح: الجريح. و(لا يُشْوُون مَن قَرَحُوا): يقال: (أشواه): إذا أصاب (شَوَاهُ)، وهي: أطرافه، وأخطأ مقتله. ومعنى البيت: أن من جُرِح منهم حاموا عليه حتى يستنقذوه، ولا يُخْطِئون مقتل من جرحوه. انظر: «المعاني الكبير» ٩٠١، و«الجمهرة» ٥٢٠ (قرح)، و«اللسان» ٦/ ٣٥٧١ (قرح).

و(قَرِحَ الرَّجُلُ، يَقْرَحُ): إذا صَارَ قَرِيحا[(١)].

قال المفسِّرُون[(٢)]: يقول: إنْ أصابكم جُرْحٌ يوم أُحُد، فقد أصابَ المشركين[(٣)] مِثْلُهُ يومَ بَدْر.

وقوله تعالى: ﴿وَتِلْكَ ٱلْأَيَّامُ﴾.

قال ابنُ عبَّاس[(٤)]: يعني: أيَّام الدُّنْيَا، نُداوِلُها [بَيْنَ النَّاس][(٥)].

[قال الحَسَنُ][(٦)]، وقَتادة[(٧)]، والرَّبِيع[(٨)]، والسُّدِّي[(٩)]: نصرفها مَرَّةً

---

(١) انظر: المعاني السابقة لـ(قرح) في: «إصلاح المنطق» ٨١، ١٩٥، و«جمهرة اللغة» ٥٢٠ (قرح)، و«التهذيب» ٣٧ (قرح)، و«المخصص» ٥/ ٩٠.

(٢) انظر: «تفسير مقاتل» ١/ ٣٠٣، و«الطبري» ٤/ ١٠٤، و«بحر العلوم» ١/ ٣٠٤، و«تفسير الثعلبي» ٣/ ١٢٢ ب، و«النكت والعيون» ١/ ٤٢٦.
وقد رجح هذا القول: البغوي، والقرطبي، والنسفي، والشوكاني، وصديق خان.
انظر: «تفسير البغوي» ٢/ ١١٠، و«تفسير القرطبي» ٤/ ٢١٧، و«تفسير النسفي» ١/ ٨٤، و«فتح القدير» ١/ ٥٨٤، و«فتح البيان» ٢/ ١٣٧.

(٣) في (ب)، (ج): (المشركون).

(٤) لم أقف على مصدر قوله هذا. ويُفهم من قوله - هنا - عموم أيام الدنيا، وما فيها من مداولة بين الناس، من عُسْر ويُسْر، وفَرَح وغَمٍّ، بينما وردت آثار أخرى عنه، تخصص هذه الأيامَ بما حدث يوم بدر واحد، حيث كانت الدولة للمسلمين على المشركين يوم بدر، وللمشركين على المسلمين يوم أحد. انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ١٠٥، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٧٧٢.

(٥) ما بين المعقوفين غير مقروء في (أ). والمثبت من (ب)، (ج).

(٦) ما بين المعقوفين غير مقروء في (أ). والمثبت من (ب)، (ج).
وقول الحسن، في: «تفسير الطبري» ٤/ ١٠٤-١٠٥، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٧٧٣، و«النكت والعيون» ١/ ٤٢٦.

(٧) قوله في: «تفسير الطبري» ٤/ ١٠٥، و«النكت والعيون» ١/ ٤٢٦.

(٨) قوله في: «تفسير الطبري» ٤/ ١٠٥، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٧٧٣.

(٩) قوله في: «تفسير الطبري» ٤/ ١٠٥.

لِفِرْقَةٍ ومَرَّةً عليها.

والدَوْلَةُ: الكَرَّةُ[١]. و(أَدَالَ اللهُ فُلانًا مِن [فُلان): إذا جَعَلَ الكَرَّةَ لَهُ عليه؛ يريد][٢]: أَنَّهُ أدالَ المسلمينَ مِنَ المُشْرِكين يَوْمَ بَدْر، وأدال المشركين مِنَ المسلمين يوم أُحُد.

وقوله تعالى: ﴿وَلِيَعْلَمَ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ﴾. اختلفوا في العامل في اللام، فذكروا فيه وجهين:

أحدهما: أن اللام صِلَةٌ لِفِعْلٍ مُضْمَر[٣]، يدل عليه أولُ الكلام؛

---

(١) (الدَّوْلَة) - بفتح الدال -، أو (الدُّوْلَة) - بضم الدال -: أصل معناهما: تَحَوُّل شيء من مكان إلى مكان. يقال: (تداولوا الشيء بينهم): إذا صار مِن بعضهم إلى بعض. وتستعمل (الدوْلَة) - بفتح الدال وبضمها -: لانقلاب الزمان من حال البؤس، إلى حال السرور. وكذلك في العُقْبَة في المال؛ أي: النَّوبة فيه .
ويرى بعضُ أهلِ اللغة أن بينهما فرقًا، فقالوا: الدَّولة - بالفتح -: تستعمل في الحرب خاصة، وهو أن تدال إحدى الفئتين على الأخرى. وبالضم: في المال خاصة. يقال: (صار الفيءُ دُوْلة بينهم)؛ أي: يتداولونه مرَّة لهذا ومرة لهذا.
وقيل: بالفتح: للفعل، وهو الانتقال من حال إلى حال. وبالضم: اسمٌ للشيء المتداول بعينه. وقيل: بالفتح: أن ترجع الكرة للجيش المهزوم، فينتصر على من هزمه، فتكون له الدَّوْلة. وبالضم: في المُلْك والسنن التي تُغير وتُبدل عن الدهر.
انظر (دول) في: «التهذيب» ١٢٤٨/٢، و«المقاييس» ٣١٤/٢، و«اللسان» ١٤٥٥/٣، و«التاج» ٢٤٥/١٤.

(٢) ما بين المعقوفين ورد مكانه في صورة الأصل: العبارةُ التالية: (عن خلق وتأتي مثله). وهي عِبَارَةٌ مكانها في الصفحة التي تليها في الأصل، ولكن نظرًا لوجود خرم في الأصل في هذا الموضع، فقد ظهرت هذه العبارة في المصورة في هذه الصفحة. وقد أثبتها من (ب)، (ج).

(٣) في (ب): (لمضمر). - بدلًا من: لفعل مضمر -.

بتقدير: ولِيَعلم اللهُ الذين آمنوا؛ نُدَاولها[١].

الوجه الثاني: أن العامل فيه: ﴿نُدَاوِلُهَا﴾[٢] المذكور؛ بتقدير: نداولها بين الناس؛ ليظهر أمرهم، وليَتَبَيَّنَ[٣] أعمالَهم، وليعلم الله الذين آمنوا.

فَلَمَّا انكشف معنى اللّامِ المُضْمَرة في (لِيظهر)، و(لِيَتبيَّن)، جرت مجرى الظاهرة؛ فأمكن[٤] العطْفُ عليها. [و][٥] الوجهان، ذكرهما ابنُ الأنباري[٦]، وغيرُهُ مِن أهلِ النَّحْو.

و(العِلْمُ) إذا لم يتعلق بالذَّاتِ، اقتَضَى مَعْلُومَيْنِ؛ كما تقول: (عَلِمْتُ زَيْدًا عاقلًا، وَجَوادا). فلا[٧] تقول: (عَلِمْتُ زَيْدًا) فقط؛ إلّا أن تريد به: عَرَفْتَهُ، وعَلِمْتَ مَنْ هُوَ[٨].

---

(١) انظر: «تفسير الطبري» ٤/١٠٦.

(٢) في (ج): (تداولها).

(٣) ورد هذا النص في: «الدر المصون» ٣/٤٠٥ ينقله عن ابن الأنباري، وفيه: (ولِنُظْهِرَ أمرَهم، ولِنُبَيِّن أعمالهم).

(٤) في (ب): (وليكن).

(٥) غير واضحة في (أ)، وفي (ب): (ب). والمثبت من (ج).

(٦) لم أقف على مصدر قوله. وقد أورده السمين الحلبي في «الدر» ٣/٤٠٥.

(٧) في (ج): (ولا).

(٨) أي: أن العِلْمَ - هنا - متعلق بذاته. ويجوز أن يتعدى (عَلِمَ) إلى مفعول واحد؛ وذلك إذا كان بمعنى (عَرَف)، أو أن يكون العِلْمُ متعلِّقًا بالذوات دون الأحوال. فأما إذا كان بمعنى (عرف) فيرى السمينُ الحلبيُّ أنه يُشْكِلُ في هذا الموضع؛ لأن الله -تعالى- لا يجوز أن يوصف بذلك، وإنما يوصف بالعلم؛ لأن المعرفة هي: إدراك الشيء على ما هو عليه، وهي مسبوقة بجهل، أو نسيان حاصل بعد العلم. =

والمفعول الثاني - ههنا - محذوف. والتقدير: وَلِيَعلمَ اللهُ الذين آمنوا [مُمَيَّزِينَ][(١)] بالإيمان مِنْ غيرهم؛ أي: إنما يجعل الدَّولةَ للكفارِ على المسلمين؛ لِيُميِّزَ[(٢)] [المؤمن][(٣)] المخلص[(٤)]، مِمَّن يرتد عن الدين إذا أصابته نكبةٌ.

ويحتمل أن يكون (العِلْمُ) - ههنا - بمعنى: معرفة الذات؛ والتأويل: وَلِيَعلمَ اللهُ الذين آمنوا بما يظهر من صبرهم على جهاد عدوِّهم؛ أي: لِيَعرِفَهم بأعيانهم. إلّا أنَّ سَبَبَ العِلْم، - وهو: ظهور الصبر - حذف ههنا -.

وقال الفراء[(٥)]: هذا في مذهب [(أيّ)][(٦)] و(مَنْ)؛ التأويل: ليعلم الله مَن المؤمن، وأيّهُم المؤمن؛ كما قال: ﴿لِنَعْلَمَ أَيُّ ٱلْحِزْبَيْنِ أَحْصَىٰ﴾ [الكهف: ١٢]. وجاز ذلك؛ لأنَّ في (الذي)، وفي الأَلِفِ واللَّامِ تأويل (مَن) و(أيّ)؛ كما قال: ﴿فَلَيَعْلَمَنَّ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ صَدَقُوا۟ وَلَيَعْلَمَنَّ ٱلْكَٰذِبِينَ﴾ [العنكبوت: ٣].

= أما العِلْم، فهو: الاعتقاد الجازم الثابت المطابق للواقع، إذ هو صفة توجب تمييزًا لا يحتمل النقيض. انظر: كتاب «التعريفات» للجرجاني ١٥٥، ٢٢١، و«التوقيف على مهمات التعاريف» ٥٢٣، ٦٦٦، و«الدر المصون» ٣/ ٤٠٦، و«الكليّات»، لأبي البقاء: ٨٦٨.

(١) ما بين المعقوفين غير مقروء في (أ)، وساقط من (ب). والمثبت من (ج).

(٢) في (ب): (ليتميز).

(٣) ما بين المعقوفين غير مقروء في (أ)، وساقط من (ب). والمثبت من (ج).

(٤) في (ب): (الملخص).

(٥) في «معاني القرآن» له ١/ ٢٣٤. نقله عنه باختصار، وتصرف يسير. وانظر: «تفسير الطبري» ٤/ ١٠٦.

(٦) ما بين المعقوفين في (أ) غير مقروء. وفي (ب): (أين). والمثبت من (ج).

وتأويل قوله: ﴿وَلِيَعْلَمَ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟﴾، واللهُ تعالى يعلم الشيءَ قبلَ وُجُودِهِ، ولا يحتاج إلى سَبَبٍ حَتى يعلم؛ وإنما المعنى: وَلِيَعْلَمَ ذلك واقِعًا منهم.

أي: لِيَقَعَ ما عَلِمَهُ غَيْبًا، مُشَاهَدَةً للناس. والمُجَازاة إنَّمَا تَقَع بِما يعلمه موجودًا كائِنًا، لا[1] بِمَا عَلِمَهُ غَيْبًا[2]. وهذا كقوله: ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّىٰ نَعْلَمَ ٱلْمُجَٰهِدِينَ مِنكُمْ وَٱلصَّٰبِرِينَ﴾ [محمد: ٣١]. وقد استقصينا ما في هذا عند قوله: ﴿إِلَّا لِنَعْلَمَ مَن يَتَّبِعُ ٱلرَّسُولَ﴾ [البقرة: ١٤٣].

وقوله تعالى: ﴿وَيَتَّخِذَ مِنكُمْ شُهَدَآءَ﴾ أي: وَلِيُكْرِمَ قَوْمًا بالشَّهَادَةِ؛ وذلك أنَّ المسلمين تَمَنَّوْا لِقَاءَ العَدُوِّ، وأنْ يَكُونَ لهم يومٌ كيوم بَدْر، يقاتِلُوا فيه العَدُوَّ، ويَلْتَمِسُوا الشهادة[3].

والشُّهَدَاء: جمع شَهِيد؛ كـ(الكُرَمَاء)، و(الظُّرَفَاء). والمقتول مِنَ المسلمين بِسَيْفِ الكُفَّار، يُسَمَّى: شهيدًا.

واختلفوا فيه: لِمَ سُمِّيَ شهيدًا؟:

فقال النَضْرُ بن شُمَيْل[4]: الشَّهِيد: الحَيُّ. قال الأزهري[5]: أراه تَأَوَّلَ قولَ اللهِ جلَّ وَعَزَّ: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ ٱلَّذِينَ قُتِلُوا۟ فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ أَمْوَٰتًۢا بَلْ أَحْيَآءٌ

---

(١) (لا): ساقطة من (ج).

(٢) انظر: «معاني القرآن» للزجاج ١/ ٤٧٠-٤٧١، و«معاني القرآن» للنحاس ١/ ٤٨٢، و«المحرر الوجيز» ٣/ ٣٤١، و«البحر المحيط» ٣/ ٦٣.

(٣) ممن قال ذلك: ابن عباس، ومجاهد، وابن جريج، والضحاك، وقتادة، والربيع، والسدي، وابن إسحاق. انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ١٠٦-١٠٧.

(٤) قوله، في: «تهذيب اللغة» ٢/ ١٩٤٣ (شهد)، و«اللسان» ٤/ ٢٣٤٨ (شهد).

(٥) قوله، في «التهذيب» ٢/ ١٩٤٣ (شهد). نقل أكثر قوله بنصِّه وتصرف قليلًا في آخره.

عِندَ رَبِّهِمْ﴾[١]، كأنَّ أرواحَهُم أُحْضِرَت[٢] دارَ السَّلام [أحياءً، و][٣] أرواحَ غيرهم لا يَشهَدُها[٤]. وهذا قولٌ حَسَنٌ.

وقال ابنُ الأنباري[٥]: سُمِّي شهيدا؛ لأن الله وملائكته شُهُودٌ له. فهو (فَعِيل)، بمعنى: (مَفْعُول له).

وقال قومٌ[٦]: سُمُّوا شُهَداء؛ لأنهم يُسْتَشْهَدُونَ يومَ البَعْثِ[٧]، مع الأنبياء والصِّدِّيقِينَ على الأمم؛ كما ذَكَرَهُ اللهُ تعالى في قوله: ﴿لِّتَكُونُواْ شُهَدَآءَ عَلَى ٱلنَّاسِ﴾ [البقرة:١٤٣].

قالَ أبو منصور[٨]: والشهادة - يومئذ - تكون للأفضل[٩] فالأفضل مِنَ الأُمَّةِ. فأفضلهم مَن قُتِلَ في سبيل الله؛ أَبَانَهم اللهُ من غيرهم - بالفضل الذي يميَّزوا به - مِن جَمَاعَةِ المؤمنين.[١٠] وبَيَّن أنَّهم ﴿أَحْيَآءٌ عِندَ رَبِّهِمْ﴾ [آل عمران:١٦٩]، الآية. ثم يتلوهم في الفضل مَنْ عَدَّه النبيُّ ﷺ مِنَ

(١) سورة آل عمران ١٦٩. وبقيتها: ﴿بَلْ أَحْيَآءٌ عِندَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾.

(٢) في (ج): (حضرت).

(٣) ما بين المعقوفين زيادة لازمة من: «تهذيب اللغة».

(٤) وفي «التهذيب»: وأرواح غيرهم أُخِّرَتْ إلى يوم البَعْث.

(٥) قوله، في: المصدر السابق. نقله عنه بمعناه.

(٦) أورد هذا القول الأزهريُّ في المصدر السابق، ولم ينسبه لقائل.

(٧) في (ب): (بالبعث). بدلًا من: (يوم البعث).

(٨) هو الأزهري، وقوله في: «تهذيب اللغة» ١٩٤٣/٢. نقله عنه بتصرف واختصار.

(٩) في (أ)، (ب): الأفضل. والمثبت من (ج)، و«تهذيب اللغة».

(١٠) وعبارة «التهذيب»: ميِّزت هذه الطبقة عن الأمة بالفضل الذي حازوه. - بدلًا من عبارة المؤلف: (أبانهم.. المؤمنين).

المسلمين شهيدا؛ فإنه قال: «**المَبْطونُ شَهِيد**[١]، **والغَرِيق شَهيد**[٢]»[٣].

وذَكَرَ - أيضًا - غيرَ هذين. ويدل على هذا ما رُوي أنَّ النَّبِيَّ ﷺ قال:

---

(١) في (أ): (شهيدا). والمثبت من: (ب)، (ج)، و«التهذيب»، ومصادر الخبر.

(٢) في (ب): (شهيدا).

(٣) الحديث ورد من رواية جابر بن عتيك، ونصه: (.. فقال رسول الله ﷺ: «**وما تعدُّون الشهادة؟**.» قالوا: القتل في سبيل الله. فقال رسول الله ﷺ: «**الشهداء سَبْعَةٌ، سوى القَتْل في سبيل الله: المَطْعُونُ شهيد، والغَرِقُ شهيد، وصاحبُ ذات الجَنْبِ شهيد، والمَبْطُونُ شهيد، والحَرِقُ شهيد، والذي يموت تحت الهَدْمِ شهيد، والمرأة تموت بِجُمْعٍ شهيد**».

وقد أخرجه مالك في: «الموطأ» ١٦١ رقم (٣٦) كتاب الجنائز. باب النهي عن البكاء على الميت. واللفظ له.

وأخرجه أحمد في «المسند» ٥/ ٤٤٦. انظر: «الفتح الرباني» ١٤/ ٣٩)، وأبو داود في «السنن» رقم (٣١١١). كتاب الجنائز. باب في فضل من مات في الطاعون.

وأخرجها النسائي في «السنن» رقم (١٨٤٦) كتاب الجنائز. باب النهي عن البكاء على الميت. رقم (٣١٩٤) كتاب الجهاد. باب من خان غازيا..

وأخرجه ابن ماجه في «السنن» رقم (٢٨٠٣) كتاب الجهاد. ما يرجى فيه الشهادة، وصححه الألباني في «صحيح سنن ابن ماجه» رقم (٢٢٦١).

وأخرجه عبد الرزاق في «المصنف» ٣/ ٥٦٢ رقم (٦٦٩٥).

وابن حبان في صحيحه ٧/ ٤٦١ رقم (٣١٨٩)، ٤٦٣ رقم (٣١٩٠).

وأخرجه الحاكم في «المستدرك» ١/ ٣٥١ كتاب الجنائز، وصححه ووافقه الذهبي، والطبراني في «المعجم الكبير» ٢/ ١٩١ رقم (١٧٧٩)، ١٩٢ رقم (١٧٨٠)، و«الأوسط» ٢/ ١٤٢ (١٢٦٥)، والبغوي في «شرح السنة» ٥/ ٤٣٣ رقم ١٥٣٢.

وأخرج الشافعيُّ أوَّلَه في «المسند» ١/ ١٩٩ رقم (٥٥٦)، وكذا البيهقي في «السنن» ٤/ ٦٩ واقتصر على أوَّله.

وقد ورد حديث آخر بنحو هذا الحديث عن أبي هريرة: (الشهداء خمسة: ..) وذكر بعض الأنواع التي وردت في الحديث السابق. =

«مالَكُمْ إذا رَأَيتم الرَّجلَ يُخرِّقُ[1] أعْرَاض الناس، ألاّ تُعَرِّبُوا عليه[2]»؟

= أخرجه البخاري في «الصحيح» (٢٨٢٩). كتاب الجهاد: باب الشهادة سبع سوى القتل، ومسلم في «الصحيح» رقم (١٩١٤) كتاب الإمارة. باب بيان الشهداء. وأحمد في «المسند» ٢/ ٤٤١، ٣١٠، وابن ماجة في «السنن» رقم (٢٨٠٤)، والطيالسي ٣١٦ رقم (٢٤٠٧)، وعبد الرزاق في «المصنف» ٥/ ٢٧٠ رقم (٩٥٧٤).

وانظر أحاديث، وآثارًا أخرى في: «صحيح البخاري» (٥٧٣٣) كتاب الطب. باب ما يذكر في الطاعون، و«مصنف عبد الرزاق» ٥/ ٢٦٩ رقم (٩٥٧٢)، ٢٧١ رقم (٩٥٧٥، ٩٥٧٦، ٩٥٧٧)، و«سنن سعيد بن منصور» ٢/ ٢٣٥-٢٣٦ رقم (٢٦١٥، ٢٦١٦، ٢٦١٧)، و«فتح الباري» ٦/ ٤٣-٤٤، و«كنز العمال» ٤/ ٤٢١-٤٢٤ رقم (١١٢١٣-١١٢٣١)، و«الفتح الرباني» ١٤/ ٣٤-٣٩.

و(المبطون): الذي مات بداء البطن، كالاستسقاء، ونحوه من العلل. و(المطعون): الذي مات من إصابته بالطاعون. و(المرأة تموت بجُمْع): التي تموت وولدها في بطنها. وقيل: التي تموت بكرًا. و(ذات الجنب): التهاب يصيب غلاف الرئة، ينتج عنه سُعال وحمى، ونخس في الجنب، ويسمى - كذلك (الجُناب).

(١) (يُخرِّق) جاءت في: (أ)، (ب)، (ج) مهملة من الشكل، وفي «تهذيب اللغة» ٢/ ١٩٤٤: (يَخرِق)؛ خلاف ما جاء في مخطوط التهذيب؛ كما أشار إلى ذلك محقق التهذيب. وكذا ورد ضبطها في: «اللسان» ٤/ ٢٣٤٨ (شهد)، وما أثبتُّه هو ما استصوبته؛ لأنها وردت في مصادر الخبر (يُخرِّق)، ومن هذه المصادر: أصل مخطوط «تهذيب اللغة»؛ حيث أشار إلى ذلك محقق التهذيب في هامش نفس الصفحة قائلًا: (ضُبط في مُصوَّرة التهذيب بضم أوَّلِه؛ فكأنه يُراد فيها مشدَّد الرَّاء من (التخريق)». ولكن المحقق أثبتها (يَخرِق) إما باجتهاد منه، أو اعتمادًا على ما في «اللسان».

وكذا وردت (يُخرِّق) في: «غريب الحديث» لابن سلاّم ١/ ١٠٢، ٢/ ٢٨، و«الفائق» للزمخشري ٢/ ٤١٤، و«غريب الحديث» لابن الجوزي ٢/ ٧٨، و«النهاية» لابن الأثير ٣/ ٢٠١.

(٢) (تُعَرِّبوا) وردت في (أ)، (ب)، (ج) مهملة من الشكل. ووردت في «تهذيب اللغة» (تُعرِبوا)، وهو خلاف ما ورد في أصل التهذيب كما أشار إلى ذلك =

فقالوا: نَخَاف لِسَانَهُ يا رَسُولَ الله. فقال: «**ذلك [أدْنَى]**[(١)] **أنْ لا تَكُونوا شُهَداء**»[(٢)] معناه: أنكم إذا لَمْ تُعَرِّبُوا على مَن يتناول أعراضَ المسلمين؛ مَخَافَة لِسَانِهِ، لم تَدْخُلُوا في جُمْلَةِ المُسْتَشْهَدِين يومَ القيامة على الأمم التي كَذَّبَتْ أنبياءَها.

= محققه؛ حيث قال: (ضُبطت بتشديد الراء في المصورة).

وكذا وردت بتشديد الراء في مصادر الخبر المشار إليها سابقًا. وهي ما اعتمدت عليه في ضبط الكلمة.

أما في «لسان العرب» ٤/ ٢٣٤٨ (شهد) فقد نقل هذا النص عن الأزهري وفيه: (أنْ لا تَعْزِمُوا عليه).

(١) ما بين المعقوفين زيادة من «تهذيب اللغة»، وبقية مصادر الأثر التالية.

(٢) الأثر، لم أهتد إليه في كتب السنة، وقد أورده: أبو عبيد بن سلّام في: «غريب الحديث» ١/ ١٠٢ من قول عمر ﵁، حيث قال: (وقد روي عن عمر أنه قال: ..) وذكره، وفي: ٢/ ٢٨ قال: (وفي حديث عمر: ما يمنعكم إذا رأيتم الرجل ..) وذكره. وأشار محقق «غريب الحديث» في هامش: ٢/ ٢٥٢ إلى أنه وردت زيادة في بعض نسخ الغريب فيها سند هذا الأثر، وهو: (.. قال: حدثناه أبو معاوية، عن الأعمش، عن أبي وائل، عن زيد بن صوحان، عن عمر..).

وفي «التهذيب» ٦/ ٧٤: جعله من قول عمر، حيث قال: (لقوله (..)، وقد أورده الزمخشري في «الفائق» ٢/ ٤١٤، وابن الجوزي في «غريب الحديث» ٢/ ٧٨ وقال: (قال عمر: مالكم ..) وذكره، وابن الأثير في «النهاية» ٣/ ٢٠١.

وفي جميع المصادر السابقة التي أوردت الأثر لم يرد فيها قولهم: (.. يا رسول الله ..). وقوله: (تُعَرِّبوا عليه)؛ أي: تقبِّحوا قولَه، وتعيبوه، وتَرَدُّوه عليه، وتُفسِدوا عليه كلامَه، وتهجِّنوه .

انظر: «الفائق» ٢/ ٤١٤، و«اللسان» ٥/ ٢٨٦٦ (عرب)، في كتاب «النخل» لأبي حاتم السجستاني ١٠١: (وفي الحديث: (فما عرَّبتم عليه)؛ أي: فما غيَّرتم).

وقيل في الشَّهِيد: إنَّه سُمِّيَ (شَهِيدا)(١): لأنه شَهِد الجَنَّةَ؛ أي: حَضَرَها حين استشهد. فهو على هذا التأويل، بمعنى(٢): (شاهد)، وهو: الحاضر؛ كما يقال: (سميع وسامع)، و(عليمٌ وعالِم)(٣). وهذا قريب مِمَّا قاله ابنُ شميل(٤).

وقوله تعالى: ﴿وَٱللَّهُ لَا يُحِبُّ ٱلظَّٰلِمِينَ﴾ قال ابن عباس(٥): أي: المشركين.

وفي هذا [إشارة](٦) إلى أنه إنَّما [يُدِيل](٧) الكافرين على المؤمنين؛ لِمَا ذَكَرَ(٨)، لا(٩) لأنَّهُ يُحِبُّهم. وإذْ(١٠) أَدَالَ المؤمنين، أَدَالَهُمْ نُصْرَةً لهم، ومَحَبَّةً منه إيَّاهم.

وجملة معنى الآية: أنها [تَسْلِيَة](١١) للمؤمنين [عَمَّا نالَهُم مِنَ

---

(١) لم أقف على من قال بهذا القول.

(٢) في (أ)، (ب): (معنى). والمثبت من (ج).

(٣) وردت - هنا - عبارة مكررة في (ج)، وهي: (فهو على هذا التأويل).

(٤) أورد ابن حجر في «فتح الباري» هذه الأقوال في سبب تسمية الشهيد بهذا الاسم، وزاد عليها أقوالًا أخرى، ثم قال: (وبعض هذه يختص بمن قتل في سبيل الله، وبعضها يعم غيره، وبعضها قد ينازع فيه). «فتح الباري» ٦/ ٤٣.

(٥) قوله، في «تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٧٧٤.

(٦) ما بين المعقوفين غير مقروء في (أ). والمثبت من (ب)، (ج).

(٧) ما بين المعقوفين في (أ)، (ب): (يريد). والمثبت من (ج). وهو الصواب.

(٨) أي في قوله تعالى: ﴿وَتِلْكَ ٱلْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ ٱلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ وَيَتَّخِذَ مِنكُمْ شُهَدَآءَ﴾.

(٩) لا: ساقطة من (ج).

(١٠) في (ب)، (ج): (وإذا).

(١١) ما بين المعقوفين غير مقروء في (أ). والمثبت من (ب)، (ج).

الجِرَاح][١] بِأَنَّ عَدُوَّهم قد نَالَ مِثْلَهُ، وأَنَّ سُنَّةً لَهُ في عِبَادِهِ أنْ يَبْلُوهم مَرَّةً بالخير، ومَرَّةً بالشَّرِّ [كما قال][٢]: ﴿وَنَبْلُوكُم بِٱلشَّرِّ وَٱلْخَيْرِ فِتْنَةً﴾[٣]][٤].

١٤١- قوله تعالى: ﴿وَلِيُمَحِّصَ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ﴾ أي: لِيُظْهِرَهم[٥] مِن ذنوبهم، ويُسْقِطَها عنهم. وتأويل (المَحْص) [-في اللغة-: التَّنْقِيَةُ والتَّخْلِيص[٦]][٧].

قرأت على سَعِيد بن محمد الحِيري، فقلت: أَخْبَرَكم أبو علي الفارسي، عن الزجَّاج، قال: سمعت المبَرِّد يقول: (مَحصَ[٨] الحبْلُ،

(١) ما بين المعقوفين غير مقروء في (أ). والمثبت من (ب)، (ج).
(٢) ما بين المعقوفين غير مقروء في (أ). والمثبت من (ب)، (ج).
(٣) سورة الأنبياء: ٣٥. وتمامها: ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَآئِقَةُ ٱلْمَوْتِ وَنَبْلُوكُم بِٱلشَّرِّ وَٱلْخَيْرِ فِتْنَةً وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ﴾.
(٤) ما بين المعقوفين غير مقروء في (أ). والمثبت من (ب)، (ج).
(٥) هكذا في (أ)، (ب): (لِيُظْهِرهم) - بالظاء -. وفي (ج): (ليطهِّرهم) - بالطاء -. وهي أوْلى. إلّا أنَّ الأولَى، وهي (لِيظْهِرَهم) تدخل في المعنى المراد من التمحيص. جاء في «اللسان» (.. وقد أمْحَصَت الشمسُ؛ أي: ظهرت من الكسوف وانجلت). ٧/ ٤١٤٥ (محص).
وقد قال المؤلف - فيما سيأتي - عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَلِيُمَحِّصَ مَا فِى قُلُوبِكُمْ﴾ [آية: ١٥٤]: (قد ذكرنا للتمحيص ثلاثة معانٍ، عند قوله تعالى: ﴿وَلِيُمَحِّصَ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ﴾: التطهير، والكشف، والابتلاء.
وهذا القول يعزز ما جاء في نسخة (ج)؛ لأن التطهير مصدر لـ(طهَّر)، إلا أنِّي آثرت أن أبقِيَ ما في نسختي (أ)، (ب)؛ لأن الكلمة وردت فيهما مضبوطة بالشكل، واضحة، فكأن الناسخ أراد بشَكْلها أن يُنَبِّهنا إلى رسمها.
(٦) في (ب): (والتلخيص).
(٧) ما بين المعقوفين مطموس في (أ)، والمثبت من: (ب)، (ج) و«معاني القرآن»، للزجاج، حيث وردت العبارة فيه.
(٨) هكذا ضُبطت في (أ): (مَحَصَ) - بفتح الحاء -. وكذا وردت في «معاني =

يَمْحَصُ، مَحْصًا)[١]: إذا ذهب زِئْبِرُهُ[٢] حتَّى [يَمَّلِصَ][٣].

و(حبْلٌ مَحِصٌ، ومَلِصٌ)، بمعنًى واحدٍ[٤].

= القرآن»، للزجاج ١/ ٤٧١. أمّا في (ب)، (ج) فأهمِلَت من الشَّكْل. وفي «التهذيب» ٤/ ٣٣٥٠، و«اللسان» ٧/ ٤١٤٥ فقد وردت فيهما: (مَحِصَ) - بكسر الحاء -.

(١) (أ)، (ب)، (ج): (محصا) مُهْمَلة من الشَّكْل. وضَبَطْتُها من: «معاني القرآن»، للزجاج ١/ ٤٧١، و«التهذيب» ٤/ ٣٣٥٠ حيث نقل نَصَّ الزجاج، و«الدر المصون» ٣/ ٤٠٧ حيث نقل هذا النص عن الواحدي. أمّا في: «الزاهر» ١/ ١٠٨، و«اللسان» ٧/ ٤١٤٥ فقد وردت فيها: (مَحَصًا) - بفتح الحاء -.

(٢) (أ)، (ب)، (ج): زبيره. وفي «معاني القرآن» للزجاج: (إذا ذهب منه الوبَرُ). وقد وردت (زبيره) في: «عمدة الحفاظ» للسمين الحلبي: ٥٣٦ إلا أني لم أجدها في كتب اللغة الأخرى التي رجعت إليها. وقد ذكرها السمين الحلبي - نفسه - في: «الدر المصون» ٣/ ٤٠٧ (زئبره) وفق ما أثبَتُّهُ.

والمثبت من كتب اللغة. انظر: «مقاييس اللغة» ٥/ ٣٠٠ (محص)، و«اللسان» ٧/ ٤١٤٥، و«الدر المصون» ٣/ ٤٠٧.

الزِّئْبِرُ - بكسر الباء، وقد يضمها بعضُهم -: هو ما يظهر من درز الثوب. وهو الزَّغَب والوَبَر الذي يعلو المنسوجات. انظر: «التاج» ٦/ ٤٤٩ (زأبر)، و«المعجم الوسيط» ١/ ٣٨٨ (زأبر).

(٣) ما بين المعقوفين مطموس في (أ). والمثبت من (ب)، (ج). وهي فيهما غير مشكولة.

وفي «معاني القرآن»، للزجاج وردت: (يَمْلَصَ). وقد ضبطْتُها بالشكل من: «تهذيب اللغة» ٤/ ٣٣٥٠ (محص)، و«اللسان» ٧/ ٤١٤٥ (محص). وهي الصواب.

ويَمَّلِص: يَنْزَلِقُ من اليد. والمَلَص: الزَّلَق. يقال: (مَلِصَ مَلَصًا)، (فهو أمْلَصُ، ومَلِصٌ، ومَلِيصٌ).

قال في: «اللسان» (وامَّلَصَ، وتَمَلَّص): زَلَّ انسلالًا لِمَلاسَتِهِ. وخصَّ اللِّحيانيُّ به الرِّشاءَ، والعِنان، والحبل، قال: و(انْمَلَص الشيءُ): أفْلَتَ. وتُدْغمُ النونُ في المِيمِ). ٧/ ٤٢٦٢ (ملص).

(٤) انظر: «معاني القرآن» للزجاج ١/ ٤٧١، و«الزاهر» ١/ ١٠٨، و«تهذيب اللغة» =

قال(١): ويُسْتَحَبُّ مِن الفَرَسِ أنْ تَمْحَصَ(٢) قوائِمُهُ؛ أي(٣): تَخْلُصَ من الرَّهَلِ(٤). وأنشد(٥) ابنُ الأنباريِّ(٦) - على هذا - لأبي دُوَاد(٧)، يَصِف قوائمَ الفرس:

صُمٍّ النُّسُورِ صِحاحٌ غيرُ عاثِرَةٍ   رُكِّبْنَ في مَحِصَاتٍ مُلْتَقَى العَصَبِ(٨)

= ٤/ ٣٣٥٠ (محص)، و«اللسان» ٧/ ٤١٤٥، و«الدر المصون» ٣/ ٤٠٧.

(١) القائل هو الزجاج، ويروي المؤلفُ قولَه هذا بسنده السابق، وقول الزجاج - بنصه - في: «معاني القرآن» له ١/ ٤٧٢. قال الزجاج: (ويقال: ..) وذكره.

(٢) في (ب): (يملص). وفي «معاني القرآن» (تُمَحَّصَ). وما أثبتُّه ورد كذلك في: «تهذيب اللغة» ٤/ ٣٣٥٠ (محص) حيث نقل نَصَّ الزجاج. و«الدر المصون» ٣/ ٤٠٧ حيث نقل نَصَّ المؤلف (الواحدي). وورد في «اللسان» ٧/ ٤١٤٥ (محص) قوله: (أنْ تُمْحَصَ) - بضم التاء -.

(٣) في (ب)، (ج): (أن).

(٤) في (ب): (الرها). والرَّهل - هنا -: استرخاء اللحم مِنْ سِمَنٍ. يقال: (رَهِلَ اللحم، يَرْهَلُ، رَهَلًا)، فهو (رَهِلٌ): إذا استرخى واضطرب.
انظر (رهل) في: «جمهرة اللغة» ٨٠٢، و«المجمل» ٤٠٣، و«اللسان» ٣/ ١٧٥٦.

(٥) في (ج): (أنشد) - بدون واو -.

(٦) في «الزاهر» ١/ ١٠٧.

(٧) قال البغدادي: (وأبو دُوَاد، بدالين مهملتين، أوْلاهما مضموم، بعدها واو). «خزانة الأدب» ٩/ ٥٩٠. وكذا كُتِب في «الأصمعيات» ١٨٥. أما في المصادر التالية، فقد ورد (دُؤاد).
وهو: أبو دؤاد الإيادي، جارية بن الحجَّاج، وقيل: جُوَيْرِية بن الحجاج، وقيل: حنظلة بن الشَّرْفي.

(٨) البيت في «ديوانه» ٢٨٥. وورد منسوبًا له في «الزاهر» ١/ ١٠٧، وورد غير منسوب في «الدر المصون» ٣/ ٤٠٨. وقد وردت روايته في المصادر السابقة: (.. صِحاحٍ غيرِ عاثرةٍ ..) - بكسر (صِحاحٍ)، و(غيرِ).
قال ابن الأنباري: (النُّسُور: اللحم الذي في باطن الحافر، يشبه النوى، واحدها: نَسْر). «الزاهر» ١/ ١٠٧.

قوله: (في مَحِصَات)؛ معناه: في قوائمَ مُتَجَرِّداتٍ عن اللحم، ليس فيها إلا العَظْمُ، والعَصَبُ، والجِلْدُ[١].

قال المُبرِّد[٢]: وتأويل قول الناس: (مَحِّصْ عنَّا ذُنُوبَنا)؛ أي: أذهب[٣] ما تَعَلَّقَ بنا مِنَ الذُّنُوب.

وهذا الذي ذكره المبرِّدُ، تأويل (المَحَصِ) - بفتح الحاء -، وهو واقعٌ[٤]، و(المَحْص) - بسكون الحاء - مطاوع[٥].

قال الخليل[٦]: يقال: (مَحَصْتُ الشيءَ، أَمْحَصُه، مَحْصًا): إذا

---

(١) انظر: المصدر السابق. وورد فيه: (.. من العظم، والجلد، والعصب).

(٢) قوله في «معاني القرآن» للزجاج ١/ ٤٧١.

(٣) في «معاني القرآن» أذهب هنا.

(٤) الفعل الواقع هو الفعل المتعدي إلى مفعول أو أكثر. وسمي بـ(الواقع)؛ لوقوعه على المفعول بِه، ويسمى كذلك بالفعل المجاوز؛ لمجاوزته الفاعل إلى المفعول به. انظر: «معجم المصطلحات النحوية والصرفية» ٢٤٥، و«موسوعة النحو والصرف» ٤٩٨.

(٥) في «الدر المصون» ٣/ ٤٠٨ - وقد نقل نَصَّ الواحدي هذا -: (.. والمحص - بسكون الحاء - مصنوعٌ).
المطاوع من (محص) هو: انْمَحَص، وتُدغم النونُ في الميم فيصير: (امَّحَص) قال في «اللسان» (وقَدْ أَمْحَصَت الشمسُ؛ أي: ظهرت من الكسوف وانجلت. ويُروَى: امَّحَصت على المطاوعة، وهو قليل في الرباعي). ٧/ ٤١٤٥ (محص).

(٦) قوله في: كتاب «العين» له ٣/ ١٢٧. ولكن المؤلف نقل قوله عن «معاني القرآن» للزجاج ١/ ٤٧٢ نظرًا لتطابق النص معه.
ونص قول الخليل: (المحْصُ: خُلُوص الشيء. (مَحَصْتُهُ محْصًا): خلَّصْته من كل عيب).
وفي «معاني القرآن» للنحاس: (قال أبو إسحاق: قرأت على أبي العباسِ، محمد =

خَلَّصته من كلِّ عَيْبٍ. قال رُؤْبَةُ - يصف فَرَسا[١] -:

[شَدِيدُ][٢] جَلْزِ الصُّلْبِ مَمْحُوصُ الشَّوَى[٣]

= ابن يزيد، عن الخليل: أن التمحيص: التخليص؛ يقال: (مَحَصَه، يَمْحَص، مَحْصًا): إذا خلَّصه) ١/ ٤٨٣.

(١) في (ب): (ذئبا).

(٢) (شديد) غير مقروء في (أ). وفي (ب): (فيديد). والمثبت من (ج)، ومصادر البيت.

(٣) في (ج): السوى. - غير معجمة -.

والبيت من الرجز، وتمامه:

كالكَرِّ لا شَخْتٌ ولا فيه لَوَى

وقد ورد منسوبًا لرؤبة، في: «تهذب اللغة» ٤/ ٣٣٥٠ (محص)، و«اللسان» ٧/ ٤١٤٥ (محص)، و«الدر المصون» ٣/ ٤٠٨، و«التاج» ٩/ ٣٥٩ (محص).

وفي «اللسان» ٧/ ٣٨٥١ (كرر) نقله عن الأزهري، ولم ينسبه.

والبيت ليس في ديوان رؤبة، وإنما في ديوان العجاج (بعناية وليم بن الورد) ص٧٣. وقد ورد منسوبًا له في «اللسان» ٧/ ٤١٠٩، وقد أورد الأزهري شطره الثاني، ونسبه للعَجَّاج في «التهذيب» ٤/ ٣٣١٤ (لوى).

وورد في «اللسان» ٧/ ٣٨٥١ (كرر): (.. لا سَخْتٌ ..) وهي تصحيف - والله أعلم -، وفي «الدر المصون» (.. السَّوى ..).

(الجَلْز): الطيُّ، واللَّيُّ. وكل شيء يُلوى على شيء، ففعله: الجَلْز. يقال: (جَلَزْته، أَجْلُزُه، جَلْزًا). انظر: «اللسان» ٢/ ٦٥٦ (جلز).

و(الصُّلْب): الظهر. انظر: «المجمل» ٥٣٨ (صلب) و(الشَّوَى): الأطراف، و(شَوَى الفَرَسِ): قوائمه. انظر: «اللسان» ٤/ ٢٣٦٨ (شوى).

يصف الفرس بأنه شديد طَيِّ الظهر؛ أي: وثيق الخلْق، أطرافه وقوائمه نَقِيَّة من العيوب المشينة.

أما (السَّوَى) - على الرواية الثانية التي أوردها السمين الحلبي -، فقد فسَّرَهُ السَّمينُ بأنه: الظَّهْر. جعله مقصورًا للضرورة. وأصله: (السواء).

و(الكَرُّ): الحبل الذي يصعد به على النخل. وجمعه (كُرُور). و(الشخت): =

ومِن هذا؛ يُقال للسِّنَانِ المَجْلُوِّ: (مَمْحُوص)[١]. قال أُسَامَةُ الهُذَلِيُّ[٢]:

وَشَقُّوا[٣] بِمَمْحُوصِ القِطَاعِ[٤] فُؤَادَهُ[٥]

يعني: بِمَجْلُوِّ النِّصَالِ[٦].

= الدقِيق، الضامر. و(اللَّوَى): العِوَج.
انظر: «التهذيب» ٤/ ٣١٢٣ (كرر)، ٤/ ٣٣٥٠ (محص)، و«القاموس» ١٩٨ (شخت).

(١) انظر (محص) في: «التهذيب» ٤/ ٣٣٥٠، و«اللسان» ٧/ ٤١٤٥.

(٢) هو: أسامة بن الحارث الهذلي. وقيل: أسامة بن حبيب. شاعرٌ مُخَضْرَم (جاهلي، إسلامي). انظر: «الشعر والشعراء» ٢/ ٦٧٠، و«شرح أشعر الهذليين» ٣/ ١٢٨٩، و«الإصابة» لابن حجر ١/ ٣١.

(٣) في (ج): (شقوا) - ب•دون واو -.

(٤) في (ج): (القطاة).

(٥) صدر بيت، وتمامه:

لَـهُـمْ قُـتَـرَاتٌ قـد بُـنِـيـنَ مَـحـاتِـدُ

وقد ورد منسوبًا له في: «شرح أشعار الهذليين» ٣/ ١٣٠٠، و«تهذيب اللغة» ٤/ ٣٣٥٠ (محص)، و«اللسان» ٧/ ٤١٤٥ (محص)، و«التاج» ٤/ ٤١٠ (حتد).
وورد غير منسوب في: «اللسان» ٢/ ٧٦٨ (حتد).
ولكنه ورد في «شرح أشعار الهذليين» بالرواية التالية: (.. بِمَنْحُوضِ القِطَاعِ..) وليس في هذه الرواية شاهد على ما ذهب إليه المؤلف. وفي «التهذيب» (أشْفُّوا ..)، وفي «اللسان» ٢/ ٧٦٨: (.. له قُتُرات ..)، وفي ٧/ ٤١٤٥: (أشْفَوْا ..).
يصف الشاعر حِمَارًا رُمي بالنِّصال، حتى رَقَّ فؤادُه من الفزع، فيقول: شَقُّوا فؤادَه. بـ(مَنْحُوض القِطَاع)، وهو النَّصْل الدَّقيق المُرْهف. يقال: (سِنان نَحِيض)، أي: رقيق. و(نَحَّضَه): رقَّقَه. و(القطاع): جمع: قِطْع، وهو نصلٌ قَصِير عَرِيض.
و(القُترات) واحدها: (قِتْر)، و(قِتْرَة)، وهي: نوع من النصال حاد الطَّرف.
و(محاتد): أي: قديمة ورثوها عن آبائهم فهي لهم أصل، و(المحتِدُ): الأصل.
انظر: المصادر السابقة. و«الصحاح» ١١٠٧ (نحض)، و«اللسان» ٦/ ٣٥٢٦ (قتر).

(٦) (النِّصَال، والأنْصُل، والنُّصُول)، واحدها: (نصْل)، وهي حديدة السَّهم، =

فمعنى قوله: ﴿وَلِيُمَحِّصَ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ﴾؛ أي: لِيُخَلِّصَهم مِن ذُنوبهم. وإلى هذا ذَهَب أكثرُ أهلِ المعاني والتفسير.

وقال[١] ابن عباس[٢]: يريد[٣]: يُمَحِّصَ ذنوبَهم حتى يَلْقَوْهُ؛ وليس لهم قَبْلَهُ سَيِّئَةٌ يعذبهم عليها. ووجه هذا القول: ما قاله أبو عَمْرُو الشيباني[٤]: معنى التمحيص في اللغة: الكشف. و(مَحِّصْ عنَّا ذنوبَنا)؛ معناه: واكشف[٥] عنَّا ذنوبَنا. و(تَمَحَّصَ الشيءُ): إذا تَكَشَّفَ. وأنشد:

حتى بَدَتْ قَمْرَاؤُهُ وتَمَحَّصَتْ ظَلْمَـ
ـاؤُهُ[٦] ورَأَى الطريقَ المُبْصِرُ[٧]

وهذا اختيار الفرَّاء؛ لأنه قال[٨]: يريد: لِيُمَحِّصَ[٩] اللهُ الذنوبَ عن الذين آمنوا.

= والرُّمْح، والسَّيف ما لم يكن له مِقْبَض، فإذا كان له مقبض، فهو سيف. انظر: «التاج» ١٥/ ٧٣٨ (نصل).

(١) في (ج): (قال) - بدون واو -.

(٢) لم أقف على مصدر قوله.

(٣) (يريد): ساقطة من (ب).

(٤) لم أقف على مصدر قوله، وليس في كتابه (الجيم). نقله عنه القالي في «أماليه» ٢/ ٢٧٥.

(٥) في (ب): (اكشف) - بدون واو -.

(٦) في (أ): (ظلماه)، والمثبت من (ب)، (ج).
و(القَمْرَاء): ضوء القَمَر. و(ليلة قمراء): مضيئة. و(الظَّلْمَاء): الظُلْمة. و(ليلة ظلماء): شديدة الظلمة. انظر: «اللسان» ٧/ ٣٧٣٦ (قمر)، ٥/ ٢٧٥٩ (ظلم).

(٧) ينظر: «أمالي القالي» ٢/ ٢٧٥، و«الفاخر» ١٣٥، و«اللآلئ» ٩١٦، و«أساس البلاغة» (محص)، والزاهر ١/ ١٥.

(٨) في «معاني القرآن» له ١/ ٢٣٥. نقله بنصه.

(٩) في «معاني القرآن» يمحص.

وعلى هذا القول؛ تقدير الآية: وَلِيُمَحِّصَ اللهُ ذنوبَ الذين آمنوا. فحذف المضاف[(١)].

وروى أبو عُبَيْد[(٢)]، عن أبي عَمْرو، قال[(٣)]: التَّمْحِيص: الابتلاء والاختبار[(٤)]. وإلى هذا القول ذهب جماعة من المفسرين: السُّدِّي[(٥)]، ومجاهد[(٦)]، وروي ذلك عن ابن عباس - في بعض الروايات -[(٧)]، قالوا: ﴿وَلِيُمَحِّصَ﴾؛ أي: لِيَبْتَلِي. وهذا اختيار القُتَيْبِيِّ[(٨)].

وقوله تعالى: ﴿وَيَمْحَقَ ٱلْكَٰفِرِينَ﴾ .

(المَحْقُ) في اللغة معناه: النُّقْصَان .

يقال: (مَحَقَهُ اللهُ، فامْتَحَقَ، وامَّحَقَ)[(٩)].

---

(١) انظر: «مجالس ثعلب» ١/ ٢٦٦، فقد حكى هذا القول.

(٢) (أبو عبيد): في (أ) تُقرأ: (أبو عبيدة) -فيشتبه السكون على الدال بالتاء المربوطة-. وفي (ج): أبو عبيدة. وما أثبتُّه من (ب)، و«تهذيب اللغة»، وهو الصواب؛ لأن أبا عبيد هو المعروف بالرواية عن أبي عمرو الشيباني. انظر: مقدمة تحقيق كتاب «الجيم» ١/ ٢٥.

(٣) انظر قوله في «تهذيب اللغة» ٤/ ٣٣٥٠ (محص).

(٤) في (ج): (والاختيار) وفي «التهذيب» الاختبار والابتلاء.

(٥) قوله، في «تفسير الطبري» ٤/ ١٠٧، و«زاد المسير» ١/ ٤٦٧.

(٦) قوله، في «تفسيره» ١٣٧، و«تفسير الطبري» ٤/ ١٠٧-١٠٨، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٧٧٤.

(٧) في «تفسير الطبري» ٤/ ١٠٨، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٧٧٥ - من رواية ابن جريج عنه -، وانظر: «النكت والعيون» ١/ ٤٢٦.
وهو قول: الحسن، وابن إسحاق، وقتادة. انظر: المصادر السابقة.

(٨) هو ابن قتيبة، واختياره هذا في: «تفسير غريب القرآن، له ١/ ١٠٦، وهو - كذلك - قول المبرِّد في «الكامل» ١/ ٢١٣.

(٩) انظر: (محق) في: «تهذيب اللغة» ٤/ ٣٣٥١، و«اللسان» ٧/ ٤١٤٦.

وقال أبو زيد[١]: (مَحَقَهُ اللهُ)، و(أَمْحَقَهُ). والأصمعي يأبى إلّا (مَحَقَه)[٢]. وأما (أَمْحَق)[٣]، فقال أبو عمرو[٤]: هو أن يَنْقُصَ ويَدِقَّ[٥]، كَمُحَاقِ[٦] الهِلالِ.

وأنشد ابن السِّكِّيت[٧]:

...حتى أنسَّ وأَمْحَقَا[٨]

---

(١) قوله، في: «تهذيب اللغة» ٤/ ٣٣٥٢ (محق)، و«اللسان» ٧/ ٤١٤٦ (محق).

(٢) قول الأصمعي هذا، مِن تتمة كلام أبي زيد. قال: (وأَبَى الأصمعيُّ إلا (محقه)). وفي «الصحاح» (و(مَحقَه الله)؛ أي: ذهب ببركته. و(أمحقه) لغة رديئة). ١٥٥٣ (محق). وانظر: «اللسان» ٧/ ٤١٤٦ (محق).

(٣) نلاحظ هنا أن الفعل (أمحق) لازم، وأما (أمحقه) السابق، فمتعدٍّ.

(٤) قوله في: «إصلاح المنطق» ٢٧٨، و«التهذيب» ٤/ ٣٣٥٢ (محق)، و«الصحاح» ١٥٥٣ (محق).

(٥) في (ب): (يرق).

(٦) مُحَاق، ومَحاق، ومِحاق. بضم الميم، وفتحها، وكسرها -. انظر: «اللسان» ٧/ ٤١٤٧ (محق).

(٧) ولفظ أبي عمرو كما في «إصلاح المنطق» (قال أبو عمرو: الإمحاق: أن يَهلِك؛ كمُحاق الهلال، وأنشد ..). وفي «التهذيب» (عن ابن السكيت عن أبي عمرو: الإمحاق: أن يهلك الشيء ..).

(٨) في (ج): (وامَّحقا).

وهذا مقطع من بيت وتمامه - حسب روايته في «إصلاح المنطق» ٢٧٨ -:

أبوك الذي يَطْوِي أُنُوفَ عُنُوقِهِ   بأظفاره حتى أَنَسَّ وأَمْحَقَا

وقد نسبه في «اللسان» ٧/ ٤١٤٧ (محق) لسَبْرة بن عمرو الأسدي، يهجو به خالد بن قيس، وقد ورد غير منسوب في: «إصلاح المنطق» ٢٧٨، و«تهذيب اللغة» ٤/ ٣٣٥٢ (محق)، و«الصحاح» ١٥٥٣ (محق)، و«اللسان» ٧/ ٤١٤٧ (محق). وقد وردت روايته في هذه المصادر - عدا «إصلاح المنطق» -: (يَكْوي أنوف عنوقه).

و(العُنُوق): مفردها: (عَنَاق)، وهي: الأنثى من أولاد المِعْزى، إذا أتت عليها=

وقال ابن الأعْرَابي -عن المُفَضَّل -[(١)]: (المَحْقُ) -عند العرب[(٢)]-: أن يذهب الشيءُ كلُّهُ، حتى لا يُرَى مِنْهُ شيءٌ. ومنه ﴿يَمْحَقُ ٱللَّهُ ٱلرِّبَوٰاْ﴾[(٣)]؛ أي: يستأصله.

قال أبو إسحاق[(٤)]: ومعنى الآية: جَعَلَ اللهُ الأيَّامَ مُدَاوَلَةً بين الناس؛ لِيُمَحِّصَ اللهُ المُؤْمنينَ، إذا أدَالَ عليهم، بما يقع عليهم[(٥)] مِنْ قَتْلٍ وَجُرْحٍ وذَهَابِ مَالٍ. و﴿وَيَمْحَقَ ٱلْكَٰفِرِينَ﴾: يستأصلهم، إذا أدال عليهم، ويهلكهم بذنوبهم.

فَقَابَلَ[(٦)] تَمْحِيصَ المؤمنين بِمَحْقِ الكافرين؛ لأن تمحيص هؤلاء؛ بإهلاك ذنوبهم، نَظِير مَحْقِ أولئك؛ بإهلاك أنْفُسِهِمْ. وهذا مُتقابِلٌ في المعنى، حَسَنٌ.

١٤٢- قوله تعالى: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَن تَدْخُلُواْ ٱلْجَنَّةَ﴾ الآية[(٧)].

= سنة. وتُجمع - كذلك - على: (أعْنُق، وعُنُق). و(العُنوق) جمعٌ نادرٌ. و(أنَسَّ)؛ أي: بلغ نَسِيسَهُ، ونَسِيسَتَهُ؛ وهو: بقية روحه، أو غاية جهده. انظر: «التهذيب» ٣/ ٢٥٩٧ (عنق)، و«القاموس» ٤/ ٥٧٧ (نسس).

(١) قول ابن الأعرابي في: «تهذيب اللغة» ٤/ ٣٣٥٣ (محق)، وفيه: (أبو العباس عن ابن الأعرابي، قال: المحق: ..) وليس فيه (عن المفضل). وكذا أورده صاحب «اللسان» في: ٧/ ٤١٤٦ (محق).

(٢) (عند العرب): ليس في «تهذيب اللغة»، ولا في «اللسان».

(٣) سورة البقرة: ٢٧٦. وتمامها: ﴿يَمْحَقُ الله الرِّبَا ويُرْبِي الصَّدَقات والله لاَ يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أثِيم﴾.

(٤) في «معاني القرآن» له ١/ ٤٧٠. نقله عنه بتصرف.

(٥) (بما يقع عليهم): ساقط من (ج).

(٦) في (ب): (مقابل).

(٧) (الآية): ساقطة من (ج).

معنى ﴿أَمۡ حَسِبۡتُمۡ﴾: (بَلْ حَسِبْتُم)؛ على جهة الإنكار[١]؛ أي: لا تحسبوا ذلك. ومضى الكلام في هذا، في مواضع[٢].

وقوله تعالى: ﴿وَلَمَّا يَعۡلَمِ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ جَٰهَدُواْ مِنكُمۡ﴾.

قال أبو إسحاق[٣]: (لَمَّا) جوابٌ لقولِ القائل: (قَدْ فَعَلَ فُلان). فجوابه: (لَمَّا[٤] يَفْعَل)؛ لأن (لَمَّا) مُؤَكَّدٌ بِحَرْفٍ؛ كما أُكِّدَ الابتداءُ بـ(قد).

وإذا قال: (فَعَلَ فلان)، فجوابه: (لَمْ يَفْعَل). وإذا قال: (لَقَد فَعَل)، فجوابه: (ما فَعَل)[٥]؛ كأنه قال: (واللهِ لَقَد فَعَل)[٦]، وقال المُجِيبُ: (واللهِ ما فَعَل) وإذا قال هو يفعل فجوابه و(لا يَفْعَل)[٧] وإذا قال سيفعل

---

(١) (أم) هذه، هي المنقطعة، التي تقدر ب(بل) - التي للإضراب -، وهمزة الاستفهام التي تفيد الإنكار. والتقدير: (بل أحسبتم؟). وانظر أقوالًا أخرى فيها، في: «المغني» لابن هشام ٨٢١، و«البحر المحيط» ٣/ ٦٥-٦٦، و«الدر المصون» ٢/ ٣٨٠، ٣/ ٤٠٨-٤٠٩، و«دراسات لأسلوب القرآن الكريم» القسم الأول ١/ ٣١٣-٣١٥.

(٢) انظر: «البسيط» عند تفسير الآيات: ١٠٨، ١٣٣، ٢١٤ من سورة البقرة.

(٣) في «معاني القرآن» ١/ ٤٧٢. نقله عنه بتصرف.

(٤) (لما): ساقطة من (ج).

(٥) في «المعاني»: ما يفعل.

(٦) في «المعاني» (والله هو يفعل). وقد أورد هذا سيبويه في «الكتاب» ٣/ ١١٧ وفيه: (والله لقد فعل) كما هي عند المؤلف.

(٧) انظر: «كتاب سيبويه» ٣/ ١١٧ فقد وردت نفس العبارات التي أوردها الزجاج، ويبدو أنه نقلها عن سيبويه.

قال الزمخشري: (و(لَمَّا) بمعنى (لم)، إلا أن فيها ضربًا من التوقع، فدل على نفي الجهاد فيما مضى، وعلى توقعه فيما يُستقبل. وتقول: (وعدني أن يفعل كذا، ولَمَّا)، تريد: ولم يفعل، وأنا أتوقع فعله). «الكشاف» ١/ ٤٦٧.

قال أبو حيان - معلقًا على قول الزمخشري السابق -: (وهذا الذي قاله في (لَمَّا)=

فجوابه (لن يفعل) و(لا يفعل).

والنَفْيُ في الآية، واقِعٌ على العِلْمِ. والمعنى: على نَفْي الجِهَادِ دونَ العِلْمِ؛ وذلك لِمَا فِيهِ مِنَ الإيجاز في انتفاءِ جهادٍ؛ لَوْ كانَ؛ لَعَلِمَهُ.

والتقدير: (ولَمَّا لم[1] يكن المعلوم من الجهاد الذي أَوْجَبَ عليكم). فجرى النفيُ على العِلْمِ؛ للإيجاز؛ على سبيل التوسع في الكلام؛ إذ المعنى مفهومٌ مِن غير إخلال.

وقال الزجاج[2]: المعنى: وَلَمَّا يقع العِلْمُ بالجهاد، والعِلْمُ بِصَبْرِ الصابرين؛ أي[3]: وَلَمَّا يَعْلَمِ اللهُ ذلك واقِعًا منكم[4]؛ لأنه يَعْلَمُه غَيْبًا[5]، وإنما يجازيهم على عَمَلِهِم.

وقوله تعالى: ﴿وَيَعْلَمَ ٱلصَّٰبِرِينَ﴾ انتصب على الصَّرْفِ[6] عن

= أنها تدل على توقع الفعل المنهي بها، فيما يُستَقبَل؛ لا أعلم أحدًا من النحويين ذكره، بل ذكروا: أنك إذا قلت: (لمَّا يخرج زيد)، دَلَّ ذلك على انتفاء الخروج فيما مضى، متصلًا نفيُهُ إلى وقت الإخبار، أمَّا أنها تدل على توقعه في المستقبل، فلا، لكني وجدت في كلام الفرَّاء شيئًا يقارب ما قاله الزمخشري، قال: (لَمَّا) لتعريض الوجود، بخلاف (لم))

«البحر المحيط» ٣/ ٦٦. وانظر: «دراسات لأسلوب القرآن الكريم» القسم الأول ٢/ ٦٢٠-٦٢٢.

(١) لم: ساقطة من (ج).

(٢) في «معاني القرآن» له ١/ ٤٧٢. نقله عنه بنصه.

(٣) أي: ليست في «معاني القرآن».

(٤) في «معاني القرآن»: منهم.

(٥) في (أ): (غنيا). والمثبت من: (ب)، (ج)، و«معاني القرآن».

(٦) (الصرف) اصطلاح للكوفيين؛ يعني: أن الفعل كان من حقه أن يُعرَبَ بإعراب ما=

العطف[١]. إذ ليس المعنى على نفي الثاني والأول، وإنما هو على نفي اجتماع الثاني والأول؛ على نحو: (لا يَسَعُنِي[٢] شيءٌ، ويَعْجَزَ[٣] عنك).
ومثله:

لاَ تَنْهَ عَنْ خُلُقٍ وَتَأْتِيَ مِثْلَهُ[٤]

= قبله، ولكن صَرَفَتْهُ الواو إلى وجهٍ آخر من الإعراب.
انظر: «المحلى» لابن شقير ٤٢، و«مغني اللبيب» ٤٧٢، و«الدر المصون» ٣/ ٤١١، و«النحو وكتب التفسير» ١/ ١٨٧. وسيفسر الفرَّاءُ هذا المصطلح، كما سيأتي.

(١) والرأي الثاني، - وهو للبصريين -: أن النصب في هذه الآية وأمثالها، بإضمار (أن) وجوبًا بعد الواو، إذا قصد بها المصاحبة.
والرأي الثالث، - وهو لأبي عمرو الجَرْمي، من البصريين -: أنها نصبت بالواو نفسها؛ لأنها خرجت عن باب العطف.
وقد عرض هذه الآراء وناقشها أبو البركات الأنباري في «الإنصاف» ص٤٤٢.
وانظر: «شرح ابن عقيل» ٤/ ١٤.

(٢) (أ)، (ب): (يستعني). والمثبت من (ج). وهو الصواب.

(٣) في (ب)، (ج): (ولا يعجز). وهو خطأ؛ لأنه خلاف ما يريد المؤلف في هذه المسألة النحوية، وسيأتي بيان ذلك في قول الفراء.

(٤) صدر بيت، وعجزه:

عــار عــلــيــك إذا فــعــلــت عــظــيــمُ

وقد اختلف في قائله، فنُسِب للشعراء التالين: أبي الأسود الدُؤَلي، والمتوكل الليثي، وسابق البربري، وحسان بن ثابت، والطرماح. وقد ورد في الكتب التالية: «ديوان أبي الأسود الدؤلي» ٢٣١، و«كتاب سيبويه» ٣/ ٤٢، و«معاني القرآن» للفراء ١/ ٣٤، و«المقتضب» ٢/ ٢٦، و«تفسير الطبري» ١/ ٢٥٥، ٢/ ١٨٥، و«الأصول في النحو» ٢/ ١٥٤، و«المحلى» لابن شقير ٤٢، و«اللمع» لابن جني ١٨٩، و«الإيضاح العضدي» ١/ ٣٢٣، و«جامع بيان العلم» لابن عبد البر ١/ ٢٤٠، و«فصل المقال» للبكري ٩٣/ و«شرح المفصل» ٧/ ٢٤، و«البسيط في=

قال الفراء[١]: ومعنى (الصرف): أن يجتمع فِعْلان ببعض حروف النَّسَقِ[٢]، وفي أوَّلِهِ ما لا يَحْسُنُ إعادَتُه في حروف النَّسَقِ[٣]، فتنصب الذي بعد حرف العطف؛ لأنه مَصْرُوفٌ عن معنى الأول. وذلك يكون مع جَحْدٍ أو استفهامٍ أو نَهْيٍ في أول الكلام. كقولهم: (لا يَسَعُنِي مكانٌ، ويَضِيقَ عنك) بفتح (ويضيقَ)؛ لأن (لا) التي مع (يَسَعُنِي)، لا يَحْسُن أن يذكرها مع (يضيقَ عنك)[٤].

وقال ابن الأنباري[٥]: قوله تعالى: ﴿وَيَعْلَمَ ٱلصَّـٰبِرِينَ﴾؛ معناه:

= شرح جمل الزجاجي» ١/ ٢٣٢، و«المغني» لابن هشام ٤٧٢، و«شرح شذور الذهب» ٢٩٦، ٣٦٠، و«شرح ابن عقيل» ٤/ ١٥، و«خزانة الأدب» ٨/ ٥٦٤ وقد ذكر البيت، والاختلاف في قائله.

والشاهد في البيت: نصب الفعل المضارع (وتأتيَ) بعد الواو في جواب النهي. وهي الواو التي يسميها الكوفيون: واو الصرف. أما عند البصريين: فالنصب بـ (أن) المضمرة وجوبًا، بعد واو المعية التي تقتضي الجمع.

انظر: «شرح ابن عقيل» ٤/ ١٤ والمصادر النحوية السابقة.

(١) في «معاني القرآن» له ١/ ٢٣٥. نقله عنه بالمعنى. وعبارة المؤلف قريبة جدًا من عبارة الطبري في «تفسيره» ٧/ ٢٤٧، وقد يكون المؤلف نقل قول الفراء عن الطبري. وعبارة الفراء في المعاني أوضح وأجلى.

(٢) في المعاني: بالواو، أو (ثُمَّ)، أو الفاء، أو (أو).

(٣) في المعاني: (وفي أوله جحد، أو استفهام، ثم ترى ذلك الجحد، أو الاستفهام، ممتنعًا أن يُكَرَّر في العطف، فذلك الصرف..).

(٤) انظر - لبيان معنى الصرف -: «تفسير البسيط» فقد تناول هذه المسألة عند تفسير آية ٤٢ من سورة البقرة، و«معاني القرآن»، للفراء: ١/ ٣٣-٣٤، و«تفسير الطبري» ١/ ٢٥٥، ٤/ ١٠٨، و«الإنصاف» ٥٥٥-٥٥٦.

(٥) لم أقف على مصدر قوله.

الحال لِمَا قبله. وهذه الواو، يُسَمُّون[١] النحويون: (واو الصرف)، والذي بعدها يُنْصَبُ[٢] على خلافِ ما قبلها. كما تقول العربُ: (لا تأكل السَّمَكَ، وتَشْرَبَ اللَّبَنَ[٣])؛ أي: لا تجمع بينهما، ولا تأكلِ السَّمَكَ، في حال شُرْبِكَ اللَّبَنَ.

قال: وقَرَأ الحَسَنُ: ﴿وَيَعْلَمِ ٱلصَّٰبِرِينَ﴾ - بالكسر -[٤]، وهو جزمٌ بالعطف على الأول، وليس بحالٍ لما قبله.

وهذه الآية خطابٌ للذين انهزموا يوم أحد، فقيل لهم: أَحَسِبتم أنْ تدخلوا الجَنَّةَ، كما دَخَلَ الذين قُتِلوا، وبَذَلُوا مُهَجَهُم[٥] لِرَبِّهم، وثَبَتُوا على أَلَمِ الجِرَاح والضَّرْبِ، مِن غير أنْ تَسْلُكُوا[٦] طَرِيقهم، وتصبروا صَبْرَهُمْ.

١٤٣- قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كُنتُمْ تَمَنَّوْنَ ٱلْمَوْتَ﴾ الآية.

قال الحسن[٧]، ومجاهد[٨]، . . . .

---

(١) هكذا جاءت في: (أ)، (ب). وفي (ج): (تسميها).

(٢) في (ب): (نصب).

(٣) في (ب): (المابن).

(٤) انظر قراءة الحسن في: «معاني القرآن»، للفراء ١/ ٢٣٥، «تفسير الطبري» ٤/ ١٠٨، وهي - كذلك - قراءة: يحيى بن يعمر، وابن حيوة، وعمرو بن عبيد، انظر: «المحرر الوجيز» ٣/ ٤١.
وقرأها عبدُ الوارث عن أبي عمرو بن العلاء بالرفع: (ويعلمُ)، وهي إما على الاستئناف، وهو الأظهر، أو على أن الواو للحال.
انظر: «الكشاف» ١/ ٤٦٧، و«المحرر الوجيز» ٣/ ٣٤٤، و«الدر المصون» ٣/ ٤١١.

(٥) في (ب): (جهدهم).

(٦) في (ج): (يسلكوا).

(٧) قوله، في: «تفسير الطبري» ٤/ ١٠٩، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٧٧٦.

(٨) قوله، في: «تفسيره» ١٣٧، و«تفسير الطبري» ٤/ ١٠٩، و«تفسير ابن أبي حاتم»=

وقتادة[١]، والرَّبِيع[٢]، والسُدِّي[٣]، ومحمد بن إسحاق[٤]: كانوا يَتَأسَّفُون[٥] على ما فاتهم مِن [بَدْر][٦]، ويَتَمَنَّون يوما مع رسول الله ﷺ، ويقولون: لَنَفْعَلَنَّ ولَنَفْعَلَنَّ، ثم انهزموا يوم أُحُد، واستحقوا العِتَاب[٧].

وقوله تعالى: ﴿مِن قَبْلِ أَن تَلْقَوْهُ﴾. يعني: مِن قَبْلِ يوم أُحُد.

وقوله تعالى: ﴿فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ﴾ أي: رأيتم أسبابَهُ، وما يتولَّدُ منه الموتُ[٨]؛ كالسَّيْفِ، والأَسِنَّةِ، ونحوِها[٩].

وقوله تعالى: ﴿وأنتم تنظرون﴾.

قال الأخفش[١٠]: هو تَوْكيدٌ[١١] لقوله: ﴿فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ﴾.

وقال أبو إسحاق[١٢]: المعنى: فقد رأيتموه، وأنتم بُصَرَاء؛ كما

= ٣/ ٧٧٦، و«معاني القرآن»، للنحاس ٤٨٥، وأورده السيوطي في «الدر» ٢/ ١٤١ وزاد نسبة إخراجه إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(١) قوله، في: «تفسير عبد الرزاق» ١/ ١٣٤، و«الطبري» ٤/ ١٠٩، و«ابن أبي حاتم» ٣/ ٧٧٦، وأورده السيوطي في «الدر» ٢/ ١٤١ وزاد نسبته إلى عبد بن حميد.

(٢) قوله، في: المصادر السابقة.

(٣) قوله، في: «تفسير الطبري» ٤/ ١١٠، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٧٧٦.

(٤) قوله في: «سيرة ابن هشام» ٣/ ٦٤، والمصادر السابقة.

(٥) في (ج): (يأسفون).

(٦) ما بين المعقوفين مطموس في (أ)، والمثبت من (ب)، (ج).

(٧) في (ج): (العقاب).

(٨) في (أ): (وما يتولد منه الموت منه)، وفي (ب): (وما يتولد الموت منه)، والمثبت من (ج).

(٩) انظر: «معاني القرآن»، للفراء ١/ ٢٣٦، و«تفسير غريب القرآن» لابن قتيبة ١/ ١٠٦، و«تفسير الطبري» ٤/ ١٠٨.

(١٠) قوله في «معاني القرآن» له ١/ ٢٣٦، وهو معنى قوله.

(١١) في (ب): (تأكيد).

(١٢) في «معاني القرآن»، له ١/ ٤٧٣. نقله عنه بنصه.

تقول: (رأيت كذا وكذا)، وليس في عينيك[(١)] عِلَّة[(٢)]؛ أي: قد رأيته رؤيةً حقيقية، وهو راجع إلى معنى التوكيد.

وقال غيره[(٣)]: لِئَلَّا يُتَوَهَّم رؤية القَلْبِ؛ كما يقال: (رأيته عِيَانًا)، و(سمعته بأذني)؛ لئلا يتوهم سَمْع العِلْم.

وقيل[(٤)]: ﴿وأنتم تَنْظُرون﴾؛ أي: تَتَأَمَّلُون الحالَ في ذلك، كيف هي؟[(٥)]

---

(١) في (ج): (عينك).

(٢) ورد في مخطوطات «معاني القرآن» - كما ذكر محققه -: (علمه)، ورأى المحقق أنها لا تناسب ما بعدها؛ ولذا أثبَتَها (عَمَه)، وفسرها في الحاشية ب(العَمَى). وليس كما قال؛ لأن (العَمَه) هو: التَّحَيُّرُ في منازعة أو طريق، والتردد في الضلال. انظر: (عمه) في: «اللسان» ٥/ ٣١١٤، و«القاموس» ١٢٥٠.
وأرى أن صوابها كما أثْبَتَ المؤلف هنا، وإنما صُحِّفت في أصول مخطوطات «معاني القرآن». وقد وردت (عِلَّة) في «بحر العلوم» ١/ ٣٠٥ حيث نقل قول الزجاج.

(٣) لم أهتد إلى القائل.

(٤) لم أهتد إلى القائل.

(٥) قال الطبري: ﴿فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ﴾ يعني: فقد رأيتموه بمرأى منكم ومنظر؛ أي: بقرب منكم). «تفسيره» ٤/ ١٠٩.
وحكى الزجاجُ قولًا، ولم يعزه لقائل، فقال: (وقال بعضهم: وأنتم تنظرون إلى محمد ﷺ). «معاني القرآن» ١/ ٤٧٣، وانظر: «غرائب التفسير» للكرماني ١/ ٢٧١.
وقد أورده ابنُ عطيَّة، وضَعَّفَه. انظر: «المحرر» ٣/ ٣٤٦.
وقال أبو الليث: (وأنتم تنظرون إلى السيوف التي فيها الموت). «بحر العلوم» ١/ ٣٠٥ وأورد هذا القولَ ابنُ الجوزي في «زاد المسير» ١/ ٤٦٨، وعزاه إلى ابن عباس. وعن ابن إسحاق: (تنظرون إليهم). «سيرة ابن هشام» ٣/ ٦٤، و«تفسير الطبري» ٤/ ١١٠، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٧٧٧.

وفي الآية محذوفٌ؛ لأن المعنى: (فقد رأيتموه، وأنتم تنظرون، فَلِمَ انهزمتم)؟ وهذا موضعُ العِتَاب. وهو قول ابن عباس[١].

١٤٤- وقوله[٢] تعالى: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ﴾ الآية.

قال أهل التفسير[٣]: لَمَّا نُعِيَ رَسُولُ الله ﷺ يومَ أُحُد، وأُشِيعَ أنه قد قُتِل، قال بعضُ المسلمين: لَيْتَ لَنَا رَسُولًا إلى عبد الله بن أُبَيّ، فيأخذ لنا أَمَانًا مِنْ أَبِي سُفْيان!

وقال أناسٌ مِنْ أهل النِّفَاق: إنْ كان محمدٌ قد قُتِلَ، فالْحَقُوا بدينكم[٤] الأَوَّل؛ فأنزلَ الله هذه الآية[٥].

و(مُحَمَّد)[٦] هو المُسْتَغْرِقُ لجميع المَحَامِدِ؛ لأن الحَمْدَ لا يَسْتَوْجِبُهُ إلَّا الكامِلُ. و(التَحْمِيد) فوق[٧] (الحَمْدِ)[٨]، فلا يستحقه إلا المستولي على

---

(١) لم أقف على مصدر قوله.

(٢) في (ج): (قوله) - بدون واو -.

(٣) ممن قال بذلك: السدِّي، وقد ورد معناه عن ابن عباس، من رواية عطية العوفي. انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ١١٣، و«تاريخ الطبري» ٢/ ٥٢٠، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٧٧٧، و«أسباب النزول» للواحدي ١٢٩.

(٤) في (ج): (لدينكم).

(٥) ورد ذلك عن الضحاك، وابن جريج. انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ١١٣، ١١٤، و«تفسير الثعلبي» ٣/ ١٢٥ ب.

(٦) من قوله: (ومحمد) إلى (في الكمال): نقله بنصه عن «تفسير الثعلبي» ٣/ ١٢٦أ.

(٧) في «تفسير الثعلبي» (قول). وما أثبتُّهُ موجود - كذلك - في «تفسير البغوي» ٢/ ١١٥ حيث نقل هذا النص.

(٨) لأن التحميد أبلغ من الحمد؛ يقال: (فلان محمود: إذا حُمِدَ، ومُحَمَّد: إذا كثرت خصاله المحمودة). انظر: «مفردات ألفاظ القرآن» ٢٥٦ (حمد).

قال ابن فارس: (فإذا بلغ النهاية في ذلك، وتكاملت فيه المحاسِنُ والمناقِبُ، =

الأَمَدِ[١] في الكمال.

و(الرَّسُول) - قال ابن الأنباري، فيما حكى عنه الأزهري -[٢]: معناه في اللغة: الذي يُتَابعُ أخبار مَنْ[٣] بَعَثَهُ[٤]؛ أُخِذَ مِنْ قولهم: (جاءت[٥] الإِبِلُ رَسَلًا)[٦]؛ أي: متتابعة[٧].

فمعنى[٨]: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ﴾؛ أي: إلَّا مُتَابعٌ للأخبار عن الله.

وقال الأخفش[٩]: (الرسول): هو[١٠] الرِّسَالة، وهو اسمٌ مِنْ (أَرْسَلْتُ)[١١].

= فهو (محمد).. وهذا البناء أبدًا يدل على الكثرة، وبلوغ النهاية.. وكذلك بناء اسم محمد ﷺ، دليل على كثرة المحامد وبلوغ النهاية في الحمد..). «أسماء رسول الله ﷺ ومعانيها» ٣٠.

(١) في «تفسير الثعلبي»: على الأمة. وفي «تفسير البغوي»: على الأمر.

(٢) في «التهذيب» ٢/ ١٤٠٧ (رسل)، وقول ابن الأنباري في كتابه «الزاهر» ١/ ١٢٧.

(٣) في «التهذيب»، و«الزاهر» الذي.

(٤) (بعثه): مطموس في (ج).

(٥) في «الزاهر» قد جاءت.

(٦) في (ج): (رحلا).

(٧) الرَّسَلُ: القطيع من كل شيء، أو هو: القطيع من الإبل والغنم، وقيل: قطيع من الإبل، قدر عشر، يُرسل بعد قطيع، وقيل: ما بين عشر إلى خمس وعشرين. والجمع: أرسال. فإذا أَوْرَدَ الرجلُ إبِلَهُ متقطعةً، قيل: أوردها أرسالًا. انظر: «اللسان» ٣/ ١٦٤٣ (رسل).

(٨) من قوله: (فمعنى ..) إلى (.. الرسول هو): ساقط من (ج).

(٩) لم أهتد إلى قوله في كتابه «المعاني»، وهو في «تهذيب اللغة» ٢/ ١٤٠٧ (رسل).

(١٠) في (ب): (من) بدلا من: (هو)، وساقطة من (ج).

(١١) وممن فَسَّرَه بذلك: يونس بن حبيب البصري، وأبو عبيدة، والزجاج. فقالوا عن قوله تعالى: ﴿إِنَّا رَسُولُ رَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ﴾ [الشعراء: ١٦]: إنه في معنى الرسالة؛ كأنه=

وقال أبو علي[١]: (الرسول)، جاء على ضربين: أحدهما: يراد به المُرْسَلُ، والآخر: الرِّسَالة.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ﴾؛ يريد: المُرْسَل. يُقَوِّي ذلك قولُهُ: ﴿إِنَّكَ لَمِنَ ٱلْمُرْسَلِينَ﴾ [يس: ٣]. ومثل[٢] هذا في (فَعُول)، يراد به (المفعول): (الرَّكُوب)، و(الحَلُوب): لِمَا يُحْلَبُ، ويُرْكَبُ[٣].

والرسول بمعنى الرسالة كقوله:

لَقَدَ كَذَبَ الواشُونَ مَا[٤] بُحْتُ عِنْدَهُمْ
بِسِرٍّ وَلاَ أَرْسَلْتُهُمْ بِرَسُولِ[٥]

أي: برسالة. ومِنْ هذا قولُهُ تعالى: ﴿أَنَاْ رَسُولُ رَبِّكِ﴾[٦] [مريم: ١٩].

= قال: إنا رِسَالة رَبِّ العالمين.

انظر: «مجاز القرآن» ٢/ ٨٤، و«معاني القرآن» للزجاج ٤/ ٨٥، و«الزاهر» ١/ ١٢٨.

(١) لم أقف على مصدر قوله.

(٢) في (ج): (وقيل).

(٣) في (ج): (لما يركب ويحلب).

(٤) في (ب): (بما).

(٥) البيت لكثيِّر عَزَّة. وهو في «ديوانه» ١١٠. وورد منسوبًا له في «مجاز القرآن» ٢/ ٨٤، و«الصحاح» ١٧٠٩ (رسل)، و«اللسان» ٣/ ١٦٤٥ (رسل).
وورد غير منسوب في: «معاني القرآن»، للزجاج ٢/ ٨٥، و«الزاهر» ١/ ١٢٥، و«تهذيب اللغة» ٢/ ١٤٠٧، و«المسائل العضديات» ٣٦، و«البيان» للأنباري ٢/ ٢٠٦، ٢١٢، و«اللسان» ٣/ ١٦٤٤، و«تخليص الشواهد» لابن هشام ١٧٦، و«المقاصد النحوية» ١/ ٥٠٦، و«خزانة الأدب» ١٠/ ٢٧٨.
وقد وردت روايته في بعض المصادر: (ما فُهْتُ) بدلًا من: (ما بُحت)، وفي بعضها: (بسوء)، وفي أخرى: (بِلَيْلَى)، بدلًا من: (بِسِرٍّ).

(٦) في (ج): ﴿إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ﴾ [سورة طه: ٤٧]. وكذا وردت في تفسير الفخر الرازي ٩/ ٢٢، حيث نقل هذا النص.

وسنذكره[(١)] في موضعه إن شاء الله.

وقوله تعالى: ﴿قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهِ ٱلرُّسُلُ﴾ معناه: أنه يموت كما ماتت الرُّسُلُ قَبْلَهُ.

وقوله تعالى: ﴿أَفَإِيْن مَّاتَ أَوْ قُتِلَ﴾ ألِفُ[(٢)] الاستفهام دخلت على حرف الشرط؛ ومعناها: الدخول على الجزاء. المعنى: (أتنقلبون على أعقابكم؛ إن مات محمَّدٌ[(٣)] أو قُتِلَ)، إلّا أنَّ الشرط والجزاء مُعَلَّقٌ أحدُهُما بالآخَرِ، فانعقدا جملةً واحدةً، وخَبَرًا واحدًا؛ فدخلت أَلِفُ الاستفهام على الشرط، وأَنْبَأَت عن معنى الدخول على الجزاء؛ كما أنك إذا قلت: (هل زيدٌ قائمٌ؟)؛ فإنما تستفهم عن قيامِهِ، إلّا أنك أَدْخَلْتَ (هَلْ) على الاسم؛ لِيُعْلَمَ الذي استفهمتَ عن قيامه، مَنْ هُوَ؟ وكذلك قولك[(٤)]: (ما زيدٌ قائما)، إنما نَفَيْتَ القيامَ، ولم تَنْفِ زيدًا، ولكنك أدخلت (ما) على (زيد)؛ لِيُعْلَمَ مَن الذي نُفِيَ عنه القيامُ. يوضح هذا: أن هذا الاستفهام للإنكار، ولم ينكر عليهم الموت، وإنما أنكر عليهم الانقلاب.

وقوله تعالى: ﴿ٱنقَلَبْتُمْ عَلَىٰٓ أَعْقَـٰبِكُمْ﴾ أي: ارْتَدَدْتُم كُفَّارًا بعد إيمانكم؛ وذلك؛ لأن الرجوع عن الحق إلى الباطل، بمنزلة رجوع القَهْقَرَى[(٥)]، في القُبْح والتنكيل بالنفس.

---

(١) في (أ): (سنذكر). والمثبت من (ب)، (ج).

(٢) من قوله: (ألف ..) إلى (.. نفي عنه القيام): نقله - بتصرف - عن «معاني القرآن» للزجاج ١/ ٤٧٤. وانظر: «الصاحبي» ٢٩٥-٢٩٦.

(٣) في (أ): (محمدً). وفي (ج): (محمدا). والمثبت من (ب)، وهو الصواب.

(٤) في (ج): (قول).

(٥) القَهْقَرَى: الرجوع إلى خَلْفٍ. والفعل: (قَهْقَرَ)، و(تَقَهْقَرَ): إذا رجع على عقبيه. انظر: (قهر) في: «اللسان» ٦/ ٣٧٤٦، و«القاموس» ٤٦٧.

ويُقال لكلِّ مَن عادَ إلى ما كان عليه، ورَجَعَ وراءَهُ[١]: انقَلَبَ على عَقِبِهِ[٢].

وقوله تعالى: ﴿وَمَن يَنقَلِبْ عَلَىٰ عَقِبَيْهِ فَلَن يَضُرَّ ٱللَّهَ شَيْـًٔا﴾ فيه معنى الوعيد؛ أي: فإنما يَضُرُّ نَفْسَهُ؛ باستحقاق العِقَاب.

﴿وَسَيَجْزِى ٱللَّهُ ٱلشَّٰكِرِينَ﴾ بِمَا يستحقونه مِنَ الثَّوَاب. قال ابن عباس[٣]: يريد: الطائعين لله من المهاجرين والأنصار.

١٤٥- وقوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَن تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ ٱللَّهِ﴾ الآية.

قال الأخفشُ[٤]، والزجَّاجُ[٥]: اللَّام في (لِنَفْسٍ)[٦]؛ معناها: النقل؛ بتقدير: وما كانت نفسٌ لِتَموتَ إلّا بِإِذْنِ اللهِ[٧].

قال ابن عباس[٨]: يريد: بقضائه وَقَدَرِهِ. وفي هذا رَدٌّ على القَدَرِيَّةِ؛ حيث قالوا: إنَّ المقتول لا يكون مَيتًا بِأَجَلِهِ[٩].

---

(١) في (ج): (وراه).

(٢) انظر: «تفسير غريب القرآن» لابن قتيبة ١١٣.

ومن قوله: (على عقبه..) إلى (.. فلن يضر الله): ساقط من (ج).

(٣) لم أقف على مصدر قوله.

(٤) لم أهتد إلى قوله في كتاب «المعاني» له، وقد ذكره الثعلبي في «تفسيره» ٣/ ١٢٨أ.

(٥) في «معاني القرآن» له ١/ ٤٧٤. وهو قول أبي عبيدة في «مجاز القرآن» ١/ ١٠٤.

(٦) في (ج): النفس.

(٧) أي: أنَّ قوله: ﴿أَن تَمُوتَ﴾ جُعِل خبَرًا لـ﴿كَانَ﴾، بعد أن كان اسمًا لها. وجُعِلَ ﴿لِنَفْسٍ﴾ اسمًا لـ﴿كَانَ﴾ بعد أن كان خبرًا لها. انظر: «الدر المصون» ٣/ ٤٠٨.

(٨) لم أقف على مصدر قوله.

(٩) انظر رأيهم حول هذه المسألة في «كتاب الرد والاحتجاج على الحسن بن محمد بن الحنفية» ليحيى بن الحسين ١٥٣ وما بعدها، و«شرح جوهرة التوحيد» ١٦٠-١٦٢، =

واختلفوا في المراد بهذا: فقال بعض[١] أهل المعاني[٢]: المراد به التَّسْلِيَةُ عَمَّا يلحق النفسَ بموت النبي ﷺ إذا[٣] وَقَعَ. من جهة أنه إذا وَقَعَ كان بإذن الله.

وقال بعضهم[٤]: المراد به: الحَضُّ على الجهاد، من حيث لا يموت أحدٌ فيه إلّا بإذن الله.

وقال ابن الأنباري[٥]: عاتب اللهُ تعالى[٦] بهذا المُنْهَزِمينَ يوم أُحُد؛ رَغْبَةً في الدنيا، وَضَنًّا بالحياة، وأخبرهم أن الحياة [لا تزيد][٧] ولا تنقص، وأنَّ الموتَ بِأَجَلٍ عنده، لا يتقدم ولا يتأخر.

وقوله تعالى: ﴿كِتَٰبًا مُّؤَجَّلًا﴾ انتصب ﴿كِتَٰبًا﴾ بالفعل الذي دلّ عليه ما قبله؛ وذلك أن قوله: ﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَن تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ ٱللَّهِ﴾، يدل على: (كَتَبَ). وكذلك قوله: ﴿كِتَٰبَ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ [النساء: ٢٤]؛ لأن في قوله: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَٰتُكُمْ﴾ [النساء: ٢٣] دِلاَلَةً على: (كَتَبَ هذا التحريمَ

= فقد ذكر آراء المعتزلة المختلفة في هذا الأمر، وذكر رأي أهل السنة، وانظر: «بحر العلوم» ١/ ٣٠٥، و«المحرر الوجيز» ٣/ ٣٥١، و«تفسير القرطبي» ٧/ ٢٠٢، و«روح المعاني» ٤/ ٧٦.

(١) (بعض): ساقطة من (ج).

(٢) ممن قال بذلك: ابن فورك. انظر: «المحرر الوجيز» ٣/ ٣٥١.

(٣) في (ج): (وإذا).

(٤) لم أقف عليهم. وقد ذكر هذا القولَ ابنُ عطية في «المحرر» ٣/ ٣٥١، ولم يعزه لقائل.

(٥) لم أقف على مصدر قوله.

(٦) كلمة (تعالى): ساقطة من (ج).

(٧) ما بين المعقوفين مطموس في (أ). والمثبت من (ب)، (ج).

عليكم). ومثله: ﴿صُنْعَ ٱللَّهِ﴾ [النمل:٨٨]، و﴿وَعْدَ ٱللَّهِ﴾ [النساء:١٢٢].

و(المُؤَجَّلُ): ذو الأَجَلِ. و(الأَجَلُ): الوقت المعلوم[١].

[و][٢] قال عطاء[٣]، ومقاتل[٤]: يريد مُؤَجَّلًا إلى أجله الذي هو في اللوح المحفوظ.

وقوله تعالى: ﴿وَمَن يُرِدْ ثَوَابَ ٱلدُّنْيَا نُؤْتِهِۦ مِنْهَا﴾ قال المفسرون[٥]: أي: من يُرِدْ بطاعته وعمله زينةَ الدنيا، وزُخْرُفَهَا؛ نُؤْتِهِ منها.

قال أهل المعاني[٦]: هو مُجْمَلٌ[٧]، ومعناه: نؤته منها ما نشاء، مِمَّا قَدَّرناه له[٨] كقوله: ﴿مَّن كَانَ يُرِيدُ ٱلْعَاجِلَةَ عَجَّلْنَا لَهُۥ فِيهَا مَا نَشَآءُ لِمَن نُّرِيدُ﴾ [الإسراء:١٨].

يعني بهذا: الذين تركوا المَرْكَزَ يوم أُحُد طلبًا للغنيمة، ورَغْبَةً في الدنيا[٩].

---

(١) انظر: «معاني القرآن» للزجاج ١/ ٤٧٤.

(٢) ما بين المعقوفين زيادة من (ج).

(٣) لم أقف على مصدر قوله.

(٤) في «تفسيره» ١/ ٣٠٥.

(٥) انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ١١٥-١١٦، و«معاني القرآن» للزجاج ١/ ٤٧٥، و«بحر العلوم» ١/ ٣٠٦، و«تفسير الثعلبي» ٣/ ١٢٨أ.

(٦) من قوله: (قال ..) إلى (.. طلبًا للغنيمة): نقله - بتصرف يسير - عن «تفسير الثعلبي» ٣/ ١٢٨أ.

(٧) (هو مجمل): ساقط من (ج).

(٨) وممن قال بهذا: ابن إسحاق. انظر: «سيرة ابن هشام» ٣/ ٦٤، و«تفسير الطبري» ٤/ ١١٥-١١٦، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٧٧٩، و«الدر المنثور» ٢/ ١٤٥ وزاد نسبة إخراجه لابن المنذر. وهو قول الطبري. انظر: «تفسيره» ٤/ ١١٥-١١٦.

(٩) ممن قال هذا: مقاتل في «تفسيره» ١/ ٣٠٥.

﴿وَمَن يُرِدْ ثَوَابَ ٱلْآخِرَةِ﴾ أي: مَنْ كانَ قَصْدُهُ بِعِمْلِهِ ثَوَابَ الآخرة. قال عطاء[(١)]: يعني: زينَتَها ومُلْكَها وسُرُورَهَا.

﴿نُؤْتِهِۦ مِنْهَا﴾. يعني بهذا: أولئك الذين ثَبَتُوا يومَ أُحُد حتى قُتِلُوا[(٢)].

أعْلَمَ الله - تعالى - أنَّهُ يُجازي كُلًّا على قَصْدِهِ وإرادته، فَمَنْ نَصِبَ للدنيا، و[(٣)] عمل لها، أُعْطِيَ منها حظًّا على قَدْرِ ما قُسِمَ له، ومَن عَمِلَ للآخرة فاز بها[(٤)]، كما رُوِيَ عن[(٥)] النبي ﷺ في قوله: **«الأعمال بالنِّيَّاتِ»**[(٦)]، الحديث المعروف.

---

(١) لم أقف على مصدر قوله.

(٢) هذا قول مقاتل في: «تفسيره» ١/ ٣٠٥، والثعلبي في «تفسيره» ٣/ ١٢٨ب.

(٣) في (ج): (أو).

(٤) قال الزجاج: (وليس في هذا دليل أنه يحرمه خير الدنيا؛ لأنه لم يقل: (ومن يرد ثواب الآخرة، لم نؤته إلا منها)، والله - ﷻ - ذو الفضل العظيم). «معاني القرآن» ١/ ٤٧٥.

(٥) في (ج): (قال النبي) بدلًا من: روي عن.

(٦) الحديث أخرجه البخاري في «صحيحه» - في مواضع منها -: (١) كتاب بدء الوحي. باب كيف كان بدء الوحي، و(٥٤) كتاب الإيمان: باب ما جاء من الأعمال بالنية، و(٢٥٢٩) كتاب العتق. باب الخطأ والنسيان في العتاق والطلاق، و(٣٨٩٨) كتاب مناقب الأنصار. باب هجرة النبي إلى المدينة.
وأخرجه مسلم في «صحيحه» رقم (١٩٠٧) كتاب الإمارة. باب إنما الأعمال بالنيات. وأبو داود في «السنن» رقم (٢٢٠١) كتاب الطلاق. باب فيما عني به الطلاق والنيات. والترمذي رقم (١٦٤٧) كتاب فضائل الجهاد، باب ما جاء فيمن يقاتل رياء وللدنيا. والنسائي ١/ ٥٨ كتاب الطهارة. باب النية في الوضوء، و٦/ ١٥٨ كتاب الطلاق. باب الكلام إذا قصد به فيما يحتمل معناه، و٧/ ١٣ في الأيمان. باب النية في اليمين. وابن ماجة في «السنن» رقم (٤٢٢٧) كتاب «الزهد». باب النية. وأحمد في «المسند» ١/ ٢٥، ٤٣، والدارقطني في «السنن» ١/ ٥٠،=

وأَنَّثَ الكِنَايةَ[١] في ﴿مِنۡهَا﴾، - وهي[٢] في المعنى راجعةٌ إلى الثواب-؛ لأن ثوابَ الدنيا، هو: الدنيا، وثوابَ الآخرة، هو: الآخرة. فرجوع الكِنَايَةِ إليها، كرجوعها[٣] إلى الثواب. ويقول القائل: (اللهم ارزقني الآخرة)؛ وهو يريد: ثوابَها.

وقوله تعالى: ﴿وَسَنَجۡزِي ٱلشَّٰكِرِينَ﴾ قيل[٤]: إنَّه تكريرٌ للتأكيد الذي يُوجِبُ تمكين المعنى في النَّفْسِ؛ لأنه قد قال في الآية الأولى: ﴿وَسَيَجۡزِي ٱللَّهُ ٱلشَّٰكِرِينَ﴾.

وقال محمد بن إسحاق[٥]: فيه إشارةٌ إلى أنَّ مَنْ أرادَ بِعَملِهِ الآخرةَ،

= وابن خزيمة في «الصحيح» ١/ ٧٣ رقم (١٤٢، ٢٤٣)، ١/ ٢٣٢ رقم (٤٥٥). وابن حبان في «الصحيح». انظر: «الإحسان» ٢/ ١١٣ رقم: (٣٨٨)، (٣٨٩)، و١١/ ٢١٠ رقم: (٤٨٦٨)، والبيهقي في «السنن» ١/ ٤١، ٢٩٨، و٢/ ١٤، و٤/ ١١٢، و٥/ ٣٩، و٧/ ٣٤١، والحميدي في مسنده ١/ ١٧ رقم (٢٨)، وأبو داود الطيالسي ١/ ٤١-٤٢ (٣٧)، وابن المبارك في «الزهد» ٦٢ رقم (١٨٨)، وهناد بن السري في «الزهد» ٢/ ٢٨٦ رقم (٨٨٣)، والخطيب في «تاريخ بغداد» ٩/ ٣٤٦، ٤/ ٢٤٤. وابن الجارود في: «المنتقى» انظر: «غوث المكدود» ١/ ٦٥ رقم (٦٤). وقد وردت معظم روايات الحديث بلفظ: (إنما الأعمال بالنِّيَّة)، ووردت بعض الروايات: (الأعمال بالنية)، وفي رواية: (العمل بالنية)، والرواية التي أوردها المؤلف موافِقَةٌ لِما أورده ابن حبان في: «صحيحه»، ولفظه: «**الأعمال بالنيات، ولكل امرئٍ ما نَوَى، فمن كانت هجرتُه إلى الله ورسوله، فهجرتُه إلى الله ورسوله، ومَنْ كانت هجرتُه لدنيا يصيبُها أو امرأةٍ يتزوجها، فهجرته إلى ما هاجر إليه**».

(١) أي: الضمير.

(٢) في (ج): (وهو).

(٣) في (ج): (لرجوعهما).

(٤) لم أقف على من قال بهذا القول.

(٥) قوله، في: «تفسير الطبري» ٤/ ١١٥، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٧٧٩.

أُعْطِيَ ثوابَها، ولَمْ يُحْرَمْ مِن الدنيا ما يُعطَاه مِنْ عَمَلِ الدنيا[١]، مِمَّا قُسِمَ له.

١٤٦- قوله تعالى: ﴿وَكَأَيِّن مِّن نَّبِيٍّ﴾.

اجتمعوا[٢] على أنَّ معنى (كَأَيِّنْ): كم[٣]؛ وتأويلها: التكثير لعدد الأنبياء الذين هذه صفتهم. والكاف[٤] في (كَأَيِّنْ) كافُ التَّشْبِيه، دخلت على (أيٍّ)، التي هي الاستفهام -، كما دخلت على (ذا) مِن (كَذَا[٥])، و(أَنَّ) مِن (كَأَنَّ)، ولا معنى للتشبيه فيه، كما أنه لا معنى للتشبيه في (كَذَا)؛ لأنك تقول: (لي عليه كَذَا وكَذَا)؛ معناه: لي عليه عددٌ مَّا. فلا معنى للتشبيه. إلا أنها زيادةٌ لازمةٌ، لا يجوز حذفُها.

ولم يقع للتنوين صورةٌ في الخط، إلا في هذا الحرف خاصَّةً.

وكَثُرَ استعمالُ هذه الكلمة، فصارت كَكَلِمَةٍ واحدةٍ، موضوعة

---

(١) في «تفسير الطبري» مع ما يجري عليه من الرزق في الدنيا.

(٢) في (ج): (أجمعوا). وكذا ورد في «تفسير الفخر الرازي» ٩/ ٢٧ حيث نقل هذا النص عن المؤلف.

(٣) هي (كم) الخبرية التي يُكنى بها عن معدود كثير، ولكنه مجهول الجنس والكمية. و(كأين تشترك مع (كم) - هنا - في إفادة التكثير للمعدود، وهو الغالب من استعمالها، وتستعمل في الأكثر مع (مِنْ)، ولا تأتي استفهامًا إلا في النادر، وهو رأي الجمهور، وأثبت وقوعها استفهامًا: ابن قتيبة وابن عصفور وابن مالك؛ كما أفاد ذلك ابن هشام. ويرى سيبويه أن معنى (كأين) معنى: (رُبَّ).
انظر: «كتاب سيبويه» ٢/ ١٧٠، و«تأويل مشكل القرآن» ٥١٩، و«الإيضاح العضدي» ١/ ١٤٣، و«المغني» لابن هشام ٢٤٦، و«النحو الوافي» ٤/ ٥٧٧-٥٨٠.

(٤) من هنا إلى نهاية: (.. لدن غدوة): نقل معناه عن «الحجة»، للفارسي ٣/ ٨٠-٨٢، مع إضافات أخرى لم أقف على مصادرها.

(٥) (كذا) من كنايات العدد المبهمة التي يكنى بها عن معدود؛ سواء كان كثيرًا أو قليلًا.

للتكثير؛ كقول الشاعر:

كَأَيِّنْ في المَعَاشِرِ مِنْ أُنَاسٍ أَخُوهُمْ فوقَهُمْ وهُمُ كِرَامُ[1]

أي: كَم مِن أُنَاسٍ.

وقرأ ابنُ كَثِير[2]: ﴿وَكَائِنْ﴾[3]، في وزن: (كاعِنْ).

ووجه هذه القِرَاءةِ: أن[4] (كأيِّنْ) لَمَّا جُعِلَت كلمةً واحدةً، قُلِبت قَلْبَ الكلمة الواحدة؛ كما فُعِلَ ذلك، فيما حكاه أحمد بن يحيى[5] مِن قولهم: (لَعَمْري)، و(رَعَمْلِي)، فصارت بالقَلْبِ (كَيَّإِن). فَحُذِفت[6] الياءُ الثانيةُ تخفيفًا؛ كما حُذِفَت مِن (مَيْت) و(هَيْن) و(لَيْن)[7]، فصارت: (كَيْإِنْ)[8] بعد

---

(١) للكميت بن زيد الأسدي في ديوانه، وأخبار أبي تمام، بلفظ (أخوهم منهم) والوساطة للجرجاني ص٣٢٩.
وقد ورد في: «معاني القرآن» للزجاج ١/ ٤٧٦، و«حجة القراءات» ١٧٥، و«تفسير الثعلبي» ٣/ ١٢٩أ، و«المحرر الوجيز» ٣/ ٣٥٤، و«تفسير القرطبي» ٤/ ٢٢٨، و«البحر المحيط» ٣/ ٧٢، و«الدر المصون» ٣/ ٤٢٢. وروايته عند الثعلبي:
(وكأين من أناس لم يزالوا . . . .).
المَعَاشِر: جماعات الناس. والمَعْشَرُ: كلُّ جماعةٍ أمرُهُم واحد؛ نحو: مَعْشَر المسلمين، ومَعْشَر المشركين. انظر: «اللسان» ٤/ ٧٥٤ (عشر).
(٢) انظر: «السبعة» ٢١٦، و«الحجة» للفارسي ٣/ ٨٠، و«الكشف» ١/ ٣٥٧.
(٣) (أ)، (ب)، (ج): (وكاين). والمُثْبَت هو الموافق للقراءة.
(٤) (أن): ساقطة من (ج).
(٥) هو ثَعْلب. وقوله في: «الحجة»، للفارسي ٣/ ٨١، و«المسائل المشكلة» له ٣٩٤، و«سر صناعة الإعراب» ١/ ٣٠٨.
(٦) من قوله: (فحذفت ..) إلى (.. فصارت كَيْإِن): ساقط من (ج).
(٧) الأصل فيها: (مَيِّت، وهَيِّن، ولَيِّن). انظر: «المنصف» ٢/ ١٥.
(٨) في (أ)، (ب): (كَيْأنٍ). والمثبت من: «الحجة» ٣/ ٨١، و«سر صناعة الإعراب» ١/ ٣٠٧، و«المحتسب» ١/ ١٧١. ورُسِمَت الكلمةُ فيها: (كَيْءٍ).

الحذف، ثم أُبْدِلت من الياء الألف؛ كما أبدلت في (طَائِيٍّ)[١]، وكما أبدلت في (آيَةٍ) عند سيبويه[٢]، وكانت (أَيَّةً)[٣]، وقد حُذِفَت الياءُ مِن (أَيٍّ) في قول الفرزدق:

تَنَظَّرْتُ نَصرًا والسِّماكَيْنِ أيْهُمَا[٤]
عَلَيَّ مِنَ الغَيثِ اسْتَهَلَّتْ مَواطِرُهْ[٥]

---

(١) في (أ)، (ب)، (ج): (طاي). والمثبت من المصادر السابقة، و«المسائل المشكلة» ٣٩٤.
والأصل في كلمة (طائي): (طَيِّئيّ)، ثم حذفوا الياء المتحركة من الياء المشددة الأولى، فصارت: (طَيْئيّ)، ثم قلبوا الياءَ الساكنةَ ألِفًا، فصارت (طائي). انظر: «الدر المصون» ٣/ ٤٢٣، و«روح المعاني» ٤/ ٢٧، ويرى مَكيُّ بن أبي طالب أنَّ أصل (طائي): «طيِّيّ» - بياءين مشددتين -؛ لأنه ينسب إلى (طَيّ)، لكن أبدلوا من الياء الأولى الساكنةِ ألِفًا، فوقعت الياء الثانية بعد ألف زائدة، فأبدلوا منها همزة.). «الكشف» ١/ ٣٥٧. وانظر: «سر صناعة الإعراب» ١/ ٢٣، ٣٠٧، ٢/ ٦٦٩.
(٢) انظر: «الكتاب» له ٤/ ٣٩٨، و«الحجة» للفارسي ١/ ٨٥، و«سر صناعة الإعراب» ١/ ٢٣، ٢/ ٦٦٩، و«الكشف» ١/ ٣٥٧.
(٣) في (ب): (أبيه).
(٤) في (ج): (الهما).
(٥) في (ب): (مواطر). والبيت في: ديوانه: ٢٤٦. وقد ورد منسوبًا له في: «الحجة» للفارسي ١/ ٩٢، ٣/ ٨١، و«المحتسب» ١/ ٤١، ١٠٨، ٢/ ١٥٢، و«المحرر الوجيز» ٣/ ٣٥٥، و«اللسان» ٢/ ١٠٦٨ (حير). وقد ورد في: «اللسان» (تنظرت نَشْرا..).
وقوله: (نصرا) يعني: نَصْرَ بن سَيَّار، الذي قال القصيدة في مدحه.
والسِّمَاكان: نجمان نَيِّران، أحدهما: السماك الرامح، والآخر: السماك الأعزل. و(الرامح) لا نَوْء له، وهو في جهة الشمال. و(الأعزل): من منازل القمر، وهو من كواكب الأنوار، وجهتة الجنوب.
انظر: (سمك) في: «التهذيب» ٢/ ١٧٥٩، و«اللسان» ٤/ ٢٠٩٩.
والشاهد فيه: تخفيفه لـ(أيِّهما)؛ بأن حذف الياءَ الثانية.

فَلَمَّا أُبْدِلَت الألفُ مِن الياء، صارت: (كَائِنْ)، على وزن: (كاعِنْ). وأكثر ما جاء في الشعر، على هذه اللغة.

قال جرير:

وكـايِنْ فـي الأَبَـاطِـحِ مِـن صَـدِيـقٍ   يَرَانِي لَوْ أُصِيبَ[1] هُوَ المُصَابَا[2]

---

(١) هكذا جاءت في كل (أ)، (ب)، (ج): (أصيبَ). وهي خلاف ما جاء في كل المصادر التي أوردت البيت. وقد أثْبَتُّها كذلك؛ لاتفاق النسخ عليها، ولأني وجدت ابن الحاجب أوردها كذلك. انظر: «أمَالِيه» ٢/ ٦٦٢.

وجاء في جميع نسخ تفسير (الوسيط) للمؤلف: (لو أصِيب)، ولكن المحقق جعلها (لو أصِبْتُ)، وقال: (في جميع النسخ: (لو أصيب) وما أثبته هو «الصحيح». «الوسيط» (تحقيق: بالطيور) ٣٤٦.

(٢) البيت في «ديوانه» ٢١. وقد ورد منسوبًا له في أكثر المصادر التالية: «معاني القرآن» للزجاج ١/ ٤٧٥، و«الإيضاح العضدي»، للفارسي ١/ ١٤٣، و«شرح الأبيات المشكلة» له ٢٤٤، و«الحجة» له ٣/ ٨٠، و«حجة القراءات» ١٧٤، و«أمالي ابن الشجري» ١/ ١٠٦، و«غرائب التفسير» للكرماني ١/ ٢٧٢، و«المحرر الوجيز» ٣/ ٣٥٢، و«شرح المفصل» ٣/ ١١٠، ٤/ ١٣٥، و«أمالي ابن الحاجب» ٢/ ٦٦٢، و«تفسير القرطبي» ٤/ ٢٢٨، و«المغني» ٦٤٣، و«منهج السالك» ٤/ ٨٧، و«همع الهوامع» ١/ ٦٨، ٢٥٦، و«شرح شواهد المغني» ٨٧٥، و«الدرر اللوامع» ١/ ٤٦، ٢١٣، ٢/ ٩٢، و«خزانة الأدب» ٥/ ٣٩٧.

ورد البيت في جميع المصادر السابقة: (بالأباطح ..). وورد في الديوان وجميع المصادر السابقة - عدا أمالي ابن الحاجب -: (.. يراني لو أصِبْتُ هو المصابا). وأشار في: «خزانة الأدب» ٥/ ٤٠١ إلى أن الأخفش رواه: (وكم في الأباطح ..)، وليس فيه موضع الشاهد.

الأباطح، جمع: أبطح، وهو: مَسِيل واسعٌ فيه دقاق الحصى. ويجمع - كذلك - على: (بِطَاح)، و(بَطَائِح). انظر: «القاموس» ص٢١٣ (بطح).

ومعنى (يراني لو أصيبَ هو المصابا) - على الرواية التي أوردها المؤلف -: يراني أنني المصابُ فيما أصِيب هو. - والله أعلم -.

وأنْشَدَ المُفَضّل(١):

وكائِنْ(٢) تَرَى(٣) في الحَيِّ مِنْ ذِي قَرَابَةٍ
وغَـيْـرَان يَـدْعُـو وَيْـلَـهُ مِـنْ حِـذَارِيَـا(٤)

فإنْ وقفت على هذه الكلمة؛ فَلَكَ في الوَقْفِ على قِرَاءةِ ابن كثير، ثلاثة أوجه:

أحدها: أنْ تحذف التنوين الدَّاخِلَ الكلمة مع الجرِّ، فيقول(٥): (كاءْ). فَتُسَكِّنْ(٦) الهمزةَ المجرورةَ للوقف.

الثاني: أن يقول: (كائِيْ)(٧)؛ على لغة من يقول: (مَرَرْتُ بِزَيْدِيْ)، في الوقف، فَيُبْدِل(٨) مِنَ التَّنْوِين الياءَ.

---

(١) قوله: (وأنشد ..) إلى نهاية بيت الشعر: (.. حذاريا): ورد بنصه في «تفسير الثعلبي» ٣/ ١٢٩أ. ويبدو أن المؤلف نقله عنه.

(٢) في (أ)، (ب)، (ج): (وكاين).

(٣) في (ب): (يرى). وفي (ج): (نرى).

(٤) لم أقف على قائله. وقد ورد في المصدر السابق، وأورد شطره الأول الفخرُ الرازي في «تفسيره» ٩/ ٢٧. والحِذار: المحاذرة، والتحرز، والتأهب. انظر: «اللسان» ٢/ ٨٠٩ (حذر).

(٥) هكذا في: (أ)، (ب). وفي (ج): مهملة من النقط. وقد تكون على تقدير: فيقول الواقف، أو القارئ.

(٦) في (ب): (كائنتسكن). وفي (ج): (كافتسكن).

(٧) (أ)، (ب)، (ج): (كاي). وما أثبَتُّه من «الحجة»، للفارسي ٣/ ٨٢، وهو الصواب؛ لأن الإبدال من التنوين، وليس من الهمز.

(٨) في (ج): (فتبدل).

الوجه الثالث: أنْ تَقِفَ على التنوين، وتترك الحركة[(١)]؛ فتقول: (كَائِنْ)[(٢)]؛ وذلك أنَّ التنوين - بالقَلْبِ الذي حدث في هذه الكلمة -، صارت بمنزلة النون التي من نَفْسِ الكلمة [فَتُقِرُّهُ نُونًا في الوَقْفِ][(٣)]، بمنزلة [ما هو من نفس الكلمة؛ كما أنهم جعلوا ما هو من نفس الكلمة][(٤)]، [التنوينَ][(٥)] الزائدَ[(٦)]، في قول من قال: (لَدُنْ غُدْوَةً)[(٧)].

فأما الوقف في القراءة[(٨)] الأولى، فتقف على الياء، وتترك التنوين، ولا

---

(١) في (ب): أن تترك الحركة، وتقف على التنوين.

(٢) في (ب)، (ج): (كاين).

(٣) ما بين المعقوفين زيادة من (ج).

(٤) ما بين المعقوفين زيادة من (ج).

(٥) ما بين المعقوفين زيادة أضفتها ليتضح الكلام. انظر: «الحجة» ٣/ ٨٢.

(٦) في (ج): (الزائدة).

(٧) لَدُنْ: ظرف زمان ومكان، على حسب إضافتها، وهي مبنية على السكون، وتعني: (عند)، وهي تلازم الإضافة؛ إما إلى الاسم، أو الضمير. ويقال: (لُدْن، ولَدْن، ولَدِن، ولَدُ، ولَدَى). أما (لَدُنْ غُدْوَة)، فقال الأزهري عنها: (وَرَوَى أبو عمرو عن الإمامين: المبرد، وثعلب، قالا: العرب تقول: (لَدُنْ غُدْوةً) و(لَدُنْ غُدْوَةٌ)، و(لَدُنْ غُدْوَةٍ). قالا: فمن رَفَع؛ أراد: لدن كانت غُدْوةٌ [أي: (كان) - هنا - التَّامَّة:. ومَن نَصَب؛ أراد: لدن كان الوقت غُدْوَةً. ومن خفض؛ أراد: مِن عِنْد غُدْوةٍ). «التهذيب» ٣/ ٢٦٣٦ (غدا)، وانظر: «شرح المفصل» ٢/ ١٢٧، و«اللسان» ٧/ ٤٠٢٢ (لدن)، و«معجم الشوارد النحوية» ٥١١-٥١٢ .

والغُدْوَةُ: البُكْرَةُ ما بين صلاة الفجر، وطلوع الشمس. فإذا كانت مِن يَوم بعينه، فهي عَلَمٌ للوقت، غير مَصْرُوفَةٍ، فلا يدخلها التَّنوِينُ؛ لأنها مَعْرِفَة، أما إذا كانت نَكِرَةً، فإنها تُنَوَّنُ. انظر: «اللسان» ١٥/ ١١٦.

(٨) في (ب)، (ج): (القراة).

تقف على النون؛ لأنه لم يُقْلَبْ، كما ذكرنا من القَلْبِ في قراءة ابن كثير(١).

وقوله تعالى: ﴿قَـٰتَلَ مَعَـهُۥ رِبِّيُّونَ كَثِيرٌ﴾. ﴿قُتِلَ﴾، و﴿قَـٰتَلَ﴾(٢). فمن قرأ: ﴿قُتِلَ﴾(٣)، احتمل وجهين:

أحدهما: أن يكون القَتْلُ مُسْنَدًا إلى ﴿نَّبِيٍّ﴾. [وقوله: ﴿مَعَـهُۥ رِبِّيُّونَ﴾](٤) صِفَة لـ ﴿نَّبِيٍّ﴾. و(الرِّبِّيُّون) - على هذا - مرتَفِعٌ بالظَّرْفِ(٥).

والثاني: أنْ يُسْنَدَ القَتْلُ إلى قوله: ﴿رِبِّيُّونَ﴾. ويكون معنى قوله: ﴿فَمَا وَهَنُواْ﴾؛ أي: مَا وَهَنَ باقِيهم بَعْدُ، بِمَنْ(٦) قُتِلَ منهم في سبيل الله. فَحُذِفَ المُضَافُ، وأُقِيمَ المضافُ إليه مقامه؛ والمعنى: ما وَهَنَ مَنْ بَقِيَ

(١) انظر: الكلام حول (كائن) في: «كتاب سيبويه» ٣/ ١٥١، ٢/ ١٧٠-١٧١، و«الحجة» للفارسي ٣/ ٨٠-٨٢، و«المسائل المشكلة» ٣٩٣-٣٩٤، و«سر صناعة الإعراب» ١/ ٣٠٦-٣٠٨، و«المحتسب» ١/ ١٧٠-١٧٣، و«الكشف» لمكي ١/ ٣٥٧، ٣٥٨، و«مشكل إعراب القرآن» له ١/ ١٧٥.

(٢) قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، ونافع - من السبعة -، ويعقوب: ﴿قُتِلَ﴾. وقرأ باقي القراء: ﴿قَـٰتَلَ﴾.
انظر: «السبعة» ٢١٧، و«الحجة»، للفارسي ٣/ ٨٢، و«النشر» ٢/ ٢٤٢، و«إتحاف فضلاء البشر» ص١٨٠.

(٣) من قوله: (فمن قرأ..) إلى (.. وتضمر للمبتدأ خبرا): نقله - بتصرف واختصار - عن «الحجة»، للفارسي ٣/ ٨٣.

(٤) ما بين المعقوفين زيادة من (ج).

(٥) ويكون الضمير الذي في ﴿مَعَهُۥ﴾ يعود لـ﴿نَّبِيٍّ﴾. ويجوز أن يكون ﴿قُتِلَ﴾ في محل جرٍّ، صِفَةً لـ﴿نَّبِيٍّ﴾، و﴿مَعَـهُۥ رِبِّيُّونَ﴾ صِفَةً ثانية. أو يكون ﴿مَعَـهُۥ رِبِّيُّونَ﴾ في حالة إسناد القتل إلى ﴿نَّبِيٍّ﴾ -: حالًا مِن الضَّمِير الذي في ﴿قُتِلَ﴾.
انظر: «الحجة» ٣/ ٨٣، و«الدر المصون» ٣/ ٤٢٧.

(٦) في «الحجة» بَعْدَ مَنْ.

منهم لِقَتْلِ[(١)] مَن قُتِلَ مِنَ الرِّبِّيِّينَ؛ لأن مَنْ قُتِلُوا لا يُوصَفُونَ بِأَنَّهُمْ (ما وَهَنُوا).

وحُجّة هذه القراءة: أنَّ هذا الكلامَ، اقتصاصُ ما جرى عليه سَيْرُ[(٢)] أُمَمِ الأنبياء - عليهم السلام - قبلهم؛ لِيَتَأَسَّوا بهم. وقد قال: ﴿أَفَإِيْن مَّاتَ أَوْ قُتِلَ ٱنقَلَبْتُمْ عَلَىٰٓ أَعْقَـٰبِكُمْۚ﴾ [آل عمران: ١٤٤].

ومَنْ قَرَأَ: ﴿قَـٰتَلَ﴾، جاز فيه الوجهان اللذان ذكرنا في ﴿قُتِلَ﴾، مِن إسناد القِتَالِ إلى ﴿نَّبِيٍّ﴾، أو إلى ﴿الرِّبِّيِّينَ﴾.

وحُجَّةُ هذه القراءة: أنَّ المُراد بهذه الآية مدح الطائفة الذين مع النَّبيِّ، بالقتال والثَّبَاتِ على ما كان عليه نَبِيُّهُمْ. والقتال أَلْيَقُ بهذا المعنى مِنَ القَتْلِ، فَحَصَلَ مِن هذا أنَّ قوله: ﴿وَكَأَيِّن﴾، موضع الكاف الجَارَّةِ مع المجرور، رَفْعٌ بالابتداء، كما أنَّ موضعَ (لَهُ كَذَا وَكَذَا)، رَفْعٌ. وخَبَرُهُ: ﴿قُتِلَ﴾؛ إذا أسندت القَتْلَ إلى ﴿نَّبِيٍّ﴾. وإذا لم يُسنَدْ القَتلُ إليه، كان قولُه: ﴿قُتِلَ مَعَهُ رِبِّيُّونَ﴾: صِفَةً لـ﴿نَّبِيٍّ﴾، وتُضْمِرُ للمبتدإ خَبَرًا؛ بتقدير: (كَأَيِّنْ مِنْ نَبِيٍّ قُتِلَ معه رِبِّيُّونَ كثيرٌ قبلكم أو مضى). وما أشبهه من التقدير.

وهذا الذي ذكرنا في هذه الآية: قولُ الفَرَّاء[(٣)]، والزجَّاج[(٤)]، وأبي علي[(٥)]، وجميع مَن يُوثَقُ بِعِلْمِهِ في النحو[(٦)].

---

(١) في (ج): (بقتل).

(٢) في «الحجة»، ضُبِطت: سِيَرُ.

(٣) في «معاني القرآن» له ١/ ٢٣٧.

(٤) في «معاني القرآن» له / ٤٧٦.

(٥) في «الحجة للقراء السبعة» ٣/ ٨٣-٨٤.

(٦) انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ١١٧، و«إيضاح الوقف والابتداء» ٢/ ٥٨٥-٥٨٧، =

وقوله تعالى: ﴿رِبِّيُّونَ﴾.

قال الفَرّاء[١]: الرِّبِّيُّون: الأُلُوف. وهو قول ابن مسعود[٢]، والضحاك[٣]، والكلبي[٤].

وقال الزّجاج[٥]: هم الجماعة الكثيرة.

أخبرنا العَرُوضي[٦]، عن الأزهري، عن المنذري، عن أبي طالب، قال[٧]: الرِّبِّيُّونَ: الجماعات الكثيرة. الواحد: (رِبِّيٌّ).

= وكتاب «القطع والائتناف» ٢٣٦-٢٣٧، و«حجة القراءات» ١٧٥-١٧٦، و«التبيان»، للعكبري ص٢١٢-٢١٣.

(١) في «معاني القرآن»، له ١/ ٢٣٧.

(٢) قوله في «تفسير عبد الرزاق» ١/ ١٣٤، و«تفسير الطبري» ٤/ ١١٨، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٧٨٠، و«معاني القرآن» للنحاس ١/ ٤٩٠، و«تفسير الثعلبي» ٣/ ١٢٩ب، و«تفسير البغوي» ٢/ ١١٦، و«زاد المسير» ١/ ٤٧٢، وأورده السيوطي في «الدر» ٢/ ١٤٦ وزاد نسبة إخراجه إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٣) قوله في «تفسير الطبري» ٤/ ١١٩ ونصه عنده: (جموع كثيرة، قتل نبيهم). وفي «تفسير الثعلبي» ٣/ ١٢٩ب، ونصه عند: (الرِّبِّيَّة الواحدة: ألف)، وكذا في: «تفسير البغوي» ٢/ ١١٦.

وأورده السيوطي في «الدر» ٢/ ١٤٦ ونسب إخراجه إلى سعيد بن منصور، ولفظه: (الرِّبَّة الواحدة: ألف).

(٤) قوله، في: «بحر العلوم» ١/ ٣٠٦، و«تفسير الثعلبي» ٣/ ١٢٩ب، و«تفسير البغوي» ٢/ ١١٦، ونصه: (الرِّبِّيَّة الواحدة: عشرة آلاف).

(٥) في «معاني القرآن» له ١/ ٤٧٦، وأوره بلفظ: (قيل: .. إنهم الجماعات الكثيرة) واستحسنه.

(٦) هو: أحمد بن محمد، أبو الفضل. تقدمت ترجمته.

(٧) انظر: «تهذيب اللغة» ٢/ ١٣٣٦-١٣٣٧ (ربّ).

وهو قول ابن عباس[١]، ومجاهد[٢]، وقتادة[٣]، والرَّبِيع[٤]، والسُّدِّي[٥].

[و][٦] قال ابن قتيبة[٧] وأصله مِن (الرِّبَّةِ)؛ وهي: الجَمَاعة، يقال[٨]: (رِبِّيّ)؛ كأنه نُسِبَ[٩] إلى (الرِّبَّةِ)[١٠]، ثم يُجمَع (رِبِّيّ) بالواو[١١].

وقال الأخفش[١٢]: الرِّبِّيُّونَ: الذين[١٣] يعبدون الرَّبَّ، واحِدُهم: (رِبِّيٌّ).

---

(١) قوله في: «تفسير الطبري» ٤/ ١١٧-١١٨، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٧٨٠، وأورده السيوطي في «الدر المنثور» ٢/ ١٤٦-١٤٧ وزاد نسبة إخراجه إلى ابن المنذر.
وفي رواية أخرى عنه فَسَّرها بـ(علماء كثير). انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ١١٧.

(٢) قوله، في: «تفسير الطبري» ٤/ ١١٨، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٧٨٠، و«معاني القرآن»، للنحاس: ٤٩٠، و«تفسير الثعلبي» ٣/ ١٢٩ب، و«النكت والعيون» ١/ ٤٢٨، و«زاد المسير» ١/ ٤٧٢.

(٣) قوله، في: «تفسير عبد الرزاق» ١/ ١٣٤، و«تفسير الطبري» ٤/ ١١٨، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٧٨٠، و«تفسير الثعلبي» ٣/ ١٢٩ب، و«زاد المسير» ١/ ٤٧٢.

(٤) قوله، في: «تفسير الطبري» ٤/ ١١٨، و«تفسير الثعلبي» ٣/ ١٢٩ب، و«زاد المسير» ١/ ٤٧٢.

(٥) قوله، في: المصادر السابقة، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٧٨٠.

(٦) ما بين المعقوفين زيادة من (ج).

(٧) في «تفسير غريب القرآن» له ص١٠٦.

(٨) في «تفسير الغريب» يقال للجمع.

(٩) في (ج): (ينسب).

(١٠) (الربة): مطموس في (ج).

(١١) في «تفسير غريب القرآن» فيُقال: رِبِّيُّون.

(١٢) في «معاني القرآن»، له ١/ ٢١٧.

(١٣) (أ)، (ب): (الذي). والمثبت من (ج)، و«معاني القرآن».

قال أحمد بن يحيى[١]: ينبغي أن يُفتَحَ [الرَّاءُ][٢] على قول الأخفش، فيقال: (رَبِّي)[٣]؛ لِيَكونَ منسوبًا إلى الرَّبِّ.

فقال مَنْ نَصَرَ الأخفشَ[٤]: العرب تنسب الشيءَ إلى الشيء، فتغيِّر حَرَكَتَهُ؛ كما قالوا: (بِصْرِي)، في النسبة إلى البَصْرَةِ.

وقوله تعالى: ﴿فَمَا وَهَنُواْ لِمَآ أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ وَمَا ضَعُفُواْ﴾ جَمَعَ بين الوَهْنِ والضَّعْفِ؛ لأن (الوَهْنَ): انكسارُ الحَدِّ بالخوف[٥].

و(الضَّعْفُ): نُقْصانِ القوة. أي: لم يَهِنُوا بالخوف، ولا ضَعُفُوا بنُقْصان القُوَّة. هذا معنى قول أبي إسحاق[٦]: ما جَبُنُوا عن قِتَال عَدُوِّهم،

---

(١) قوله، في: «تهذيب اللغة» ٢/ ١٣٣٦ (ربّ)، و«اللسان» ٣/ ١٥٤٨-١٥٤٩ (ربب).

(٢) ما بين المعقوفين في (أ)، (ب)، (ج): (إلّا). وهي تخل بالمعنى، وأراها تصحيفًا من النساخ. والمثبت من : المصادر السابقة.

(٣) في (أ): رِبِّي - بكسر الراء -. وفي (ب)، (ج): مهمل من النقط. وما أثبَتُّهُ - بفتح الراء - هو الصواب.

(٤) هو الثعلبي، في: «تفسيره» ٣/ ١٢٩ب.

(٥) في (ج): (بالحذف).

لم أرَ في مصادر اللغة والتفسير التي رجعت إليها، مَن فسَّر (الوَهْن) بهذا المعنى الدقيق، وإنما فَسَّروه جميعًا بـ(الضَّعْف)، وجعلوهما مترادفين، وهما من عطف الشيء على نفسه. ومنهم من قال بأنه الضعف في الخَلْق والخُلُق، ومنهم من فَسَّره بالضعف في العمل والأمر.

انظر: «غريب القرآن»، لابن اليزيدي ٤٤، و«تفسير غريب القرآن» لابن قتيبة ص١٠٦، و«غريب الحديث» للحربي ١٠٥٦، وانظر مادة (وهن) في: «تهذيب اللغة» ٤/ ٣٩٦٦، و«الصحاح» ٢٢١٥، و«المقاييس» ٦/ ١٤٩، و«اللسان» ٨/ ٤٩٣٥، و«تخليص الشواهد» لابن هشام ٤٥٢، و«عمدة الحفاظ» ٦٤٥.

(٦) في «معاني القرآن» له ١/ ٤٧٦.

وَمَا فَتَرُوا[١].

وقوله تعالى: ﴿وَمَا ٱسْتَكَانُوا۟﴾ الاسْتِكَانَةُ: الخُضُوعُ. وهو أنْ يَسْكنُ لِصَاحِبِهِ؛ لِيَفْعَلَ[٢] بِهِ ما يريد؛ أي: وما خضعوا لِعَدُوِّهم[٣].

قال المفسرون: هذه الآية احتجاجٌ على المنهزِمِينَ يومَ أُحُد؛ وذلك أنَّ صائِحًا صاحَ: قد قُتِلَ مُحَمَّد! فاضْطَرَبَ أمرُ المسلمينَ؛ كما ذكرنا القصة في قوله: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ﴾ [آل عمران:١٤٤]، الآية.

واختلفوا فيما بينهم، فأنزل الله هذه الآية، يعاتبهم على ما كان مِن فِعْلِهِم، ويَحَضُّهم على الجهاد في سبيل الله؛ لِسُلُوك طريقة العلماء مِن صَحَابَةِ الأنبياء؛ لِيَقْتَدِيَ الخَلَفُ بالسَّلَفِ في الصَّبْرِ، حتى يأتي اللهُ ﷻ

---

(١) نص عبارة الزجاج: (﴿فَمَا وَهَنُوا۟﴾: فما فَتَروا، ﴿وَمَا ضَعُفُوا۟﴾: وما جبنوا عن قتال عدوهم).
أفهم من عبارة المؤلف - والله أعلم - أن (الوَهْنَ): أقرب إلى أن يكون نقصان القوة المعنوية، ومنها خَوَر العزيمة، ودبيب اليأس إلى النفس، وحُلُول الخوف. وأما (الضعف)؛ فهو: نقصان القوى البدنية، والفشل في المقاومة. ومن الطبيعي أنه إذا عمل الخوفُ عَمَلَه في النفس، خارت العزيمةُ، وضعفت القُوَى البدنيةُ، وقلّ إثرَها اندفاعُ الإنسان، وكُسِرت حدَّتُه، فيتضعضع حينها، ويذل، ويستكين. فالوهْنُ يكون أوَّلًا ثم الضعف، ثم الاستكانة.
انظر حول هذا المعنى: «التحرير والتنوير» لابن عاشور ٤/ ١١٨، و«تفسير الفخر الرازي» ٩/ ٢٨.

(٢) من قوله: (ليفعل ..) إلى نهاية قوله: (.. وقال في موضع آخر: السلطان في اللغة: الحجة): سقط من: (ج) من هذا الموضع من المخطوط، ثم عاد الناسخ وكتبه بعد تفسير قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰٓ إِذَا فَشِلْتُمْ﴾ آية: ١٥٢، بحيث تداخل مع تفسير هذه الآية.

(٣) انظر: «معاني القرآن» للزجاج ١/ ٤٧٦.

بالفتح[١].

وقال ابنُ الأنباري[٢] في هذه الآية: أي: وقد كان واجبًا عليكم، أنْ تُقاتِلُوا على أَمْرِ نَبِيِّكُمْ لو قُتِلَ؛ كما قَاتَلَ أُمَمُ الأنبياء بعد قَتْلِهِم، وَلَمْ يَرْجِعُوا عَنْ دِينِهم.

١٤٧- قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ قَوْلَهُمْ إِلَّآ أَن قَالُوا۟﴾ قال ابن عباس[٣]: يريد: عند لِقَاء العدو. وهذا بعد أنْ قُتِلَ نَبِيُّهُم.

وقوله[٤] تعالى: ﴿وَإِسْرَافَنَا﴾ الإسْرَافُ - في اللغة -: مُجَاوَزَةُ الحَدِّ. ومثله: السَّرَفُ[٥].

قال ابن الأعرابي[٦]: هو تَجَاوُزُ ما حُدَّ لك. قال ابن عباس[٧] - في قوله: ﴿وَإِسْرَافَنَا فِىٓ أَمْرِنَا﴾ -: يريد: في المَعَاصِي.

وقوله تعالى: ﴿وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا﴾ قال ابن عباس[٨]: يريد: بالقُوَّةِ مِن عِندك، والنُّصْرَةِ. وعلى هذا أكثر المفسرين؛ أَنَّ المراد بهذا: سؤال

---

(١) (بالفتح): ساقط من (ج).
وانظر: التعليق على تفسير المؤلف لقوله تعالى: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ﴾ من آية: ١٤٤ سورة آل عمران، فقد وردت مصادر هذه الأقوال هناك.
(٢) لم أقف على مصدر قوله.
(٣) لم أقف على مصدر قوله.
(٤) في (ج): قوله. - بدون واو -.
(٥) انظر: (سرف) في: «مقاييس اللغة» ٣/ ١٥٣، و«مفردات ألفاظ القرآن» ٤٠٧، و«بصائر ذوي التمييز» ٢/ ١٠٥.
(٦) قوله في «تهذيب اللغة» ٢/ ١٦٧٥ (سرف).
(٧) قوله في: «تفسير الطبري» ٤/ ١٢٠، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٧٨٣.
(٨) لم أقف على مصدر قوله.

[القوة و][(١)] المعونة التي تَقَوَّى[(٢)] بها قُلُوبُهم على جِهَادِ عدوهم، حتى يقع معها ثُبُوت[(٣)] أقدامهم[(٤)].

وقال[(٥)] أبو إسحاق[(٦)]: معنى ﴿وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا﴾؛ أي: ثَبِّتْنَا على دينك. قال: فإذا[(٧)] ثَبَّتَهُمْ على دينهم، ثَبَتُوا في حربهم. واحتج بقوله: ﴿فَتَزِلَّ قَدَمٌۢ بَعْدَ ثُبُوتِهَا﴾ [النحل: ٩٤]؛ قال: المعنى: تَزِلَّ عن الدِّين.

وهذا تعليم لدعاء الاستفتاح والاستنصار على الكُفَّار، وتعريضٌ بالعِتابِ معهم، حين أخبر عن غيرهم من الأمم بهذا.

١٤٨- قوله تعالى: ﴿فَـَٔاتَىٰهُمُ ٱللَّهُ ثَوَابَ ٱلدُّنْيَا﴾ قال ابن عباس[(٨)]: يريد: النَّصْر[(٩)] والظَّفَر والغنيمة.

﴿وَحُسْنَ ثَوَابِ ٱلْـَٔاخِرَةِ﴾ يعنى: الأجر والمغفرة، وما يَلْقَوْنَه مِنَ النَّعِيم.

١٤٩- قوله تعالى: ﴿إِن تُطِيعُوا۟ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟﴾ يعني: اليهود؛

---

(١) ما بين المعقوفين زيادة من (ب).

(٢) في (ب):)تقوي).

(٣) في (ب): (ثبات).

(٤) انظر: «تفسير مقاتل» ١/ ٣٠٧، و«تفسير الطبري» ٤/ ١٢١، و«تفسير الثعلبي» ٣/ ١٣٠ب. وهو قول ابن عباس؛ كما في: «زاد المسير» ١/ ٤٧٣.

(٥) في (ج): (قال).

(٦) في «معاني القرآن» له ١/ ٤٧٧.

(٧) في (ج): (وإذا).

(٨) لم أقف على مصدر قوله.

وهو قول: الحسن، وقتادة، والربيع، وابن جريج، وابن إسحاق.

انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ١٢٢، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٧٨٣-٧٨٤.

(٩) في (ب): (بالنصر).

في قول ابن عباس[(١)]، والأكثرين .

وقال السُّدِّي[(٢)]: يعني: أبا سفيان، وأصحابه.

وقال علي [(٣)]: يعني: المنافقين؛ في قولهم للمؤمنين عند الهزيمة: ارجِعُوا إلى دِينِ آبائكم.

وقوله تعالى: ﴿يَرُدُّوكُمْ عَلَىٰٓ أَعْقَـٰبِكُمْ﴾ أي: يُرْجعوكم إلى أَوَّلِ أمْرِكم؛ الشركِ بالله[(٤)].

١٥٠- وقوله تعالى: ﴿بَلِ ٱللَّهُ مَوْلَىٰكُمْ ۖ﴾ أي: ناصِرُكُم ومُعِينُكم. والمعني في هذه الآية: يقول: أنا مولاكم؛ فاسْتَغْنُوا عن مُوَالاةِ الكفَّار، وناصِرُكُمْ؛ فلا تَسْتَنْصِرُوهم.

١٥١- [و][(٥)] قوله تعالى: ﴿سَنُلْقِى فِى قُلُوبِ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ ٱلرُّعْبَ﴾.

قال المفسرون: هذا وَعْدٌ مِنَ الله تعالى للمؤمنين، بِخذلان أعدائِهم بالرُّعْب[(٦)].

---

(١) لم أقف على مصدر قوله. وقد ورد عن ابن جريج: أنهم اليهود والنصارى، وممن قال بذلك: الطبري، والثعلبي.
انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ١٢٣، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٧٨٥، و«تفسير الثعلبي» ٣/ ١٣٠ب.

(٢) قوله في: «تفسير الطبري» ٤/ ١٢٣، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٧٨٤.

(٣) قوله في: «تفسير الثعلبي» ٣/ ١٣٠ب، و«زاد المسير» ١/ ٤٧٤، و«تفسير القرطبي» ٤/ ٢٣٢.
وبه قال مقاتل في «تفسيره» ١/ ٣٠٦، وأبو الليث في «بحر العلوم» ١/ ٣٠٧.

(٤) انظر: «بحر العلوم» ١/ ٣٠٧، و«زاد المسير» ١/ ٤٧٤، و«تفسير القرطبي» ٤/ ٢٣٢.

(٥) زيادة من (ب).

(٦) انظر: «تفسير الثعلبي» ٧/ ٢٧٩.

وقال السُّدِّي[١]: لَمَّا انصَرَفَ أبو سفيان وأصحابه مِن أُحُد إلى مَكَّةَ، هَمُّوا بالرجوع لاستئصال المسلمين، فألقى اللهُ في قلوبهم الرُّعْبَ، فَمَضوا ولم يرجعوا.

و(الإلقاء)[٢]: أصلُهُ في الأعيان؛ كقوله: ﴿وَأَلْقَى ٱلْأَلْوَاحَ﴾ [الأعراف: ١٥٠]، ﴿فَأَلْقَوْا۟ حِبَالَهُمْ وَعِصِيَّهُمْ﴾ [الشعراء: ٤٤]، ﴿إِذْ يُلْقُونَ﴾ [آل عمران: ٤٤].

ويُسْتَعْمَلُ في غير الأعيان؛ تَوَسُّعًا؛ كقوله: ﴿وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِّنِّى﴾ [طه: ٣٩]، ويقال: ألقَى عليه مَسْئلةً).

ومِثْلُ (الإلقاء) - في أنه يُسْتَعْمَلُ في الأعيان حقيقةً، وفي غير الأعيان تَوَسُّعًا -: (القَذْفُ)، و(الرَّجْمُ)، و(الرَّمْيُ)؛ يقال: (رَمَاهُ بالزِّنَا)؛ قال الله - ﷻ -: ﴿وَٱلَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَٰجَهُمْ﴾ [النور: ٦]؛ أي: بالزِّنا. وهذا اتِّسَاعٌ؛ لأن هذا ليس بِعَيْنٍ، وكذلك: (القَذْفُ).

قال الشاعر:

قَذَفُوا سَيِّدَهُم في وَرْطَةٍ   قَذْفَكَ المَقْلَةَ وَسْطَ المُعْتَرَكْ[٣]

---

(١) قوله، في: «تفسير الطبري» ٤/ ١٢٤، و«تفسير الثعلبي» ٣/ ١٣٠ب، و«زاد المسير» ١/ ٤٧٤.

(٢) من قوله: (والإلقاء ..) إلى (.. والعنق): نقله - بتصرف واختصار - عن «الحجة» للفارسي ٣/ ٨٥-٨٨.

(٣) البيت ليزيد بن طُعْمَة الخَطْمِيِّ. وقد ورد منسوبًا له في: كتاب «المعاني الكبير» ١/ ٣٠٩، و«تهذيب اللغة» ٤/ ٣٤٣٠ (مقل)، و«اللسان» ٨/ ٤٨١٣ (ورط)، ٧/ ٤٢٤٥ (مقل).

وورد غير منسوب في: «مجالس ثعلب» ٢/ ٥٤٢، و«الحجة» للفارسي ٣/ ٨٧.

وقد ورد في «المعاني الكبير» (قذفوا جارهم في هُوَّةٍ..). =

فالأوَّل: على الاتِّساع، والثاني: على الأصل؛ ألا تَرَى أنَّ المَقْلَةَ تُلقَى للتَّصافُنِ[(١)].

وقوله تعالى: ﴿ٱلرُّعُبَ﴾ يُقرأ[(٢)] بالتَّثْقِيلِ، والتخفيف[(٣)]، وهما لُغَتَانِ، كـ(الطُّنْبِ[(٤)] والطُّنُبِ)، و(العُنْقِ والعُنُقِ)، ومثله كثير[(٥)].

= والوَرْطَةُ: الهَلَكَةُ، أو كلُّ غامض. وأصلها: الأرض التي لا طريق فيها. و(أوْرَطَهُ)، وَ(وَرَّطَهُ): أوقعه فيما لا خلاص له منه.

والمَقْلَةُ: هي حصاة القَسْم، التي توضع في الإناء، ويصب فيه الماء حتى يغمرها، فيعرف بها قَدْرُ ما يسقى كلُّ واحد؛ وذلك إذا قل الماء،وكانوا في سفر. وفي «(مجالس ثعلب»): ٢/ ٥٤٢: أنها الحجر الذي يُلقى في البئر، يُقدر به الماء. انظر: «اللسان» ٨/ ٤٨١٢ (ورط)، ٧/ ٤٢٤٥ (مقل).

(١) يقال: (تَصَافَنَ القومُ، تَصَافُنًا): إذا اقتسموا الماء بينهم على طريقة إلقاء المَقْلَةِ في الإناء. وذلك عند قلة الماء. كما سبق بيانه في الهامش السابق. انظر: «اللسان» ١٣/ ٢٤٩ (صفن).

(٢) في (ج): (يقرى).

(٣) قرأ ابن كثير، ونافع، وعاصم، وأبو عمرو، وحمزة: (الرُّعْبَ) مخففة؛ أي: ساكنة العين.

وقرأ ابن عامر، والكسائي: (الرُّعُبَ) بالتثقيل؛ أي: مضمومة العين.

انظر: كتاب «السبعة» ٢١٧، و«الحجة» للفارسي ٣/ ٨٥، و«حجة القراءات» لابن زنجلة ١٧٦.

(٤) في (أ): كالطِّنْبِ. وهي خطأ، وفي (ب): مهملة من غير شكل. والصواب ما أثبته. الطُّنْب: الحبل الذي يُشَدُّ به الخِبَاء والسُّرَادق. أو هو - أيضا -: عِرْق الشجر، وعَصَبُ الجَسَد، وَسَيْرٌ يُوصَلُ بِوَتَرِ القَوْسِ، ثم يدار على مَحزِّهَا الذي تقع فيه حلقة الوَتَر. ويُسمَّى - كذلك -: (الإطنابة). وجمع الطُّنْب: (أطْنَابٌ)، و(طِنَبَةٌ). انظر: (طنب) في «الصحاح» ١/ ١٧٢، و«اللسان» ٥/ ٢٧٠٨، و«التاج» ٢/ ١٨٦-١٨٨.

(٥) انظر: «أدب الكاتب» ٥٣٦-٥٣٧.

والرُّعْبُ، بمعنى: الرَّوْع[١]. يقال: (رَعَّبْتُهُ[٢] رَعْبًا، وَرُعْبًا)[٣] - لُغَتَان -، فهو (مَرْعُوبٌ)، وَ(رَعِيبٌ)[٤]. ويَجوز أنْ يكون (الرَّعْبُ)[٥] مَصْدَرًا، و(الرُّعْبُ) اسم منه[٦]. وهو: الخوف الذي يحصل [في القلب.

(١) الرَّوْع: الفزع. يقال: (رُعْتُه، أرُوعُهُ، رَوْعا). انظر: «إصلاح المنطق» ١٢٣ (روع).

(٢) هكذا جاءت في أ- بتشديد العين المفتوحة -. وأهملت من الشكل في (ب)، (ج). أكثر مصادر اللغة التي بين يدي، أوردتها: (رَعَبه) - بفتح العين من غير تشديد - والمصدر منها: (رُعْبًا ورُعُبا). أما (رَعَّبه) فمصدرها: (الترعيب).
انظر: (رعب) في: «اللسان» ٣/ ١٦٦٧، و«القاموس» ص٩٠، و«التاج» ٢/ ٢٥-٢٦.
وفي «الجمهرة» لابن دريد: «رُعِبَ الرجل، يُرْعَبُ رُعْبًا، فهو (مرعوب)، و(رَعَبْتُه أنا، أرْعَبُه)، فـ(أنا راعِبٌ له. ١/ ٣١٨ (رعب).

(٣) وهكذا ورد ضبطها - بفتح الراء في الأولى، وضمها في الثانية، مع تسكين العين في الحالتين في: «تهذيب اللغة» ٢/ ١٤٢٢، و«المقاييس» ٢/ ٤١٠، و«المجمل» ١/ ٣٨٤.
وورد ضَبْطُها في أكثر المصادر اللغوية التي بين يدي، كالتالي: (رُعْبًا، ورُعُبًا). انظر: (رعب) في: كتاب «العين» ٢/ ١٣٠، و«اللسان» ٣/ ١٦٦٧، و«القاموس» ص٩٠، و«المصباح المنير» ٨٨، و«عمدة الحفاظ» ٢٠٥، و«التاج» ٢/ ٢٥-٢٦.
وانظر: «تفسير القرطبي» ٤/ ٢٣٢.

(٤) و -كذلك-: (رَعِبٌ). انظر: «عمدة الحفاظ» ٢٠٥.

(٥) في (أ): (الرَعَب). وفي (ب): (غير مشكولة). وفي (ج): ساقطة. والمثبت من: مصادر اللغة. ولتتناسب مع ما قبلها من قوله: (رَعْبا ورُعْبا).

(٦) انظر: «مقاييس اللغة» ٢/ ٤١٠.
وقال في «تاج العروس» عن الحالة الثانية، وهي: (الرُّعْب، والرُّعُب): (هما لغتان. وقيل: الأصل الضم، ولاسكون تخفيف. وقيل: العكس، والضم إتباع. وقيل: الأول مصدر، والثاني: اسم. وقيل: كلاهما اسم. وقيل: كلاهما مصدر). ١/ ٣٧١ (رعب).
وانظر: «تفسير القرطبي» ٤/ ٢٣٢، و«تفسير الفخر الرازي» ٩/ ٣٣.

(رَعَبْتُ][1] الشيءَ، أَرْعَبُهُ رَعْبًا). و(سَيْلٌ راعِبٌ): يملأ الأودية والأنْهارَ[2]. ثم قالوا: (رَعَبْتُهُ فارْتَعَبَ)؛ أي: أفْزَعْتُهُ فَفَزِعَ؛ كأنك قلت: ملأتُ قَلْبَهُ فَزَعًا. ومعنى الآية: يملأ قلوبَهُم فَزَعًا.

وقوله تعالى: ﴿بِمَآ أَشْرَكُواْ بِٱللَّهِ﴾ (ما) ليست بموصولة؛ لأنها للمصدر؛ أي: بإشراكهم بالله.

والباء في ﴿بِٱللَّهِ﴾، مِنْ صِلَةِ معنى الإشراك، لا لَفْظه؛ لأن لفظَ الإشراك لا يقتضي الباء.

قال الأزهري[3]: إنَّمَا دَخَلَتْ البَاءُ في قوله: ﴿لَا تُشْرِكْ بِٱللَّهِ﴾ [لقمان: ١٣]؛ لأن معناه: لا تَعْدِلْ به غَيْرَه، فتجعله شريكًا له، وذلك[4] قوله - تعالى -: ﴿بِمَآ أَشْرَكُواْ بِٱللَّهِ﴾؛ أي: بِمَا عَدَلُوا باللهِ، ومَنْ عَدَلَ بالله شيئًا مِنْ خَلْقِهِ، فهو كافرٌ[5].

وقوله تعالى: ﴿مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِۦ سُلْطَٰنًا﴾.

أي: حُجَّةً، وَبَيَانًا. و(السُّلْطَانُ)؛ معناه: الحُجَّةُ، في قول أكثر المفسِّرينَ، وأهلِ اللغة[6].

---

(١) ما بين المعقوفين مطموس في (أ).وساقط من (ج). والمثبت من (ب).

(٢) ويقال: (رعَبَ الحوضَ)، (يَرْعَبُهُ رَعْبا): مَلأهُ. و(رَعَبَ السيلُ الوادي): ملأه. انظر: (رعب) في: «المقاييس» ٢/ ٤١٠، و«اللسان» ٣/ ١٦٦٧.

(٣) في «تهذيب اللغة» ١٠/ ١٦ (شرك). نقله عنه بتصرف يسير.

(٤) في «التهذيب» وكذلك.

(٥) في «التهذيب» فهو مشرك. وفي نسخ أخرى منه أشار إليها محقِّقُهُ: فهو كافر مشرك.

(٦) انظر: «تفسير غريب القرآن» لابن قتيبة ص١٠٦، و«تأويل المشكل» له ٥٠٤، و«تفسير الطبري» ٧/ ٢٧٩، و«نزهة القلوب» للسجستاني ٢٧٦، و«تهذيب اللغة» ٢/ ١٧٣٢ (سلط)، و«المجمل» ٢/ ٤٧١ (سلط)، و«مفردات ألفاظ القرآن» ٤٢٠ (سلط).

قال الزَّجَّاجُ[١]: واشتقاق (السُّلْطانِ) مِنَ (السَّلِيط)، وهو: ما يُضَاءُ بِهِ[٢] السِّرَاجُ[٣]. وقيل[٤] للأمراء: سلاطين؛ لأنهم الذين يُقامُ[٥] بهم الحُجَجُ، والحُقُوقُ.

وقال في موضع آخر[٦]: السُّلْطانُ - في اللغة -: الحُجَّةُ. وإنَّمَا قيل للخليفة والأمير: (سُلْطان)؛ لأن معناه: أنه ذو الحُجَّةِ. والعَرَبُ تُؤنِّثُ (السلطان) وتُذَكِّرُ[٧]؛ فتقول: (قَضَتْ[٨] بِهِ عَلَيْكَ السُّلْطَانُ[٩])، و(أَمَرَتْكَ السُّلْطَانُ)؛ أي: قَضَتْ بِهِ عليك الحُجَّةُ، وَقَضَتْ به عليك حُجَّةُ الوَالِي.

ومَنْ قال: (قَضَى به عليك السُّلطانُ)؛ ذَهَبَ إلى معنى: (صاحبُ السُّلطانِ)؛ أي: صاحب الحُجَّةِ. وجائزٌ أنْ يذهب بـ(السُّلطان) إلى معنى: الاحتجاج والبرهان.

---

(١) في «معاني القرآن» له ٣/ ٧٦ عند تفسير آية ٩٦ من سورة هود.

(٢) السَّلِيطُ - عند عامَّةِ العرب -: الزَّيْتُ، وعند أهل اليمن: دُهن السِّمْسِم، وقيل: هو كل دهن عُصِر من حَبٍّ. انظر: «اللسان» ٤/ ٢٠٦٥ (سلط).

(٣) السراج: ليست في: «معاني القرآن».

(٤) من قوله: (وقيل..) على (.. الحقوق): في «معاني القرآن» للزجاج ٥/ ١٢٧ عند تفسير آية ٢٩ من سورة الحاقة.

(٥) في (ج)، و«معاني القرآن»: (تقام).

(٦) في «معاني القرآن» له ٢/ ١٢٣-١٢٤ عند تفسير آية ١٤٤ من سورة النساء. نقله عنه باختصار، وتصرف ببعض عباراته. وانظر: «المذكر والمؤنث» له ٧٤.

(٧) في (ج)، و«معاني القرآن» (وتُذَكِّره).

(٨) في (ج): (قضيت).

(٩) من قوله: (السلطان ..) إلى (.. قضت به عليك): ساقط من (ج).

قال ابن السِّكِّيت[١]: السُّلْطان: مؤنَّثةٌ[٢]؛ يُقَال: (قَضَت[٣] به عليهم[٤] السُّلْطانُ)، وقد (آمَنَتْهُ[٥] السُّلْطَانُ).

قال الأزهريُّ[٦]: ورُبَّمَا ذُكِّرَ (السُّلْطانُ)؛ لأن لفظه[٧] مُذَكَّرٌ؛ قال الله تعالى: ﴿وَسُلْطَٰنٍ مُّبِينٍ﴾[٨].

وقال اللَّيْثُ[٩]: السُّلْطان: القُدْرَةُ. يقال: (جعلت لِفُلانٍ سُلْطانا على كذا). والنُّونُ فيه زيادة؛ لأن أصل بِنَائِهِ[١٠] مِنَ (التَّسْلِيط). وعلى هذا: (سُلْطان المَلِكِ): قُوَّتُهُ وقُدْرَتُهُ.

والسُّلْطانُ: البُرْهان؛ لِقُوَّتِهِ على دفع الباطل. والتَّسْلِيطُ على الشيء:

---

(١) في «إصلاح المنطق» ٣٦٢. نقله عنه بتصرف يسير.

(٢) في (ج): (مؤنث).

(٣) في (ج): (قضيت).

(٤) في «إصلاح المنطق» علينا. وفي بعض النسخ منه أشار إليها محققه: (عليك)، و(عليه).

(٥) في (ج): (أمنه).

(٦) في «تهذيب اللغة» ٢/ ١٧٣٢ (سلط). نقله عنه بنصه.

(٧) في (ج): (لأنه لفظا).

(٨) سورة هود: ٩٦، والمؤمنون: ٤٥، وغافر: ٢٣.
وورد في: «تهذيب اللغة» ﴿بِسُلْطَٰنٍ مُّبِينٍ﴾. وهي من سورة إبراهيم: ١٠، والنمل: ٢١، والدخان: ١٩، والذاريات: ٣٨، والطور: ٣٨.
انظر حول تذكير وتأنيث (السلطان): «المذكر والمؤنث» للفراء ٧٤، و«المذكر والمؤنث» لابن الأنباري ١/ ٣٨١، و«الزاهر» لابن الأنباري ٢/ ٢٩-٣٠، و«المذكر والمؤنث» لابن التستري ٥١، ٨٣، و«اللسان» ٤/ ٢٠٦٥ (سلط).

(٩) قوله: في «تهذيب اللغة» ٢/ ١٧٣٣ (سلط). نقله عنه بمعناه.

(١٠) في (أ): (بنايه)، وفي (ج): (بيانه)، والمثبت من: (ب)، و«التهذيب».

التَّقْوِية عليه.

وقال ابن دُرَيد[١]: سُلْطان كلِّ شيء: حِدَّتُه. مِنَ[٢] اللِّسَان السَّلِيط الحَدِيد. و(السَّلاَطَةُ)؛ بمعنى: الحِدَّة، قد جَاءَ، ومنه قول الشاعر - يَصِفُ نَصْلًا[٣] مُحَدَّدَة[٤] -:

سِلاَطٌ حِدَادٌ أَرْهَقَتْهَا المَوَاقِعُ[٥]

هذا كلام أهل اللغة في معنى (السلطان) واشتقاقه.

قال أهل التفسير: لم [يُنْزل][٦] اللهُ حُجَّةً ولا بَيَانًا في عِبَادَةِ غَيْرِهِ،

---

(١) في «الجمهرة» ٢/ ٨٣٦ (سلط). قال: (حِدَّته وسطوته). ويبدو أن المؤلف نقله عن الأزهري، نظرا لتوافق عبارة المؤلف مع عبارة التهذيب. انظر: «تهذيب اللغة» ٢/ ١٧٢٣ (سلط).

(٢) من قوله: (من ..) إلى (.. أرهقتها المواقع): بنصه في: «تهذيب اللغة» ٢/ ١٧٣٢ (سلط).

(٣) في «التهذيب» نصالا.
النَّصْل: الحديدة التي توضع في رأس السهم أو الرمح، أو حديدة السيف ما لم يكن له مقبض. والجمع: أَنْصُل، ونِصَال، ونُصُول. انظر: «القاموس» ١٠٦٢-١٠٦٣ (نصل).

(٤) في (أ)، (ب): (محدودة). والمثبت من: (ج)، و«تهذيب اللغة»، وهو ما استصوبته؛ لأنه يقال: (حَدَّده، فهو مُحدَّد). «التاج» ٢/ ٣٣٢ (حدد).
أما (المحدود) - في اللغة -، فهو: المَمْنوع من الخير وغيره، أو كلُّ مَصْروفٍ عن خير أو شر.
انظر: (حدد) في: «اللسان» ٢/ ٧٩٩، و«القاموس» ص٢٧٦.

(٥) لم أهتد إلى قائله. وقد ورد غير منسوب في: «تهذيب اللغة» ٢/ ١٧٣٢ (سلط)، و«اللسان» ٤/ ٢٠٦٥ (سلط).

(٦) ما بين المعقوفين غير مقروء في (أ). والمثبت من (ب)، (ج).

والإِشْرَاكِ به؛ فهم يُشْرِكون بالله الأوثانَ مِنْ غَيْرِ حُجَّةٍ ولا بُرْهان[١].

وقوله تعالى: ﴿وَمَأْوَىٰهُمُ ٱلنَّارُ﴾. أي مرجعهم ومصيرهم.

﴿وَبِئْسَ مَثْوَى ٱلظَّٰلِمِينَ﴾ المَثْوَى: المكان الذي[٢] يُقِيم به؛ مِن قولهم: (ثَوَى، يَثْوِي، ثَوَاءً)[٣].

ويقال للمقتول: (ثَوَى)[٤]؛ لإقامته حيث قُتِل. وجَمْعُ الـ(مَثْوَى)[٥]: مَثَاوِي[٦].

١٥٢- قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ ٱللَّهُ وَعْدَهُۥٓ﴾ الآية.

قال القُرَظِيُّ[٧]: لَمَّا رَجَعَ رسولُ الله ﷺ، وأصحابُه إلى المدينة، وقد

---

(١) انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ١٢٤، و«بحر العلوم» ١/ ٣٠٧، و«تفسير القرطبي» ٤/ ٢٣٣.

(٢) (الذي): ساقطة من (ب).

(٣) يقال: (ثَوَى المكانَ)، و(ثَوَى به)، (يَثوي، ثَواءً، وثُويًا). ويقال - كذلك -: (أثْوَى)؛ بمعنى: أقام. و(أثْوَيْتُه، وثَوَّيْته): ألزمته الثَّواءَ فيه.
انظر (ثوى) في: «التهذيب» ١/ ٥١٠، و«اللسان» ١/ ٥٢٤، و«التاج» ١٩/ ٢٦٢.

(٤) في «التهذيب» ١/ ٥١٠ (ثوى)، و«اللسان» ١/ ٥٢٥ (ثوى): (ويقال للمقتول: قد ثَوَى).

(٥) في (ج): (الثوى).

(٦) انظر: المصادر السابقة، و«القاموس» (١٢٦٨) (ثوى).

(٧) قوله في: «تفسير الثعلبي» ٣/ ١٣١أ. وقد نقله المؤلف بنصه عنه، من قوله: (لما رجع ..) إلى (.. ولقد صدقكم الله وعده).
وانظر قوله - كذلك - في: «أسباب النزول» للمؤلف (١٢٩)، و«زاد المسير» ١/ ٤٧٥، و«تفسير القرطبي» ٤/ ٢٣٣.
والقُرَظي، هو: أبو حمزة، محمد بن كعب بن سليم بن أسد القُرَظي. تقدمت ترجمته.

أصابهم ما أصابهم بِأُحُد، قال ناسٌ مِن أصحابه: مِنْ أين أصابَنَا هذا، وقد وَعَدَنا اللهُ النصرَ؟ [فأنزل اللهُ][(١)]: ﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ ٱللَّهُ وَعْدَهُۥٓ﴾؟.

وقال بعضهم: كان رسولُ اللهِ ﷺ، رَأَى في المنام أنَّه[(٢)] يذبح كَبْشًا، فَصَدَق رُؤْياهُ بقتل[(٣)] طَلْحَةَ بن عثمان[(٤)]، صاحبِ لِوَاءِ المشركين، يوم أُحُد، وقَتْلِ تِسْعَةَ نَفَرٍ بعده على اللواء[(٥)]؛ فذلك قوله: ﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ ٱللَّهُ وَعْدَهُۥٓ﴾؛ يريد: تصديق رؤيا رسول الله ﷺ.

والصِّدق يتعدى إلى مفعولين؛ تقول: صَدَقْتُهُ الوَعْدَ، والوَعِيدَ[(٦)].

---

(١) ما بين المعقوفين مطموس في (أ)، والمثبت من: (ب)، (ج)، و«تفسير الثعلبي».

(٢) (أ)، (ب)، (ج): (أن). وما أثبَتُّه هو ما استصوبته.

(٣) في (ب): (فقتل).

(٤) انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ١٢٥-١٢٦.

وعند الواقدي: هو طلحة بن أبي طلحة، وأبو طلحة هو: عبد الله بن عبد العُزَّى بن عثمان بن عبد الدار بن قُصَي. انظر: «المغازي» ١/ ٢٢٠.

والذي ورد في كتب السِّيَر عن رؤيا رسول الله ﷺ: أنه رأى في منامه كأنه في دِرْعٍ حَصِينة، ورأى كأن سيفه ذا الفقار انفصم من عند ظُبَتِه، ورأى بقرا تُذبح، ورأى كأنه مردفٌ كَبْشًا. فأولَّ النبي ﷺ الدرعَ الحصينة بالمدينة، وأما انفصام سيفه من عند ظُبَته: فمصيبة في نفسه؛ بأن يُقتل رجلٌ من أهل بيته، وأما البقر المذبوح: فقتلى في أصحابه، وأما أنه مُرْدف كَبْشا: فكبش كتيبة العدو الذي سيقتلونه، أي: حامل لواء المشركين. وفي رواية عن الواقدي: (ورأيت في سيفي فَلًّا فكرهته)، فهو الذي أصاب وجهه الشريف ﷺ.

انظر: «المغازي» ١/ ٢٠٩، و«سيرة ابن هشام» ٣/ ٦٦-٦٧، و«طبقات ابن سعد» ٢/ ٣٧-٣٨، و«تاريخ الطبري» ٢/ ٥٠٢، و«إمتاع الأسماع» للمقريزي ١/ ١١٦.

(٥) انظر: «المغازي» ١/ ٢٢٦-٢٢٨، و«الطبقات الكبرى» ٢/ ٤٠-٤١، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٧٨٧.

(٦) وقد يتعدى للثاني بالحرف؛ تقول: (صَدَقتك في القول).

قوله تعالى: ﴿إِذْ تَحُسُّونَهُم بِإِذْنِهِۦ﴾.

قال اللَّيْثُ[(١)]: الحَسُّ: القَتْلُ الذَرِيع. قال: و﴿تَحُسُّونَهُم﴾؛ أي: تقتلونهم قَتْلًا شديدًا كثيرًا.

وروى الحَرَّانيُّ[(٢)] عن ابن السِّكِّيت[(٣)]: الحَسُّ: مصدرُ (حَسَسْتُ القومَ، أَحُسُّهُمْ، حَسًّا): إذا قتلتهم.

وقال أبو عبيدة[(٤)]، والزَّجَّاجُ[(٥)]، وابنُ قُتَيْبَة[(٦)]: الحَسُّ: الاستئصال بالقتل؛ يقال: (جَرَادٌ مَحْسُوسٌ): إذا قَتَلَه البَرْدُ. و(سَنَةٌ حَسُوسٌ): إذا أَتَتْ على كلِّ شيء[(٧)] ومعنى ﴿تَحُسُّونَهُم﴾: تستأصلونهم قَتْلًا[(٨)].

وقال أصحاب الاشتقاق: (حَسَّهُ، يَحُسُّهُ): إذا قَتَلَه؛ لأنه أبطل حِسَّهُ بالقتل، وأصابَهُ[(٩)]؛ كما يقال: (بَطَنَهُ): إذا أصاب بَطْنَهُ[(١٠)]، و(رَأَسَهُ): إذا

---

(١) قوله في: «تهذيب اللغة» ١/ ٨١٦ (حسس). نقله عنه ببعض التصرف.

(٢) هو: أبو شعيب، عبد الله بن الحسن الحَرّاني. تقدمت ترجمته.

(٣) في «تهذيب اللغة» ١/ ٨١٦ (حسس). وانظر قول ابن السكيت في «إصلاح المنطق» ٢٦.

(٤) في «مجاز القرآن» ١/ ١٠٤.

(٥) في «معاني القرآن» ٤٧٨.

(٦) في «تفسير غريب القرآن» له ١١٣.

(٧) هذا قول ابن قتيبة المصدر السابق، تصرف فيه المؤلف بالتقديم والتأخير.

(٨) انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ١٢٧، «نزهة القلوب»، للسجستاني ١٥٥، و«الموضح في تفسير القرآن» للحدادي ٣٩.

(٩) انظر: «مقاييس اللغة» ٢/ ٩ (حسس)، و«النكت والعيون» ١/ ٤٢٩، و«تفسير القرطبي» ٤/ ٢٣٥.

(١٠) (إذا أصاب بطنه): ساقط من (ج).

أصاب رَأْسَهُ[١]. والتَّحَسُّسُ: طَلَبُ الأخبار بِحَاسَّةِ السَّمْعِ[٢].

وقوله تعالى: ﴿بِإِذْنِهِۦٓ﴾ أي: بِعِلْمِهِ[٣].

قال المفسرون[٤]: كان المسلمون يوم أُحُد، يقتلون المشركين قتلا ذريعًا حتى وَلَّوْا هاربين، وانكشفوا منهزمين؛ فذلك قوله: ﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ ٱللَّهُ وَعْدَهُۥٓ إِذْ تَحُسُّونَهُم بِإِذْنِهِۦ﴾.

ثم أَخَلَّ الرُّمَاةُ[٥] بالمكان الذي ألزمهم رسولُ الله ﷺ إيَّاهُ، فَحَمَلَ - حينئذ - خالدُ بنُ الوَلِيد[٦]، مِن وَرَاء المسلمين، وتَرَاجَعَ المشركون، وقُتِلَ

(١) يقال: (بَطَنَه)، و(بَطَنَ له)، و(بَطَّنَه): ضرب بَطْنَه. انظر: «القاموس المحيط» ص١١٨٠ (بطن).
و(رَأَسَه، يرْأَسَه، رَأْسًا): أصاب رأسه. انظر: «اللسان» ٣/ ١٥٣٣ (رأس).

(٢) انظر: «الزاهر» ١/ ٤٧٣.

(٣) هذا قول الزجاج في «معاني القرآن» ١/ ٤٧٨.
وقيل: بأمره وحكمة وقضائه. وهو قول ابن عباس، والطبري، وأبو سليمان الدمشقي، وأبو الليث .
انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ١٢٧، و«بحر العلوم» ١/ ٣٠٨، و«زاد المسير» ١/ ٤٧٦، و«تفسير القرطبي» ٤/ ٢٣٥.
وقيل: بلطفه، وقيل: بمعونته، وقيل: بصدق وعده. وهذه الأقوال الثلاثة ذكرها الماوردي في: «النكت والعيون» ٢/ ٩٠٦.

(٤) انظر: «تفسير البغوي» ٢/ ١١٨، و«تفسير الثعلبي» ٣/ ١٣١ ب، و«تفسير ابن كثير» ١/ ٤٤٤.

(٥) في (ب): (أجل الزمان).

(٦) هو: أبو سليمان، خالد بن الوليد بن المغيرة المخزومي. سماه الرسول ﷺ: (سيف الله)، كان أحد أشراف قريش في الجاهلية، وقائد خيلهم ، وشهد مع الكفار حروبهم ضد المسلمين إلى عمرة الحديبية، وأسلم سنة سبع بعد خيبر، وقيل: قبلها. وهو من أشهر قادة الجيوش عند المسلمين. توفي سنة (٢١هـ).
انظر: «الاستيعاب» ٢/ ١١، و«الإصابة» ١/ ٤١٣.

مِن المسلمين سبعونَ رجلًا، ثم هُزِمُوا(١).

وقوله تعالى: ﴿حَتَّىٰٓ إِذَا فَشِلۡتُمۡ﴾ أي: جَبُنْتُم عن عَدُوِّكم(٢).

قال الليث(٣): يقال: (فَشِلَ الرَّجُلُ، يَفْشَلُ) - عند الحَرْبِ والشِّدَّةِ: إذا ضَعُفَ، وذَهَبَتْ قُوَاهُ(٤). ويقال: (إنه لفَشْلٌ)، و(فَشِلٌ)(٥).

واختلفوا في جواب ﴿حَتَّىٰٓ إِذَا﴾(٦):

فقال الفراء(٧): جوابه: ﴿وَتَنَٰزَعۡتُمۡ﴾، والواو فيه مُقْحَمَةٌ، معناها السقوط؛ كما قال: ﴿فَلَمَّآ أَسۡلَمَا وَتَلَّهُۥ لِلۡجَبِينِ ١٠٣ وَنَٰدَيۡنَٰهُ﴾(٨)؛ المعنى: نَادَيْنَاه. واحتج بقول الشاعر:

حَتَّى إذا قَمِلَتْ بُطُونُكُمُ ورَأَيْتُمُ أبْنَاءَكُمْ شَبُّوا

---

(١) انظر: أخبار غزوة أحد في: «صحيح البخاري» (٤٠٤٣) كتاب المغازي. باب غزوة أحد، و«سيرة ابن هشام» ٣/ ٣، و«الطبقات الكبرى» ٢/ ٣٦، و«إمتاع الأسماع» ١/ ١١٦ وما بعدها، و«البداية والنهاية» ٤/ ١٠ وما بعدها.

(٢) انظر: «معاني القرآن» للزجاج ١/ ٤٧٨، و«تفسير الطبري» ٤/ ١٢٨، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٧٨٦.

(٣) قوله في: «تهذيب اللغة» ٣/ ٢٧٩٢ (فشل). نقله عنه بتصرف يسير.

(٤) في (ب)، (ج): (قوته).

(٥) (فشل): ساقطة من (ج).

وفي «التهذيب» ويقال: (وإنه لَخَشْلٌ فَشْل، وإنه لَخَشِلٌ فَشِلٌ).

والفَشِلُ: الرجل الضعيف الجبان، وجمعه: أفشال. يقال: فَشِلَ فَشلا.

أما الخَشْل والخَشَلُ: فهو -هنا-: الرديء من كل شيء. والله أعلم. انظر: «الصحاح» ٤/ ١٦٨٥ (خشل)، و«اللسان» ٦/ ٣٤١٨ (فشل)، ٢/ ١١٦٧ (خشل).

(٦) (إذا): ساقطة من (ج).

(٧) في «معاني القرآن» له ١/ ٢٣٨. نقله عنه باختصار، وتصرف.

(٨) سورة الصافات: ١٠٣، ١٠٤. وبقيتها: ﴿وَنَٰدَيۡنَٰهُ أَن يَٰٓإِبۡرَٰهِيمُ﴾. آية: ١٠٤.

وقَلَبْتُمُ ظَهْرَ المِجَنِّ لَنَا   إنَّ اللَّئِيمَ العاجِزُ الخَبُّ[1]

قال: يريد: قَلَبْتُم. هذا مذهب الكوفيين.

وعند البصريين: لا يجوز زيادةُ الواو. ويتأولون هذه الآيَةَ وأمثالَها،

---

(١) البيتان للأسود بن يَعْفُر النهشلي. وهما في «ديوانه» ١٩ .

وأورد البكريُّ في «معجم ما استعجم» ٢/ ٣٧٩ البيت الأول ضمن أبيات نسبها للأسود قالها في هجاء بني نَجيح من بني مجاشع بن دارم .

وقد أورَدَتْهما المصادر التالية، بدون نسبة «معاني القرآن» للفراء ٢/ ٥١، و«تأويل مشكل القرآن» ٢٥٤، وكتاب «المعاني الكبير» ١/ ٥٣٣، و«المقتضب» ٢/ ٨١، و«مجالس ثعلب» ١/ ٥٩، و«شرح القصائد السبع» لابن الأنباري ٥٥، و«تهذيب اللغة» ٣/ ٣٠٤٧ (قمل)، ١/ ٨٤ (باب الواوات)، و«سر صناعة الإعراب» ٢/ ٦٤٦، ٦٤٧، و«أمالي ابن الشجري» ٢/ ١٢١، و«الإنصاف» للأنباري ص٣٦٧، ٣٦٨، و«شرح المفصل» ٨/ ٩٤، و«رصف المباني» ٤٨٧، و«لسان العرب» ٦/ ٣٧٤٢ (قمل)، و«الجنى الداني» ١٦٥، و«تذكرة النحاة» ٤٥، و«خزانة الأدب» ١١/ ٤٤، ٤٥.

ورد في: «شرح القصائد السبع» (وقلبتم بطن المجن). وورد في بعض المصادر: (إن الغَدُورَ الفاحشُ الخب)، وفي بعضها: (إن اللئيم الفاجر)، وفي «سر صناعة الإعراب» (حتى إذا امتلأت بطونكم).

قَمِلَت: من (قَمِلَ القومُ): كثروا، و(قَمِلَ الرجلُ): سَمِنَ بعد هُزَال. ويريد -هنا-: كثرت قبائلُكم.

والمِجَنُّ: التُّرْس. وقوله: (وقلبتم ظهر المجن): كناية عن إسقاط الحياء والتنكر للمعروف، وإبداء العداوة.

والخِبُّ - بفتح الخاء وكسرها -: الخدّاع الذي يسعى بين الناس بالفساد. أما بكسر الخاء فقط - (الخِبُّ) -، فهو: الغَدْر.

والشاهد فيه عنده: أن الواو في (قلبتم) زائدة، وحقها أن تُسقط. و(قلبتم): جواب (إذا).

على حذف الجواب؛ والتقدير عندهم: (حتى إذا فَشِلْتُمْ، وتَنَازَعْتُم في الأمر، وعَصَيْتُم، امْتُحِنْتُمْ[١]؛ بأن نِيلَ منكم، وعُوقِبْتُم بِظَفَرِ أعدائكم بكم)، فحذف الجواب؛ لبيان[٢] معناه؛ كما حذف في قوله - عَجَلَ -: ﴿فَإِنِ ٱسْتَطَعْتَ أَن تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِى ٱلْأَرْضِ أَوْ سُلَّمًا فِى ٱلسَّمَآءِ﴾ [الأنعام: ٣٥]؛ معناه: فافْعَلْ. فأسقط الجواب؛ إذْ أُمِنَ[٣] اللَّبْسُ[٤].

والآية - عند الفراء - على التقديم والتأخير؛ لأنه يذهب إلى أن الفَشَلَ مُؤَخَّرٌ بعد التَّنازُع؛ والمعنى عنده: (حتى إذا تنازعتم في الأمر وعَصَيْتُم؛ فَشِلتم). فقدم المؤخر وأخر المقدم؛ كقوله: ﴿إِنِّى مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَىَّ﴾[٥].

وغيره يقول: الفَشَل في موضعه، غَيْرُ مَنْوِيٍّ به التأخير. والتنازع والعصيان كانا بعد الفَشَلِ[٦].

والتنازع[٧]: الاختلاف. وأصله مِنْ: (نَزَعَ القومُ الشيءَ، بعضُهُم مِن

---

(١) في (أ): (امتَحَنْتم) - بالبناء للمعلوم -. وفي: (ب)، (ج): مهملة من الشكل. والصواب ما أثبتُّه.

(٢) (لبيان): ساقطة من (ج).

(٣) (أ)، (ب): (أمَرَّ). والمثبت من (ج).

(٤) وقد بينَّا مذهبي البصريين، والكوفيين في زيادة الواو من عدمه، مع ذكر طرف من أدلة الفريقين على ذلك. انظر التعليق على تفسير قوله تعالى: ﴿وَلِأُحِلَّ لَكُم بَعْضَ ٱلَّذِى حُرِّمَ عَلَيْكُمْ﴾ آية: ٥٠ من سورة آل عمران. والتعليق على زيادة الواو في قوله تعالى: ﴿وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِىٓ إِسْرَٰٓءِيلَ﴾ آية: ٤٩، والتعليق على زيادة (إذ) في قوله: ﴿إِذْ قَالَتِ ٱمْرَأَتُ عِمْرَٰنَ﴾ آية: ٣٥.

(٥) سورة آل عمران: ٥٥.

(٦) انظر: «معاني القرآن» للزجاج ١/ ٤٧٨، و«تفسير الطبري» ٤/ ١٢٨-١٢٩.

(٧) من قوله: (والتنازع ..) إلى (.. من بعض): نقله بنصه عن «تفسير الثعلبي» ٣/ ١٣١ب.

بَعْضٍ). وسنذكر شرحه عند قوله: ﴿فَإِن تَنَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ﴾ [النساء: ٥٩]، إن شاء الله.

وكان اختلاف القوم[١]: أن المشركين لَمَّا انكشفوا؛ قال بعضُ الرُّمَاةِ: ما مُقَامُنا هاهنا، قد انْهَزَمَ القومَ. وقال بعضُهم: لا نُجَاوِزُ أمْرَ رَسُولِ الله ﷺ[٢].

وقوله تعالى: ﴿وَعَصَيْتُم﴾. أي[٣]: بِتَرْكِ المَرْكَزِ[٤].

وقوله تعالى: ﴿مِّنْ بَعْدِ مَآ أَرَىٰكُم مَّا تُحِبُّونَ﴾ يعني: الظَّفَرَ والنَّصْرَ والفَتْحَ، حين كان الدَّبْرَةُ[٥] على المشركين[٦].

وقوله تعالى: ﴿مِنكُم مَّن يُرِيدُ الدُّنْيَا﴾ يعني[٧]: الذين تَرَكُوا المَرْكَزَ، وأَقْبَلُوا إلى النَّهْبِ.

---

(١) (القوم): ساقط من (ج).

(٢) انظر: «صحيح البخاري» (٤٠٤٣) كتاب المغازي. باب غزوة أحد، و«سنن أبي داود» رقم (٢٦٦٢)، و«تفسير النسائي» ١/ ٣٣٤، و«مسند الطيالسي» ٢/ ٩٥-٩٦ رقم (٧٦١)، و«الطبقات الكبرى» ٢/ ٤١، و«تفسير الطبري» ٤/ ١٢٨-١٢٩، و«تاريخه» ٢/ ٥٠٧، و«إمتاع الأسماع» ١/ ١٢٧، و«البداية والنهاية» ٤/ ٢٦.

(٣) من قوله: (أي ..) إلى (.. تحبون) ساقط من (ج).

(٤) يعني ترك الرماة لموقعهم الذي عينه لهم رسول الله ﷺ وأمرهم ألّا يبرحوه. انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ١٢٨-١٢٩.

(٥) الدَّبْرَةُ - بفتح الدال -: الهزيمة في القتال. أما الدِّبرة - بكسر الدال -: فهي خلاف القبلة. انظر: «القاموس» ص٣٩٠ (دبر).

(٦) وهذا قول عامة المفسرين، منهم: ابن عباس، وقتادة، ومجاهد، والسدي، وابن إسحاق.
انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ١٢٨-١٢٩، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٧٨٨.

(٧) من قوله: (يعني ..) إلى (.. بالهزيمة) بنصه في: «تفسير الثعلبي» ٣/ ١٣٢أ.

﴿وَمِنكُم مَّن يُرِيدُ ٱلْآخِرَةَ﴾ يعني: الذين ثَبَتُوا مَعَ عبد الله بن جُبَيْر - وهو أمير الرُّمَاةِ[١] - حتى قُتِلُوا.

وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ﴾ [أي][٢]: بالهزيمة؛ على معنى: صَرَفَ وجوهَكُم عنهم[٣].

وقال عَطَاء[٤]: يريد: صرف حدكم[٥] عنهم. وهذا صريح في أن [المعصيةَ مَخْلُوقَةٌ لله][٦] ﷻ؛ حيث أضاف انهزامهم وتَوَلِّيهم إلى نفسه؛ فقال: ﴿صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ﴾، ولم يقل: (انْصَرَفْتُمْ)[٧].

وقوله تعالى: ﴿لِيَبْتَلِيَكُمْ﴾. أي: لِيَخْتَبِرَكُمْ بِمَا جَعَلَ عليكم مِنَ الدَّبْرَةِ والهزيمةِ، فَيَتَبَيَّنَ الصابرُ[٨] مِنَ الجازع، والمُخْلِصُ مِنَ المنافق[٩].

---

(١) وهو أمير الرماة: ليس في «تفسير الثعلبي». وفي (ب): (الرملة).
انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ١٢٩-١٣٠، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٧٨٩، و«المستدرك» ٢/ ٢٩٦ كتاب التفسير. سورة آل عمران.
وعبد الله بن جُبَيْر بن النعمان الأوسي الأنصاري. شهد العقبة وبدرًا، واستشهد يوم أحد ﷺ. انظر: «الاستيعاب» ٣/ ١٤، و«أسد الغابة» ٣/ ١٩٤.

(٢) ما بين المعقوفين في (أ): (إلى). والمثبت من : (ب)، (ج)، و«تفسير الثعلبي».

(٣) في (ج): (وهم).

(٤) لم أقف على مصدر قوله.

(٥) هكذا في: (أ)، (ب)، (ج) .
ومعناها - والله أعلم -: صرف بأسكم وقوتكم عنهم؛ لأن (حَدّ الرَّجُلِ): بأسه ونفاذُهُ. في نجدته. يقال: (إنه لذو حَدٍّ). انظر: «اللسان» ٢/ ٨٠١ (حدد).

(٦) ما بين المعقوفين مطموس في (أ). والمثبت من (ب)، (ج).

(٧) انظر تأويل المعتزلة لها في: «تنزيه القرآن عن المطاعن» ٨٢.

(٨) (أ)، (ب): (الصابرين). والمثبت من (ج).

(٩) في (ب): (الشاك).

وقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَفَا عَنكُمْ﴾ أي: ذَنْبَكُمْ[١]؛ حيث عصيتم رسولَ اللهِ ﷺ؛ وحيث[٢] انهزمتم، فَلَمْ يُؤاخِذْكُم بذَنْبِكُمْ.

وقال بعضُ المُفَسِّرِينَ[٣]: ولقد عفا عنكم، فَلَمْ يَسْتَأصِلْكُم بعد المعصية والمخالفة، نظيره: ﴿ثُمَّ عَفَوْنَا عَنكُم﴾[٤].

وقوله تعالى: ﴿وَٱللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ﴾ قال ابن عباس[٥]: يريد: بالمَغْفِرَةِ.

١٥٣- قوله تعالى: ﴿إِذْ تُصْعِدُونَ﴾ (إذْ) مُتَعَلِّق بـ(عَفَا)؛ يعني: ولقد عَفَا عنكم إذْ تُصْعِدُونَ.

و(الإصْعَادُ)، قال الفَرَّاءُ[٦] والزَّجَّاجُ[٧]: هو الابتداء في كلِّ سَفَرٍ؛ يقال: (أَصْعَدْنَا مِن بَغْدادَ إلى خُرَاسانَ وإلى مَكَّةَ): إذا خرجنا إليها، وأَخَذْنا[٨] في السَّفَرِ نحوها[٩].

---

(١) في (ج): (دينكم).

(٢) في (ج): (فحيث).

(٣) ممن قال ذلك: مقاتل، والحسن، وابن جريج، وابن إسحاق، والطبري، وأبو الليث، والثعلبي.
انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ١٣١-١٣٢، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٧٨٩-٧٩٠، و«بحر العلوم» ١/ ٣٠٨، و«تفسير الثعلبي» ٣/ ١٣٢أ. والعبارة له.

(٤) سورة البقرة: ٥٢ .﴿ثُمَّ عَفَوْنَا عَنكُم مِّنْ بَعْدِ ذَٰلِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾.

(٥) لم أقف على مصدر قوله بهذا النص. وقد أورد ابن الجوزي في «الزاد» ١/ ٤٧٧، عنه قولَه: (إذ عفا عنهم جميعًا).

(٦) في «معاني القرآن» له ١/ ٢٣٩.

(٧) في «معاني القرآن» له ١/ ٤٧٨-٤٧٩.

(٨) في (ب): (وابتدأنا).

(٩) في (ب): (يوما).

وأَقْرَأَني العَرُوضِيُّ، عن الأزهري، عن المُنْذِري، عن الحَرَّانِيِّ، عن ابن السِّكِّيت، قال[(١)]: يقال: (صَعِدَ في الجَبَلِ)، و(أَصْعَدَ في البلاد).

وقال الأخفش[(٢)]: (أَصْعَدَ في البلاد): سار ومَضَى[(٣)].

أبو عُبَيْد، عن أبي زيد، وأبي عمروٍ: يقال: (أَصْعَدَ الرجلُ في البلاد): حيثُ تَوَجَّهَ.[(٤)] قال الأعشى:

أَلاَ أيُّهذا السَّائِلِي أينَ أَصْعَدَتْ ... فإنَّ لَهَا في أهلِ يَثْرِبَ مَوْعِدَا[(٥)]

---

(١) قوله في «إصلاح المنطق» ٢٥٦. ونصه: (قد أصْعَد في الأرض إصعادًا، وقد صَعِدَ في الجبل، وعلى الجبل). وأورده الأزهريُّ في «تهذيب اللغة» ٢/ ٢٠١٣ (صعد)، والنص له.

(٢) في «معاني القرآن» له ١/ ٢١٨.

(٣) ونصه عنده: «أصعد»؛ أي: مضى وسار. و(أصعد في الوادي)؛ أي: انحدر فيه. وأما (صَعِد)، فإنه ارتَقَى).
وأورده الازهريُّ - كما هو عند المؤلف -. ويبدو أن المؤلف نقله عنه. انظر: «التهذيب» ٢/ ٢٠١٣ (صعد).

(٤) نقله - بنصه - عن «تهذيب اللغة» ٢/ ٢٠١٣ (صعد).

(٥) البيت في: ديوانه: ٤٥. وقد ورد منسوبًا له في المصادر التالية: «السيرة النبوية» لابن هشام ١/ ٤١٢، و«المقتضب» ٤/ ٢٥٩، و«الأضداد» لابن الأنباري ٣١٥، و«تفسير الثعلبي» ٣/ ١٣٢ب، و«تفسير القرطبي» ٤/ ٢٣٩، و«المقاصد النحوية» ٣/ ٦٠، ٣٢٦، و«الدرر اللوامع» ١/ ١٥٣، وأورده السيوطي في «همع الهوامع» ٣/ ٥١ ولم ينسبه.
وقد ورد البيت في الديوان، وكل المصادر السابقة - ما عدا «الأضداد» وتفسيري الثعلبي، والقرطبي -: (أين يَمَّمَت) بدلًا من: (أين أصْعَدَتْ) وليس فيها موضع الشاهد. وورد عند القرطبي: (فإن لها من بطن يثربَ موعدا).
والبيت من قصيدة طويلة يمدح فيها النبي ﷺ، وهو متوجه إلى المدينة المنورة؛ لِيُسْلِمَ، إلا أن قريشًا صرفته عن ذلك، فرجع ولم يُسْلِمْ. انظر خبره في: «سيرة ابن هشام» ١/ ٤١١.

وقال ابن قُتَيبة[١]: ﴿تُصْعِدُونَ﴾: تُبْعِدُونَ في الهَزِيمَةِ؛ يقال: أَصْعَدَ في الأرض: إذا أَمْعَنَ فيها[٢] في الذَّهَاب[٣].

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَلْوُنَ عَلَىٰٓ أَحَدٍ﴾ أي: لا تُعَرِّجُونَ ولا تُقِيمون ولا تَلْتَفِتون هَرَبًا. يقال: (مَضَى ولم يَلْوِ على شيءٍ)؛ أي: لم يُعَرِّجْ. وأصله: أنَّ المُعَرِّجَ على الشيء، يَلْوِي إليه عُنُقَهُ، أو عِنَانَ[٤] دابَّتِهِ. فإذا مَضَى، ولَمْ يُعَرِّج، قيل: (لم يَلْوِ). ثم استُعْمِلَ في تَرْكِ التَّعْرِيج على الشيء.

فإن قيل: أليس اللهُ قد أخبَرَ أنَّه عَفَا عنهم - إذْ هُزِمُوا -، فكيف ذلك العَفْو، مع ما ابتلاهم به مِنَ القَتْلِ والجَرْح، وإدَالَةِ العَدُوِّ عليهم؟.

قيل: لولا عَفْوُ اللهِ، ما نَجَا منهم أحدٌ[٥]، ولَصَارُوا في الآخرةِ من الخاسرين؛ حين عَصَوا رسولَهُ في تَرْكِ المَرْكَزِ والهزيمة، وهو يناديهم مِن وَرَائِهم: (إلَيَّ عِبَادَ اللهِ! إلَيَّ عِبَادَ الله!) وهم لا يَلْتَفِتُون إليهِ. وذلك قوله:

---

(١) في «تفسير غريب القرآن» له ١١٤، وانظر: «أدب الكاتب» له ٢٧٨.

(٢) (فيها): ليست في (ج)، ولا في «تفسير غريب القرآن».

(٣) وبقية عبارة ابن قتيبة: (وصعِد الجبل والسطح).
قال الطبري: (قالوا: فالهرب في مستوى الأرض، وبطون الأودية والشِّعاب: (إصعاد) لا صعود. قالوا: وإنما يكون (الصُّعُود) على الجبال والسلاليم والدَّرج؛ لأن معنى (الصعود): الارتقاء، والارتفاع على الشيء عُلُوًّا). «تفسيره» ٤/ ١٣٢-١٣٣. وانظر: «مجاز القرآن» ١/ ١٠٥، و«الأضداد» لابن الأنباري ٣١٥.
ونقل الثعلبي عن المفضل، أن: (صَعِد، وأصْعَدَ، وصَعَّدَ، بمعنى واحد). «تفسير الثعلبي» ٣/ ١٣٢ ب.
وكذا فسر ابنُ اليزيدي (الإصعاد) بالصعود على الجبل. انظر: «غريب القرآن» لابن اليزيدي ٤٤.

(٤) (أ)، (ب): (عيْنان). والمُثبت من (ج).

(٥) في (ج): (أحدا).

﴿وَٱلرَّسُولُ يَدۡعُوكُمۡ فِيٓ أُخۡرَىٰكُمۡ﴾.

قال ابن عباس(١): يريد: مِن خَلْفِكُم. يقال(٢): (جاءَ فُلانٌ في آخِرِ النَّاسِ)، و(آخِرَةِ(٣) النَّاس)، و(أُخْرَى الناس)، و(أُخْرَاة الناس)(٤).

وقوله تعالى: ﴿فَأَثَٰبَكُمۡ﴾ الإثَابَةُ: أكثر ما تُسْتَعمل(٥) في الخير، ويجوز استعمالُه في الشَّرِّ؛ لأن أصله: ما يَرْجِعُ مِنَ الجَزاء على الفِعْل، طاعةً كان أو معصيةً، ولكنه كَثُرَ في جَزَاء الطاعة(٦)، كما تقول في (الطَّرَبِ)؛ فإنَّ أصْلَهُ: خِفَّةٌ تأخذ الإنسانَ، مِنْ فَرَحٍ أو حُزْنٍ(٧)؛ كما قال(٨):

---

(١) لم أقف على مصدر قوله بهذا النص. والذي في «تفسير الطبري» ٤/ ١٣٣ من قوله - في تفسيرها -: (إليَّ عبادَ الله!) وقد يفهم من هذا القول أنه يناديهم مِن خَلْفهم، وهو ما فهمه الطبريُّ، حيث فسَّرها بذلك، ثم أورد قول ابن عباس - السابق - دليلًا على ذلك. انظر: «تفسيره» ٤/ ١٣٣.

(٢) من قوله: (يقال ..) إلى (.. وأخراة الناس): بنصه في: «تفسير الثعلبي» ٣/ ١٣٣أ. وأورده القرطبي في «تفسيره» ٤/ ٢٤٠. وعندهما زيادة: (.. وأخرَيَات الناس).

(٣) في (ج): (احرة). وفي «تفسير الثعلبي» (أَخَرَةِ) وعند القرطبي: (أُخْرَةِ).
وماورد في (أ)، (ب مِمّا أثبَتُّه، قد ورد في مصادر اللغة. يقال: (جاء أَخَرَة، وبأَخَرَةٍ، وَأُخَرَةً، وبأَخَرَةٍ)؛ أي: جاء آخر كل شيء. ويقال: (جاء أُخُرًا، وبآخِرَةٍ)، ويقال: (وآخِرَةِ السَّرْج، أو الرَّحل).
انظر: (أخر) في: «اللسان» ١/ ٣٩، و«التاج» ٦/ ١٧.

(٤) (وأخرى الناس وأخراة الناس): ساقط من (ج). وقوله: (وأخراة الناس) ليس في «تفسير القرطبي».
و(أخراة) مثل (أخرى)؛ مؤنث (الآخر). انظر: «التاج» ٦/ ١٧ (أخر).

(٥) في (ج): (يستعمل).

(٦) انظر: (ثوب) في: «تهذيب اللغة» ١/ ٤٦٥، و«اللسان» ١/ ٥١٩.

(٧) انظر: (طرب) في: «التهذيب» ٣/ ٢١٧٤، و«اللسان» ٥/ ٢٦٤٩.

(٨) في (ب): (يقال).

طَـرَبَ الـوَالِـهِ أوْ كـالـمُـخْـتَـبَـلْ[١]

إلا أنَّه كَثُرَ استعمالُهُ في خِفَّةِ الفَرَحِ، وَنَشَاطِ السُّرُورِ[٢].

وقال أصحابُ المعاني[٣]: معنى قوله: ﴿فَأَثَٰبَكُمْ غَمَّۢا بِغَمٍّ﴾؛ أي: جَعَلَ مكانَ مَا تَرْجُونَ مِنَ الثَّوَابِ، الغَمَّ؛ كما تقول: (تَحِيَّتُكَ الضَّرْبُ)، و(عِتَابُكَ السَّيْفُ)[٤]؛ أي: تجعل هذا مكانَ ذاك. قال عَمْرو بن مَعْدِيكَرِب[٥]:

وَخَـيْـلٍ قَـدْ دَلَـفْـتُ لَـهَـا بِـخَـيْـلٍ   تَـحِـيَّـةُ بَـيْـنِـهِـمْ ضَـرْبٌ وَجِـيـعُ[٦]

---

(١) شطر بيت للنابغة الجعدي. وصدره:

وَأرَانِـي طَـرِبًـا فـي إثْـرِهِـمْ

وقد ورد في: شعره: ٩٣. وورد منسوبًا له في: «أدب الكاتب» ١٨، و«تهذيب اللغة» ٣/ ٢١٧٤ (طرب)، و«الاقتضاب» ٣/ ١٤، و«اللسان» ٥/ ٢٦٤٩ (طرب).

وروايته في شعره: (فأراني ..).

(الوالهُ): الذي ذهب عقله، أو قارب الذهاب؛ لفقد حبيبه، أو ولده، وهو (الثاكل). و(المُختَبَل): الذي خَبَلَهُ الحُزْنُ فَجَنَّنَهُ وأفقده عقله، أو هو الذي قُطِع عضوٌ من أعضائه. وهذا التفسير الثاني، قال في: «الاقتضاب» إنه (أجود في هذا الموضع؛ ليختلف المعنيان).

انظر: «الاقتضاب» ٣/ ١٤، و«القاموس» ٩٧٢ (ثكل)، ٩٩٠ (خبل).

(٢) انظر: (مادة: طرب) في المصادر السابقة.

(٣) انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ١٣٤، و«معاني القرآن» للنحاس ١/ ٤٩٧، و«بحر العلوم» ١/ ٣٠٨، و«تفسير الثعلبي» ٣/ ١٣٣ ب.

(٤) وهذا من كلام العرب السائر. كما يقول أبو زيد في: النوادر: ١٤٩.

(٥) أبو ثور الزُّبَيْدي، تقدم.

(٦) ورد البيت في: شعره ١٤٩. وقد ورد منسوبًا له في:

«كتاب سيبويه» ٣/ ٥٠، و«النوادر» لأبي زيد ١٥٠، و«العمدة» لابن رشيق ٢/ ١٠٥٦، و«الممتع في صنعة الشعر» ١٥٩.
=

أي: جَعَلُوا الضربَ الوجِيعَ، مَكَانَ التَّحِيَّةَ بين القَوْمِ.

وقال الفَرّاء[١]: الإثابة - ههنا - في معنى: (عِقَاب)، ولكنه كما قال الشاعر:

أَخَافُ زِيَادًا أَنْ يَكُونَ عَطَاؤُهُ[٢] أَدَاهِمَ سُودًا أَوْ مُحَدْرَجَةً فُتْلا[٣]

= وأوردته المصادر التالية غير منسوب: «كتاب سيبويه» ٢/ ٢٣٢، و«المقتضب» ٢/ ٢٠، ٤/ ٤١٣، و«الخصائص» ١/ ٣٦٨، و«مفردات ألفاظ القرآن» ١٢٦، ٨٣٥، و«المحرر الوجيز» ٣/ ٣٧٥، و«شرح المفصل» ٢/ ٨٠، و«التصريح» ١/ ٣٥٣، و«خزانة الأدب» ٩/ ٢٥٧، ٢٦٣؛ حيث ذكر نسبته للشاعر ولم يجزم بذلك.

أراد الشاعرُ بـ (الخيل) الأولى: خيل الأعداء، وبالثانية: خيلَه. والخيل - هنا -، يعني بها: الفُرسان. و(دَلَفْتُ): دَنَوْتُ وزَحفْتُ؛ يقال: (دَلَفَ الشيخ): إذا مَشى مَشْيًا لَيِّنًا. انظر: «خزانة الأدب» ٩/ ٢٦٤.

(١) في «معاني القرآن» له ١/ ٢٣٩. نقله بنصه إلى نهاية بيت الشعر (فتلا).

(٢) (أ)، (ب): (عطآه). والمثبت من: (ج)، ومصادر البيت.

(٣) في (ج): (قتلا).

البيت، للفرزدق، وهو في: ديوانه: ١٦٩. وقد ورد منسوبًا له في: «طبقات فحول الشعراء» ٢/ ٣٠٤، و«تاريخ الطبري» ٥/ ٢٤٧، و«الصحاح» ١/ ٣٠٥ (حدرج)، و«اللسان» ٢/ ٨٠٤ (حدرج). وورد غير منسوب في: «معاني القرآن»، للفراء ١/ ٢٣٩، و«تفسير الطبري» ٤/ ١٣٤، و«تفسير الثعلبي» ٣/ ١٣٣أ، و«المدخل» للحدادي ٣٥٧، و«المحرر الوجيز» ٣/ ٣٧٦، و«زاد المسير» ١/ ٤٧٨، و«البحر المحيط» ٣/ ٨٣.

ورواية البيت في الديوان، و«تاريخ الطبري»:

فلمَّا خشِيتُ أن يكون عطاؤه أداهم سودا أو محدرجة سُمْرا

وفي «طبقات فحول الشعراء» (فلما خشينا ..). وورد في كل المصادر - ما عدا «تفسير الثعلبي» -: (سُمْرا) بدلا من: (فُتلا) التي لا تستقيم مع قافية القصيدة الرائية. واتفقت روايةُ المؤلف للبيت مع الثعلبي، مما يدل على أن المؤلف أخذ البيت عنه .=

يعني بـ(السُّودِ): القيود[١]، وبـ(المحَدْرَجَة): السِّيَاط. وأرادَ: أخافُ أنْ يَجْعَلَ[٢] مَكانَ عَطائِهِ، القُيُودَ والسِّيَاطَ.

قال[٣]: وقد يقول الرَّجُلُ [لـ][٤] الذي اجترم[٥] إليه[٦]: [(لَئِنْ][٧] أَتَيْتَنِي[٨]؛ لأُثِيبنَّكَ ثَوَابَكَ)؛ معناه: لأعاقبنَّكَ. وهذا راجعٌ إلى ما ذكرنا مِن قَوْلِ أصحابِ المعاني.

وقوله تعالى: ﴿غَمًّا بِغَمٍّ﴾ أي: أثَابَكم غَمًّا، وهو: الهَزِيمَة، وظَفَر

= (الأداهم): جمع: (أدْهَم)، وهو: الأسْوَد. وتُطلَقُ (الأداهمُ) على القيود - وهي المرادة - هنا - في البيت -، وسميت بذلك؛ لِسَوَادها.
و(المُحَدْرَجة): السِّياط، وأصل المُحَدْرَج: المفتول، والأملس. ويقال - كذلك -: (الحُدْرُج)، و(الحُدرُوج). انظر: «اللسان» ٤/ ١٤٤٣ (دهم)، ٢/ ٨٠٤ (حدرج).
والبيت ضمن قصيدة طويلة قالها الشاعر في زِيَاد بن أبِيهِ، وكان قد تَوَعَّد الفرزدقَ، ثم أظهر عفوَهُ عنه، وأنه سيُؤَمِّنه ويَمُنُّ عليه، فلم يثق الشاعرُ في أمانه، وقال القصيدة في ذلك.

(١) في (ج): (القيود والسياط).
(٢) في (ج): (تجعل).
(٣) الفراء في: «معاني القرآن» ١/ ٢٣٩. نقله عنه بنصه.
(٤) ما بين المعقوفين زيادة لازمة لتستقيم العبارة.
(٥) في (ج): (احترم). اجْتَرَمَ، بمعنى: (جَرَم، وأجرم): تَعَدَّى، وارتكب جُرْما؛ أي: ذنبًا. يقال: (جرم إليهم، وعليهم جريمة)، و(فلان يَتَجَرَّم علينا)؛ أي: يَتَجَنَّى علينا ما لم نجْنِه. انظر: «اللسان» ١/ ٦٠٤ (جرم).
(٦) في «معاني القرآن» عليك.
(٧) ما بين المعقوفين في (أ)، (ج): (أي). وساقط من (ب). والمثبت من «معاني القرآن».
(٨) في (أ): (أثييني)، وفي (ب): (أيثبتني)، وفي (ج): مهملة من النقط. والمثبت من «معاني القرآن».

المشركين بكم. ﴿بِغَمٍّ﴾؛ يعني: بِغَمِّكُمْ رَسول الله ﷺ؛ إذْ عَصَيْتُموهُ وَضَيَّعتم أمرَهُ. فالغَمُّ الأوّل لهم، والغَمُّ الثاني للنبي ﷺ. وهذا القول، اختيار الزجاج[١].

وقال الحسن[٢]: غَمّ يومِ أُحُد للمسلمين، بغَمِّ يومِ بَدْرٍ للمشركين[٣].

وقيل: الغَمُّ الأَوَّل: ما أصابهم مِنَ الهزيمة والقتل. والغَم الثاني: إشْرافُ خالد بن الوَلِيد عليهم، في خَيْلِهِ، فَرَعَبَهم ذلك، وزَادَ مِنْ قَلَقِهم. وهذا قول أكثر المفسرين[٤]، واختيار الفراء[٥].

وقيل: الغَمّ الأوَّل: ما أصابهم مِنَ القتل والجرح. والغَمّ الثاني: ما سَمِعوا أنَّ مُحَمَّدًا قد قُتِلَ. وهذا قول: قَتَادَة[٦]، والرَّبِيع[٧]، وابنِ عبَّاس - في رواية عطاء -[٨] فإنَّه قال في قوله: ﴿غَمًّا بِغَمٍّ﴾؛ يريد: الهزيمة، وحيث قال ابنُ قَمِيئَةُ[٩]: قد قتلتُ محمدا.

---

(١) في «معاني القرآن» له ١/ ٤٧٩.

(٢) قوله في: «تفسير الثعلبي» ٣/ ١٣٣أ، و«النكت والعيون» ١/ ٤٣٠، و«زاد المسير» ١/ ٤٧٩، و«تفسير القرطبي» ٤/ ٢٤٠.

(٣) وأخرج عنه ابن أبي حاتم قولَه في تفسيرها: (قال غَمًّا - والله - شديد، على غَمٍّ شديد، ما منهم إنسان إلا وقد همته نفسه). «تفسيره» ٣/ ٧٩١.

(٤) ممن قال ذلك: ابن عباس. انظر: «زاد المسير» ١/ ٤٧٨، ومقاتل. انظر: «تفسيره» ١/ ٣٠٧. ولم أقف على غيرهما قال به.

(٥) في «معاني القرآن» له ١/ ٢٤٠.

(٦) قوله في: «تفسير الطبري» ٤/ ١٣٥، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٧٩١، و«زاد المسير» ١/ ٤٧٨، وأورده السيوطي في «الدر» ٢/ ١٥٤، وزاد نسبة إخراجه لابن المنذر.

(٧) قوله في: «تفسير الطبري» ٤/ ١٣٥.

(٨) لم أقف على مصدر هذه الرواية عنه.

(٩) في (ج): (قتيبة).

=

والباء في قوله: ﴿بِغَمٍّ﴾ - في القولين المتأخرين -؛ بمعنى: [(مع)][١] أو بمعنى: (عَلَى)؛ كما يقال[٢]: (نزلتُ بِبَنِي[٣] فلان)، و(على بَنِي فلان)، و(ما زِلْتُ به حتى فَعَلَ)، و(ما زِلْتُ معه حتى فَعَل)[٤].

قوله تعالى: ﴿لِّكَيْلَا تَحْزَنُوا۟ عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَآ أَصَٰبَكُمْ﴾.

اختلفوا[٥] في اللّام في قوله: ﴿لِّكَيْلَا﴾:

فقال بعضَ النحويِّين[٦]: إنها مُتَّصِلَةٌ بقوله: ﴿وَلَقَدْ عَفَا عَنكُمْ﴾ [كأنه قال: ﴿وَلَقَدْ عَفَا عَنكُمْ﴾][٧]، ﴿لِّكَيْلَا تَحْزَنُوا۟ عَلَىٰ مَا

= ابن قَمِيئة: اسمه عمرو، وقيل: عبد الله. وهو الذي قَتَلَ مُصْعَب ابن عُمَيْر (وكان يَظُنُّه رسولَ الله ﷺ، وكان بِيَدِ مُصْعب اللِّواء.
انظر: «المغازي» ١/ ٢٤٤-٢٤٦، و«تاريخ الطبري» ٢/ ٥١٦، و«إمتاع الأسماع» ١/ ١٢٩، ١٣٠، ١٣١.

(١) ما بين المعقوفين زيادة لازمة من (ج).
(٢) في (ب): (قال).
(٣) في (ج): (بني).
(٤) انظر: «معاني القرآن» للأخفش ١/ ٨١٢، و«تفسير الطبري» ٤/ ١٣٤، و«رصف المباني» ٢٢٢، و«الجنى الداني» ٤٠، ٤٢.
و(الباء) في القول - وهو قول الحسن -: للسببية؛ أي: فأثابكم غمًّا؛ بسبب الغم الذي حلَّ بالكفار - على أيديكم - يوم بدر.
وابن عطية يسمي هذه الباء: (باء معادلة).
انظر: «المحرر الوجيز» ٣/ ٣٧٦، و«البحر المحيط» ٣/ ٨٤، و«الدر المصون» ٣/ ٤٤٢.
(٥) في (ب): (واختلفوا).
(٦) لم أهتد إليهم.
(٧) ما بين المعقوفين زيادة من (ج).

فَاتَكُمْ﴾؛ [لأن][(١)] في[(٢)] عَفْوِهِ - جلَّ وعَزَّ -، ما يُذْهِبُ كُلَّ غَمٍّ وَحُزْنٍ[(٣)].
وقال آخرون: إنها مُتَّصِلَةٌ بقوله: ﴿فَأَثَبَكُمْ﴾.

ثُمْ اختلفوا:

فَقَالَ [أبو إسحاق][(٤)]: المعنى: أثابكم غَمَّ الهزيمة، بِغَمِّكُمْ النبيَ ﷺ؛ بِمُخَالَفتِهِ[(٥)]؛ ليكون غَمُّكُمْ، بأن خالفتموه فقط، لا على ما فاتكم مِنْ غَنِيمة، ولا ما أصابكم من هزيمة وجِرَاحٍ؛ وذلك أنَّ غَمَّ مُخَالَفَةِ الرَّسُولِ، يُنْسيهم غَمَّ فَوْتِ الغَنِيمَةِ.

وقال غيره: كان أصحاب رسول الله ﷺ، يَتَأَسَّفُونَ على ما فاتهم مِنْ غَنائم المشركين، وعلى ما حَلَّ بهم مِنَ القَتْلِ والجراح، فأنزلَ اللهُ بقلوبهم غَمَّ قَتْلِ الرسول ﷺ، ثمّ أزال ذلك الغم عنهم؛ لِيَفرحوا ببقائه، ولا يحزنوا مع بقائه على شَيءٍ[(٦)] فَاتَهُمْ[(٧)].

وقولُ أبي إسحاق أَلْيَقُ بَظَاهِرِ الآية؛ لأنه ليس في الآية ذِكْرُ إزَالَةِ غَمّ

---

(١) ما بين المعقوفين مطموس في (أ)، وساقط من (ب)، والمثبت من (ج).

(٢) في (ب): (من).

(٣) وقد استحسن هذا الوجه: القرطبي، واستبعده أبو حيان، والسمين الحلبي؛ وذلك لطول الفصل، ولأنه - في الظاهر - يتعلق بمجاوره، وهو: ﴿فَأَثَبَكُمْ﴾. انظر: «تفسير القرطبي» ٤/ ٢٤١، و«البحر المحيط» ٣/ ٨٥، و«الدر المصون» ٣/ ٤٤٣.

(٤) ما بين المعقوفين مطموس في (أ)، والمثبت من (ب)، (ج).
وقول أبي إسحاق في «معاني القرآن» له ١/ ٤٧٩. نقله عنه بمعناه.

(٥) في (ج): (مخالفة).

(٦) في (ج): (ما) بدلا من (شيء).

(٧) لم أقف على من قال هذا القول بتمامه، إلا أن بعضه، وهو: أن الغم الأول: ما أصابهم من قتل وجراح، والغم الثاني: سماعهم قتل النبي ﷺ. قد سبق وروده عند تفسير قوله تعالى: ﴿غَمًّا بِغَمٍّ﴾ آية: ١٥٣.

قَتْلِ النبيِّ ﷺ، إلّا بأنْ[١] يُقال: إنَّ ذلك الغَمَّ، لَمْ يتحققْ؛ لأنَّهُ لَمْ يَصْدُقْ نَعْيُ الرسول.

وحُكِي عن المُفَضَّلِ[٢] أنه كان يَجْعَلُ (لا) - في هذه الآية - صِلَةً[٣]، ويقول: المعنى: لِكَيْ تَحْزَنُوا على ما فاتكم وما أصابكم؛ عُقُوبَةً لكم في خِلافِكُمْ إيَّاهُ؛ كقوله: ﴿لِّئَلَّا يَعْلَمَ﴾[٤] [الحديد: ٢٩].

وقوله تعالى: ﴿وَٱللَّهُ خَبِيرٌۢ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾. تذكيرٌ؛ للتَّحْذِير[٥].

١٥٤- قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَنزَلَ عَلَيْكُم مِّنۢ بَعْدِ ٱلْغَمِّ أَمَنَةً نُّعَاسًا﴾ الآية.

قال المُفسِّرون[٦]: إنَّ المشركين لَمَّا انصرفوا يوم أُحُد، كانوا يَتَوَعَّدُون المسلمينَ بالرجوع، ولم يَأْمَن المسلمون[٧] كَرَّتَهم، وكانوا تحت الحَجَفِ[٨]؛ مُتَأَهِّبِينَ للقتال، فأنزَلَ اللهُ - تعالى - [عليهم][٩] - دونَ المنافقين - أَمَنَةً؛ فأخذهم النُّعَاسُ.

---

(١) في (ج): (أن).

(٢) حكى قولَ المُفضَّل: الثعلبيُّ في «تفسيره» ٣/ ١٣٣ ب، والقرطبيُّ في «تفسيره» ٤/ ٢٤١.

(٣) بمعنى: (زيادة).

(٤) انظر: «تفسير البيضاوي» ٢/ ٢٥٠، و«تفسير النسفي» ٤/ ٢٢١.

(٥) في (أ)، (ب): (التحذير)، والمثبت من (ج).

(٦) انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ١٤٠، ١٤١، و«النكت والعيون» ١/ ٤٣٠.

(٧) في (ج): (المسلمين).

(٨) (الحَجَفُ)، جمعٌ، ومفردُها: (حَجَفَةٌ)، وهي: التُّرُوسُ الصغيرة، والمُتَّخَذَةُ من الجلود، وليس فيها خَشب، يُطَارَقُ بين جِلْدين، ويُجعل منها حَجَفة.
انظر: (حجف) في: «المجمل» ١/ ٢٦٥، و«القاموس» (٧٩٨)، و«المعجم الوسيط» ١/ ١٠٨.

(٩) ما بين المعقوفين زيادة من (ج).

قال ابن عباس[(١)]: آمَنَهُم[(٢)] - يومئذ - بِنُعَاس يَغْشاهم بعد خوف، وإِنَّمَا يَنْعُسُ مَنْ يَأْمَنُ، والخائف لا ينام.

قال أبو طَلْحَة[(٣)]: رَفَعْتُ رَأْسِي يوم أُحُد، فَجَعَلْتُ[(٤)] ما[(٥)] أرى أحَدًا مِنَ القوم، إلّا وَهُوَ يَمِيدُ تحت حَجَفَتِهِ؛ مِنَ النُّعَاس. قال[(٦)]: وكنت مِمَّن

---

(١) قوله، في: «تفسير الطبري» ٤/ ١٤٠، و«تفسير الثعلبي» ٣/ ١٣٤أ.

(٢) عند الطبري: أمَّنهم. وعند الثعلبي: أمَنَهم.

(٣) أخرج قوله: ابن أبي شيبة في: «المصنف» ٧/ ٣٧٢ رقم (٣٦٧٨٠).
والترمذي في: «السنن» رقم (٢٠٠٧) كتاب التفسير. باب سورة آل عمران. وقال: (حسن صحيح).
والطبري في: «تفسيره» ٤/ ١٤٠، والحاكم في «المستدرك» ٢/ ٢٩٧. وقال: (صحيح على شرط مسلم)، ووافقه الذهبيُّ.
والطبراني في: «المعجم الكبير» ٥/ ٩٨ رقم (٤٧٠٧)، وأبو نعيم في «دلائل النبوة» ٤٨٧ رقم (٤٢١)، والثعلبي في «تفسيره» ٣/ ١٣٤أ، والبغوي في «تفسيره» ٢/ ١٢١.
وأبو طلحة، هو: زيد بن سهل بن الأسود، النَّجَّاري الأنصاري. من فضلاء الصحابة، اشتهر بكُنْيَتِهِ، شهد العَقَبة، وبدرا، وأحدًا، وهو زوج أم سُلَيم بنت مِلْحان، أم أنس بن مالك، - رضي الله عنهم -، اختلف في تاريخ وفاته على السنوات التالية: (٣٢، ٣٣، ٣٤، هـ)، وقيل: (٥١هـ).
انظر: «أسد الغابة» ٢/ ٢٨٩، و«الإصابة» ٤/ ١١٣.

(٤) (فجعلت): ساقطة من (ج).

(٥) في (ج): (فما).

(٦) أخرج قوله هذا: البخاري في: «صحيحه» (٤٠٦٨) كتاب المغازي. باب (ثم أنزل عليكم ..)، كتاب التفسير. سورة آل عمران. باب قوله: أمنة نعاسا..
والنسائي في «تفسيره» ١/ ٣٣٧، ٥١٦، والترمذي في «السنن» رقم (٣٠٠٨) كتاب التفسير. باب: (سورة آل عمران). وأحمد في «المسند» ٤/ ٢٩، والطبراني في «المعجم الكبير» ٥/ ٩٦ رقم (٤٧٠٠)، والطبري في «تفسيره» ٤/ ١٤١، وابن أبي حاتم ٣/ ٧٩٣، والثعلبي ٣/ ١٣٤أ، والبغوي ٢/ ١٢١.

أُلْقِيَ عليه النُّعَاسُ - يومئذٍ -، فكان السَّيْفُ يَسْقُطُ مِن يَدِي فَآخُذُهُ، ثم يَسْقُطُ السَّوْطُ من يدي فَآخُذُه.

وقال أبو إسحاق[١] - في قوله: ﴿ثُمَّ أَنزَلَ عَلَيْكُم مِّنۢ بَعْدِ ٱلْغَمِّ أَمَنَةً نُّعَاسًا﴾-: أي: أعْقَبَكم - بما نالكم[٢] مِنَ الرُّعْب -؛ أنْ آمَنَكم[٣] أمْنًا تنامون معه؛ لأنَّ الشَّدِيدَ الخوفِ لا يكاد يَنَام.

والأَمَنَةُ: مصدرٌ، كـ(الأمْنِ). ومثله من المصادر: (العَظَمَةُ)، و(الغَلَبَةُ).

وقال اللِّحيانيُّ[٤]: يُقال: (أَمِنَ فلانٌ، يَأمَنُ، أَمْنًا، وأَمَنَةً، وأَمْنَةً[٥]،

---

(١) في «معاني القرآن»، له ١/ ٤٧٩. نقله عنه بنصه.

(٢) في (ج): (أنالكم).

(٣) في «معاني القرآن» (أمنكم).

(٤) قوله، في «تهذيب اللغة» ١/ ٢٠٩ (أمن).

(٥) (وأَمْنَةً): ساقطة من (ج). وليست في «تهذيب اللغة».
ويبدو أنَّ إثبات هذه الكلمة، سبق قلم من الناسخ؛ حيث أبدلها بـ(أَمْنًا) التي وردت في قول اللحياني في (التهذيب)، ولم يذكرها المؤلفُ هنا، ولم أقف في مصادر اللغة التي رجعت إليها، على مجيء (أَمْنَةً) مصدرًا لـ(أَمِنَ)، إلا أنها وردت في قراءة ابن محيصن، ورُويت عن يحيى، وإبراهيم من القُرَّاء. وقال ابن جِنِّي: (روينا عن قطرب أنه قال: (الأَمْنَةُ): الأمْنُ. و(الأَمَنَة) - بفتح الميم-، أشبه بمعاقبة الأمْن). «المحتسب» ١/ ١٧٤.
وانظر: «تفسير القرطبي» ٤/ ٢٤١، و«فتح القدير» ١/ ٥٨٩، و«القراءات الشاذة» لعبد الفتاح القاضي: ٣٠.
وورد من مصادرها: (.. إمْنًا) - بالكسر -. انظر: «القاموس» ١١٧٦.
وفي «اللسان» «ما أحسن أَمَنَتَك، وإمْنَتَك»؛ أي: دينك وخلقك. ١/ ١٤١ (أمن).
و(أَمَنَةً) - إضافةً إلى مجيئها مصدرًا - فإنها تأتي صفة؛ بمعنى: الذي يثق بكلِّ أحد، أما (الأُمَنَة) - بضم الهمزة، وفتح الميم والنون -، فإنها صفة فقط، كـ(الأَمَنَة)، ولا تأتي مصدرًا. =

وأمَانًا). والنعاس: بَدَلٌ مِنَ (الأمَنَة)[١].

وقوله تعالى: ﴿يَغْشَىٰ طَآئِفَةً مِّنكُمْ﴾ قُرِئ بالياء والتَّاءِ[٢]. فَمَن قرأ بالياء؛ فلأن النُّعَاسَ هو الغاشي، والعرب تقول: (غَشِيَنِي النُّعاسُ)، وقلّما تقول: (غَشِيَنِي الأمْنُ).

و-أيضًا- فإنَّ النعاسَ مذكورٌ بالغِشْيَانِ في قوله: ﴿إِذْ يُغَشِّيكُمُ ٱلنُّعَاسَ أَمَنَةً مِّنْهُ﴾ [الأنفال: ١١]؛ ولأن النعاسَ يَلِي الفِعْلَ، وهو أقرب في اللفظ إلى ذِكْرِ الغِشْيانِ مِنَ الأمَنَة. فالتذكير أولى.

ومن قرأ بالتَّاءِ: جعل الأمَنَةَ هي الغاشِيَةَ.

والأَمَنَةُ والنُّعاسُ، أحدهما بَدَلٌ عن الثاني، فيجوز ويَحْسُن رَدُّ الكِنَايَةِ[٣] إلى أيِّهما شئت؛ كقوله: ﴿إِنَّ شَجَرَتَ ٱلزَّقُّومِ ﴿٤٣﴾ طَعَامُ ٱلْأَثِيمِ ﴿٤٤﴾ كَٱلْمُهْلِ يَغْلِي﴾ [الدخان: ٤٣-٤٥]، وَ﴿تَغْلِي﴾[٤].

= انظر (أمن) في: «الصحاح» ٥/ ٢٠٧١، و«اللسان» ١/ ١٤٠، و«التاج» ١٨/ ٢٣ وما بعدها.

(١) وهو بدل اشتمال، ويكون بدلًا في حالة إعراب ﴿أَمَنَةً﴾ مفعولًا به لـ ﴿أَنزَلَ﴾. وقيل: هو عطف بيان، ويجوز أن يكون ﴿نُّعَاسًا﴾ مفعولًا، و﴿أَمَنَةً﴾ حال منه. وقيل غير ذلك.
انظر: «معاني القرآن»، للزجاج ١/ ٤٧٨، و«البيان» للأنباري ١/ ٢٢٦، و«التبيان» للعكبري (٢١٥)، و«الدر المصون» ٣/ ٤٤٤، و«فتح القدير» ١/ ٥٨٩.

(٢) قرأ ابنُ كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم، وابن عامر ﴿يَغْشَىٰ﴾ - بالياء -. وقرأ حمزة، والكسائي ﴿وَتَغْشَىٰ﴾ بالتاء.
انظر: «القراءات» للأزهري ١/ ١٢٨، و«الحجة» ٨٨، و«الكشف» ١/ ٣٦٠.

(٣) الكناية: الضمير.

(٤) قرأ ابن كثير، وحفص عن عاصم: ﴿يَغْلِي﴾. وقرأ أبو عمرو، وابن عامر، ونافع، وحمزة، والكسائي، وعاصم - في رواية أبي بكر -: ﴿تَغْلِي﴾. =

ومِمَّا يُقَوِّي القراءة بالتَّاء: أنَّ الأصل: الأَمَنَةُ، و(النُّعَاس): بَدَلٌ. وَرَدُّ الكِنَايَةِ إلى الأَصْلِ أحْسَنُ. والأَمَنَةُ هي المقصودة، فإذا حَصَلَتْ[1] الأمَنَةُ، حَصَلَ[2] النُّعَاسُ؛ لأنها سَبَبُهُ، فإنَّ الخائفَ لا يكادُ يَنْعُسُ.

وقوله تعالى: ﴿طَآئِفَةً مِّنكُمْ﴾ قال ابن عباس[3]: هم المهاجرون، وعامَّةُ الأنْصَارِ[4].

وقوله تعالى: ﴿وَطَآئِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنفُسُهُمْ﴾ هؤلاء هم المنافقون: عبد الله بن أُبَي، ومُعَتِّبُ بن قُشَيْر[5]، وأصحابُهُما، كان هَمُّهُم خَلاَصَ أنفُسِهِم[6]. يقال: (أَهَمَّنِي الشيءُ): إذا كان مِنْ هِمَّتِي وقَصْدِي.

والواو في قوله ﴿وَطَآئِفَةٌ﴾، واو الحال.

= قال الفراء: (إذا كانت ﴿تغلي﴾، فهي الشجرة، وإذا كانت ﴿يَغْلِي﴾، فهو المُهْل). «معاني القرآن» ١/ ٢٤٠. وانظر: «السبعة» ٥٩٢، و«تفسير الطبري» ٤/ ١٣٩، و«المدخل» للحدادي ١٤٧-١٤٩، و«المسائل العضديات» ١٦٦.

(١) في (ج): (حصل).

(٢) في (ج): (وحصل).

(٣) لم أقف على مصدر قوله.

(٤) انظر: «تفسير البغوي» ٢/ ١٢١، و«زاد المسير» ١/ ٤٨٠، و«تفسير ابن كثير» ١/ ٤٥١، و«فتح القدير» ١/ ٥٩٠.

(٥) ويقال: مُعتِّب بن بشير الأوسي الأنصاري. شهد العقبة وبدرًا وأُحدًا، وقال ابن هشام بأنه ليس من المنافقين، وقيل: إنه تاب مما قاله يوم أحد.
انظر: «سيرة ابن هشام» ٣/ ٢٣٨، ٣٤٤، و«الاستيعاب» ٣/ ٤٨٢، و«أسد الغابة» ٥/ ٢٢٥، و«الإصابة» ٣/ ٤٤٣.

(٦) انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ١٤١، و«النكت والعيون» ١/ ٤٣٠، و«تفسير البغوي» ٢/ ١٢٢.

قال سيبويه[١]: المعنى: إذْ طائِفةٌ قد أهَمَّتْهُم أنفُسُهم، وهو[٢] رَفْعٌ بالابتداء، وخبرُهُ: ﴿قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنفُسُهُمْ﴾. وجائزٌ أن يكون الخَبَرُ: ﴿يَظُنُّونَ﴾، ويكون ﴿قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنفُسُهُمْ﴾: مِنْ صِفَةِ النَّكِرَةِ، ويكون المعنى: وطائفةٌ مُهِمَّتُهُمْ أنفُسُهم، يَظُنُّونَ.

قال أبو الفَتْحِ المَوصِلِيُّ[٣]: هذه الواو للحال، وهي وما بعدها في مَوْضِعِ نَصْب، على تقدير: يَغْشَى طائفَةً منكم، مُهِمَّةً[٤] طائفةً أخرى منكم أنفُسُهم، في وقت غِشْيَانِهِ تلكَ الطائفة[٥] الأولى. ولا بُدَّ مِن هذا التقدير؛ كما أنَّ قولك: (جاءت هند، وعمرٌو ضاحكٌ)، في تقدير: (جاءت هند ضاحكًا[٦] عمرو في وقت مجيئها)، حتى يعود من الجملة التي هي حالٌ، ضميرٌ على صاحب الحال، ولهذا شبَّهَهَا سيبويه بـ(إذ)[٧].

---

(١) في «الكتاب» ١/ ٩٠. نقله عنه بمعناه .
وانظر: «الكامل» للمبرد ١/ ٣٢٧، ٣٢٨، وكتاب «معاني الحروف» للرماني ٦٠، و«الصاحبي» ١٥٧، و«أمالي ابن الشجري» ٣/ ١١، و«تذكرة النحاة» ٦٤٨.

(٢) من قوله: (وهو ..) إلى (.. وطائفة مهمتهم أنفسهم): ساقط من (ج).

(٣) هو ابن جِنِّي في: «سر صناعة الإعراب» ٢/ ٦٤٤-٦٤٥. نقله عنه بعضه بتصرف، ونقل أكثره بنصه.

(٤) في (أ): مهمةٌ - بضم التاء المربوطة المُنوَّنة -. وفي (ب)، (ج): مهملة من الشكل. والمثبت من : «سر صناعة الإعراب»؛ وهو الصواب؛ لأن موقعها في الجملة حال منصوب.

(٥) في (ب): (النعاس) بدلًا من: الطائفة.

(٦) في (أ)، (ب)، (ج): (ضاحك)، والمثبت من: سر الصناعة؛ لأن ابن جِنِّي أراد أنها حال منصوبة.

(٧) بـ(إذ): ساقط من (ج).

قال أبو علي[١]: إنما فَعَلَ ذلك من حيث كانت (إذْ) منتصبةَ المَوْضعِ في الحال[٢]، وأنَّ ما بعد (إذْ) لا يكون إلّا جملةً، كما أنّ ما بعد واو الحال لا يكون إلّا جملةً مرَكَّبَةً مِن مبتدأ وخَبَر؛ كقولك: (مَرَرْتُ بزَيْد، وعمرٌو قائمٌ)[٣].

وقوله تعالى: ﴿يَظُنُّونَ بِٱللَّهِ غَيْرَ ٱلْحَقِّ﴾ أي: يظنون أنَّ أمْرَ النبي ﷺ مُضْمَحِلٌّ، وأنّه لا يُنْصَر[٤].

وقوله تعالى: ﴿ظَنَّ ٱلْجَـٰهِلِيَّةِ﴾. الجاهلية: زَمَان الفَتْرَةِ، قبل الإسلام[٥]. والمعنى: إنهم على جاهليتهم في ظنهم هذا. وتقدير الكلام: يَظنُّونَ ظَنَّ أهلِ الجاهلية[٦].

وقوله تعالى: ﴿يَقُولُونَ هَل لَّنَا مِنَ ٱلْأَمْرِ مِن شَىْءٍ﴾ أي: ما لَنَا. استفهام يتضمن الجَحْدَ.

قال الحَسَنُ[٧]: يقولون: أُخْرِجْنَا كَرْهًا، ولو كان الأمرُ إلينا ما

---

(١) قول أبي الفارسي - هنا - من تتمة كلام ابن جني في: المصدر السابق: ٢/ ٦٤٥ نقله المؤلف عنه بمعناه.
وانظر رأي أبي علي الفارسي حول هذه المسألة في كتابيه: «المسائل المشكلة» ٥٩٣، و«المسائل الحلبيات» ١٥١.

(٢) عبارة أبي علي - كما نقلها ابن جني -، هي: (.. من حيث كانت (إذ) منتصبة الموضع بما قبلها، أو بعدها؛ كما أن (أو) منتصبة الموضع في الحال ..).

(٣) في (ب): (قائما).

(٤) انظر: «معاني القرآن» للزجاج ١/ ٤٧٩، و«زاد المسير» ١/ ٤٨١.

(٥) قال النووي: (سموا بذلك؛ لكثرة جهالاتهم). «صحيح مسلم بشرح النووي» ٣/ ٨٧، وانظر: «المزهر» للسيوطي ٢/ ٢٠٢.

(٦) انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ١٤٢، و«معاني القرآن»، للزجاج ١/ ٤٣١.

(٧) قوله، في: «تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٧٩٥، و«النكت والعيون» ٢/ ٩٠٩، و«زاد المسير» ١/ ٤٨١.

خَرَجْنَا[١] وقال الأكثرون[٢]: أي: ليس لَنا مِنَ النَّصْرِ والظَّفَرِ شيءٌ كما وعدنا، بل هو للمشركين. يقولون ذلك[٣] على جهة التكذيب. فقال الله: ﴿إِنَّ ٱلْأَمْرَ كُلَّهُۥ لِلَّهِ﴾؛ أي: النَّصْرُ بيد الله ﷻ.

وقال عطاء، عن ابن عباس[٤]: يريد: القضاء والقدر، والنُّصْرَةُ والشَّهادة. واختلف القرّاء[٥] في قوله: ﴿كُلَّهُۥ﴾:

فَنَصَبَهُ [أكثرُهُم][٦]؛ لأن[٧] الكُلَّ بمنزلة (أجمعين)، وجُمَعَ؛ في أنه للإحَاطَةِ والعُمُوم.

---

(١) لفظه عند ابن أبي حاتم: (.. ذلك المنافق، لما قُتِل مِن أصحاب محمد، أتَوا عبد اللهَ بن أبَي، فقالوا له: ما تَرَى؟ فقال: إنَّا والله ما نُؤامَر، لو كان لنا من الأمر شيء ما قتلنا ههنا). وما أورده المؤلف هو معنى هذا اللفظ.

(٢) في (ب): (وقال الآخرون الأكثرون).
ولم أقف على من قال بهذا القول، وقد أوردته بعض كتب التفسير ولم تعزه.
انظر: «النكت والعيون» ١/ ٤٣١، و«زاد المسير» ١/ ٤٨١، و«تفسير القرطبي» ٤/ ٢٤٢، و«فتح القدير» ١/ ٥٩٠.

(٣) (ذلك): ساقطة من (ج).

(٤) لم أقف على مصدر هذ الرواية. وأورد الثعلبي، والقرطبي - من رواية جويبر عن الضحاك عن ابن عباس - ما نصه: (يعني: القدر خيره وشره من الله). وهي بمعنى رواية عطاء عنه.
انظر: «تفسير الثعلبي» ٣/ ١٣٤ ب، و«تفسير القرطبي» ٤/ ٢٤٢.

(٥) في (ب): (واختلفوا القراء).

(٦) ما بين المعقوفين في (أ): غير واضح. والمثبت من (ب)، (ج).
انظر هذه القراءة في: «السبعة» ٢١٨٧، و«الحجة» للفارسي ٣/ ٩٠.

(٧) من قوله: (لأن ..) إلى (.. إذا قال كله): نقله - بتصرف يسير - عن «الحجة» للفارسي ٣/ ٩٠.

ولو قيل: (إن الأمرَ أجْمَعَ)، لم يكن إلّا النَّصْبُ، - كذلك - إذا[١] قال ﴿كُلَّهُۥ﴾[٢].

وقرأ أبو عمروٍ بالرَّفْعِ[٣]؛ وذلك أنه لم يُجْرِهِ على ما قَبْلَهُ، ورَفَعَهُ على الابتداء، و﴿لِلَّهِ﴾: الخَبَر.

قال الفَرّاءُ[٤]: ومثله مِمَّا قُطِعَ مِمَّا[٥] قبلَهُ: قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ ٱلْقِيَـٰمَةِ تَرَى ٱلَّذِينَ كَذَبُوا۟ عَلَى ٱللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ﴾[٦] [الزمر: ٦٠]، ومِنْ هذا - أيضًا -: ما أجازه سيبويه مِن قولِهِم: (أينَ تَظُنُّ زيدٌ ذاهِبٌ).

وقوله تعالى: ﴿يُخْفُونَ فِىٓ أَنفُسِهِم مَّا لَا يُبْدُونَ لَكَ﴾ أي: مِنَ الشَّكِّ والنِّفَاقِ، وتكذيب الوَعْدِ بالاستعلاء على أهل الشرك.

وقوله تعالى: ﴿يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ ٱلْأَمْرِ شَىْءٌ مَّا قُتِلْنَا هَـٰهُنَا﴾

رُوِي[٧] عن الزُّبَيْر بن العَوَّام ﷺ، أنَّه قال[٨]: أَرْسَلَ اللهُ علينا النَّوْمَ،

---

(١) (أ)، (ب): (إذ). والمثبت من: (ج)، و«الحجة».

(٢) فنصب ﴿كُلَّهُۥ﴾ إما على التوكيد، أو النعت، أو البدل.
انظر: «معاني القرآن» للفراء ١/ ٢٤٣، و«معاني القرآن» للأخفش ١/ ٢١٨، و«الأصول في النحو» لابن السراج ٢/ ٢٣، و«إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٣٧١، و«التبيان» للعكبري ص٢١٦.

(٣) أي: ﴿كُلُّهُۥ﴾ انظر: المصادر السابقة.

(٤) في «معاني القرآن»، له ١/ ٢٤٣. نقله عنه بمعناه.

(٥) في (ج): (من).

(٦) قوله تعالى: ﴿وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ﴾، جملة مكونة من: مبتدإ، وهو: ﴿وُجُوهُهُمْ﴾، وخبر، وهو: ﴿مُّسْوَدَّةٌ﴾. والجملة في محل نصب على الحال.
ويجوز من الناحية النحوية أن تُنْصبَ ﴿وُجُوهُهُمْ﴾ على أنها بدل من ﴿ٱلَّذِينَ﴾.
انظر: «البيان» للأنباري ٢/ ٣٢٥.

(٧) في (أ): (رَوَي). والمثبت من: (ب)، (ج).

(٨) أخرج قوله: الواقدي في «المغازي» ١/ ٣٢٣، والطبري في «تفسيره» ٤/ ١٤٣، =

وإنِّي لأَسْمَعُ قولَ مُعَتِّب بن قُشَيْر - والنُّعَاس يغشاني -، ما أسمعه إلّا كالحُلم[١]، يقول: لو كان لنا من الأمر شيءٌ، ما قُتِلْنَا ههنا[٢]. يَعْنُونَ أنهم أُخْرِجُوا كُرْهًا، ولو كان الأمر بيدهم لم يخرجوا.

وقال المفسرون[٣]: إنَّ المُنافِقِينَ قال بعضُهم لِبَعضٍ: لَوْ كانَ لَنا عُقُولٌ، لم نخرجْ مع محمد لِقِتال أهل مكة، وَلَمَا قُتِلَ رُؤَساؤُنا. وهذا منهم تكذيبٌ بالقَدَرِ؛ حين ظَنُّوا أنهم لو لم يخرجوا لم يُقْتَلوا. فَرَدَّ اللهُ - تعالى - عليهم هذا الكلام بقوله: ﴿قُل لَّوْ كُنتُمْ فِى بُيُوتِكُمْ﴾ أيُّها المُنافِقُونَ، وَلَمْ تَخْرُجوا إلى أُحُد.

﴿لَبَرَزَ ٱلَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ ٱلْقَتْلُ إِلَىٰ مَضَاجِعِهِمْ﴾ يعني: لو تَخَلَّفتم عن القتال؛ لَخَرَج منكم الذين كُتِب عليهم القَتْل، ولم يكن لِيُنْجِيهم قُعُودُهم.

ومعنى (بَرَزَ): صار إلى (بَرَاز)؛ وهو المكان المنكشف[٤].

والمضاجع: جمعُ (المَضْجَع)؛ وهو الموضع الذي يَضْجَعُ عليه الإنسانُ. ومنه قوله تعالى: ﴿تَتَجَافَىٰ جُنُوبُهُمْ عَنِ ٱلْمَضَاجِعِ﴾ [السجدة: ١٦].

= وابن أبي حاتم ٣/ ٧٩٥، وأبو نعيم في «دلائل النبوة» ٤٨٧ فصل ٢٥. رقم (٤٢٣)، وأورده السيوطي في «لباب النقول» ٥٩، و«الدر المنثور» ٢/ ١٥٦، وزاد نسبة إخراجه إلى ابن إسحاق، وابن راهويه، وعبد بن حميد، وابن المنذر، والبيهقي في «الدلائل». وانظر: «سيرة ابن هشام» ٣/ ٦٨.

(١) في (أ): (كالحِكم). والمثبت من: (ب)، (ج)، ومصادر الخبر.

(٢) في (أ): (هنا). والمثبت من: (ب)، (ج)، ومصادر الأثر.

(٣) انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ١٤٢، و«تفسير الثعلبي» ٣/ ١٣٤ ب، والنَّصُّ له.

(٤) انظر: «معاني القرآن» للزجاج ١/ ٤٨٠، و«نزهة القلوب» للسجستاني ١٤٤، و«المقاييس» ١/ ٢١٨ (برز).

قال الهُذَلِيُّ[1]:

أَمْ ما لِجَنْبِكَ لا يُلائِمُ مَضْجَعًا إلّا أَقَضَّ عليكَ ذاكَ المَضْجَعُ[2]

ويقال: (أَضْجَعْتُ فُلانا): إذا وَضَعْت جَنْبَهُ بالأرض. و(ضَجَعَ)، فهو يَضْجَعُ بِنَفْسِهِ. ويريد بـ﴿ٱلْمَضَاجِعِ﴾ ههنا: مَصَارِعَهم للقتل؛ أي: حيث يَسْقُطُون[3] - هناك - قتلى.

وقوله تعالى: ﴿وَلِيَبْتَلِيَ ٱللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ﴾ قال الكسائيُّ وغيرُهُ[4]: ولِيَبْتَلِيَ اللهُ ما في صدوركم، فَعَلَ ما فَعَلَ يومَ أُحُد. فَحُذِفَ واختُصِرَ؛ لِبَيَان المعنى.

ومعنى ﴿لِيَبْتَلِيَكُمْ﴾: ليعاملكم معامَلَة المُبْتَلِي، المُخْتَبِرِ لكم.

---

(١) هو أبو ذؤيب، خويلد بن خالد الهذلي.

(٢) البيت ورد منسوبًا له في: «المفضليات» ٤٢١، و«الزاهر» ١/ ٤٧٣، و«الأمالي» ١/ ١٨٢، و«تهذيب اللغة» ٣/ ٢٩٨٢ (قضض)، و«شرح أشعار الهذليين» ١/ ٥، و«مقاييس اللغة» ٥/ ٢١ (قضض)، و«جمهرة أشعار العرب» ص٢٤١، و«اللسان» ٦/ ٣٦٦٢ (قضض).

ورد في (التهذيب): (.. أقضَّ عليه ذاك..)، وفي «المقاييس» (أم ما لجسمك).

البيت من مرثيته التي يرثي بها أبناءه الخمسة الذين ماتوا في عام واحد. وقبل هذا البيت:

قالتْ أُمَيْمَةُ ما لجسمك شاحبا منذ ابْتُلِيتَ ومثل مالِكَ يَنفَع

(أم) في البيت هي المنقطعة، بمعنى: (بل) والاستفهام. وقوله: (لا يُلائِم): لا يوافق، (أقضَّ عليك ذاك المضجع)؛ أي: لم يطمئن بك النوم، كأن تحت جنبك (قَضِيضا)، وهو: الحصى الصغار.

انظر: «الزاهر» ١/ ٤٧٣، و«التهذيب» ٣/ ٢٩٨٢، و«شرح أشعار الهذليين» ١/ ٦.

(٣) (يسقطون): مطموسة في (ج).

(٤) لم أقف على مصدر قول الكسائي، ولا على مصدر قول غيره ممن قال هذا القول.

وقال أبو إسحاق[١]: أي: لِيَخْتَبِرَ ما في صدوركم، لِيَعلَمَهُ مُشَاهدَةً، كما يعلمه غَيْبًا؛ لأن المُجَازَاةَ تَقَعُ على ما عَلِمَهُ مُشَاهَدَةً.

وقيل[٢]: لِيَبتلي أولياءُ اللهِ ما في صدوركم. إلّا أنه أُضِيفَ الابتلاءُ إلى اللهِ - تعالى -؛ تفخيما لشأنهم؛ كقوله: ﴿فَلَمَّآ ءَاسَفُونَا﴾[٣].

---

(١) في «معاني القرآن» له ١/ ٤٨٠. نقله عن بتصرف.

(٢) ممن قال ذلك: الطبري في «تفسيره» ٤/ ١٤٣، وقد أورد هذا القول الماورديُّ في: «النكت والعيون» ١/ ٤٣١ ولم يعزه.

(٣) الزخرف: ٥٥. ومعنى ﴿ءَاسَفُونَا﴾: أغضبونا. وهو قول: ابن عباس، ومجاهد، وعكرمة، وسعيد بن جبير، ومحمد بن كعب القرظي، وقتادة، والسدي، وغيرهم من المفسرين. انظر: «تفسير الطبري» ٢٥/ ٨٤، و«تفسير ابن كثير» ٤/ ١٣٧.
والمؤلف يقصد - هنا - أن معنى الآية: فلما أغضبوا موسى عليه السلام ومن معه من أولياء الله، ولكن نُسِب الغضبُ إلى الله تعالى؛ تفخيمًا لشأن أولياء الله.
ولا مانع من قبول هذا التأويل الذي يراه المؤلف، مع إثبات صفة الغضب لله تعالى، ولكن قد يكون الدافع لهذا التأويل هو الهرب من نسبة هذه الصفة إليه تعالى، وحينها، فإن هذا التأويل لا يُسَلَّم؛ وذلك أنَّ الأشاعرة - والمؤلف منهم - يرون أن الغضب من صفات المخلوقين التي يجب أن لا تنسب إلى الله على الحقيقة؛ حيث إن الغضبَ عندهم هو: غَلَيَانُ دَم القَلْب؛ لإرادة الانتقام، وذاك محال على الله، وإنما يُنْسَب إلى الله - عز وجل - على سبيل المجاز، ويراد به - حينها -: إرادة العقوبة، فيكون صفة ذات، أو يُراد به العقوبة ذاتها، فيكون صفة فعل.
ولكنْ سَلَفُ الأُمَّةِ - وقد سبق بيان مذهبهم الحق في صفات الباري تعالى - يرون أن الغضب من صفات الله، يُنْسبُ إليه - تعالى - على الحقيقة، بما يليق بذاته، والشأن في الصفات أن تُمَرَّ كما جاءت، دون تعطيل ولا تشبيه ولا تحريف ولا تأويل، ولا بيان لكيفيَّتها، كما أن صفة الغضب تنسب إلى المخلوق على الحقيقة، بما يتناسب مع خَلْقِهِ، وطبيعته، ومن توابع هذه الصفة، ولوازمها في المخلوق: هو ما ذكره المُؤَوِّلُونَ مِنْ غَلَيَان دَم القلب، وبذا تفترق صفة الخالق عن المخلوق.
انظر: «النكت والعيون» ٥/ ٢٣١-٢٣٢، و«تفسير الفخر الرازي» ٢٧/ ٢٢٠، =

وقوله تعالى: ﴿وَلِيُمَحِّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ﴾ قد ذكرنا للتَّمْحِيصِ ثلاث مَعَانٍ، عند قوله - تعالى -: ﴿وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [آل عمران: ١٤١]: التَّطْهِير، والكَشْف، والابْتِلاء. وهذ كلها مُحْتَمَلَةٌ في هذه الآية.

قال قتادة[١] - في قوله: ﴿وَلِيُمَحِّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ﴾ -؛ أي: يُظْهِرها[٢] مِنَ الشَّكِّ والارْتِيَاب؛ بما يُرِيكم من عجائب صُنعه في إلقاء الأَمَنَةِ، وصَرْفِ العدُوِّ، وإعلانِ سَرَائِرِ المنافقين. وهذا[٣] التمحيص خاصٌّ للمؤمنين؛ فابن عباس قال[٤]: يريد: يُمَحِّص قلوب أوليائه من الخطأ.

وقال الكَلْبِيُّ[٥]: ﴿وَلِيُمَحِّصَ﴾: يُبَيِّن ما في قلوبكم. يعني: أن المؤمن يُظْهِر الرِّضَا بِقَدَرِ الله، والمنافق يُظْهر مثلَ ما أظهرَ مُعَتِّب بن قُشَيْر وأصحابُه. فَعَلَ اللهُ ما فَعَلَ يومَ أُحُد؛ لِيُبَيِّنَ ما في قلوب الفريقين.

ويَحْتَمِلُ التَّمْحِيصُ - ههنا - معنى الابتلاء، غير أن القولين الأَوَّلَيْن أجودُ؛ لِزِيَادَةِ الفائدة؛ فإنَّ الابتلاءَ قد ذُكِرَ في قوله: ﴿وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ (ذاتُ الصدور)، تحتمل معنيين: أحدهما: أن (ذات الصدور) هي: الصدور؛ لأن ذاتَ الشيء

= و«لوامع الأنوار» للسفاريني ١/ ٢٢١-٢٢٣، و«روح المعاني» ٢٥/ ٩١، و«أضواء البيان» ٧/ ٢٥٦، و«العقائد السلفية» لأحمد بن حجر ١/ ٨٦.

(١) لم أقف على مصدر قوله. وقد أورده ابن الجوزي في: «الزاد» ١/ ٤٨٢.

(٢) في (ب)، (ج): (يطهرها) بالطاء.
انظر: «بحر العلوم» ١/ ٣٠٩، و«تفسير الثعلبي» ٣/ ١٣٤ ب، و«تفسير البغوي» ٢/ ١٢٢، و«زاد المسير» ١/ ٤٨٢.

(٣) من قوله: (وهذا ..) إلى (.. يمحص قلوب): ساقط من (ج).

(٤) لم أقف على مصدر قوله.

(٥) لم أقف على مصدر قوله.

نَفْسُهُ، وعَيْنُهُ. يقال: (فَهِمْتُ ذاتَ كلامك)، كما يقال: (نَفْسَ كلامك). قال الشاعر:

نَطُوفُ بِذَاتِ البيتِ والخَيْرُ ظاهِرُ[١]

أي: البيت نفسه. وفيه معنى التأكيد. فيكون المعنى: واللهُ عليمٌ بالصدور.

والثاني: أنَّ (ذاتَ الصدور): الأشياء التي في الصدور، وهي الأسرار والضمائر، وهي (ذات الصدور)؛ لأنها فيها، تَحُلُّها[٢] وتصاحبها. وصاحب الشيء: (ذُوهُ)، وصاحبته: (ذاته)[٣].

١٥٥- قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ تَوَلَّوۡاْ مِنكُمۡ يَوۡمَ ٱلۡتَقَى ٱلۡجَمۡعَانِ﴾ هذا الخطاب للمؤمنين خاصَّةً، يعني: الذين انهزموا يوم أحد[٤].

﴿إِنَّمَا ٱسۡتَزَلَّهُمُ ٱلشَّيۡطَٰنُ﴾ أي: حَمَلَهُمْ على الزَّلَّةِ، وَكَسَبَهُمْ الزَّلَّةَ[٥].

---

(١) هو عمرو بن الحارث بن مضاض كما في «الأغاني» ١٥/١٧ بلفظ (نمشّى به والخير إذ ذاك) وفي «نهاية الأرب» للنويري بلفظ (نطوف بذاك). وصدره:

فنحن ولاة البيت من بعد نابت

وينظر: «السيرة الحلبية» (١/ ١٥)، و«البدء والتاريخ» ٤/ ١٢٦، و«أخبار مكة» للأزرقي ١/ ٩٧، و«الاكتفاء» للكلاعي ١/ ٥٩، و«البداية والنهاية» ٢/ ١٨٦، و«المنتظم» ٢/ ٣٢١، و«تاريخ الطبري» ١/ ٥٢٣، و«الأنساب» ٥/ ٤٤٠، و«معجم البلدان» ٥/ ٣٦، ١٨٦.

(٢) في (ب): (وتحلها).

(٣) انظر: «تهذيب اللغة» ٢/ ١٢٩٩-١٣٠١ (ذو)، و«اللسان» ٣/ ١٤٧٦-١٤٧٧ (ذو). وانظر: تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ عَلِيمُۢ بِذَاتِ ٱلصُّدُورِ﴾. آية: ١١٩.

(٤) انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ١٤٤.

(٥) (وكسبهم الزلة): ساقط من (ج).

=

و(أَزَلَّ)، و(اسْتَزَلَّ)، بمعنى واحد. ذكرنا ذلك في قوله: ﴿فَأَزَلَّهُمَا ٱلشَّيْطَٰنُ﴾ [البقرة: ٣٦][(١)].

وقال ابن قُتَيْبَة[(٢)]: ﴿ٱسْتَزَلَّهُمُ﴾: طَلَبَ زَلَّتَهم؛ كما يقال: (استعجلته)؛ أي: طَلَبْتُ عَجلَتَهُ، و(استعملته): طَلَبْتُ عَمَلَهُ.

وقوله تعالى: ﴿بِبَعْضِ مَا كَسَبُواْ﴾ قال مقاتل[(٣)]: يعني: معصيتهم النبيَّ ﷺ، وتركهم المَرْكَزَ.

وقيل: استزلَّهم الشيطانُ بِتَذْكِيرِ خَطَايَا سَلَفَتْ لهم، فكرهوا أن يُقْتَلُوا قبلَ إخلاصِ التَّوْبَةِ. وهذا اختيار الزَّجَّاج؛ لأنه قال[(٤)]: لَمْ يَتَوَلَّوا على جهة المُعَانَدَةِ، ولا على الفِرَارِ مِنَ الزَّحْفِ؛ رَغْبَةً في الدنيا، وإنَّمَا ذَكَّرَهُم الشيطانُ خَطَايَا كانت لهم، فكرهوا لقاءَ اللهِ، إلا على حَالَةٍ يَرْضَوْنَهَا[(٥)].

وقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَفَا ٱللَّهُ عَنْهُمْ﴾.

= يقال: (كَسَبَ هو)؛ بمعنى: أصاب. ويقال: (كَسَبْتُ زيدًا مالًا)، و(أكْسَبْتُ زيدًا مالًا)؛ أي: أعنته على كَسْبِه، أو جعلته يَكْسِبُهُ. انظر: «اللسان» ٧/ ٣٨٧٠ (كسب)، و«القاموس» ١٣١ (كسب).

والزَّلَّة: الخطيئة. انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ١٤٥، و«القاموس» ص١٠١٠ (زلل).

(١) انظر: «تفسير البسيط» عند تفسير هذه الآية.

(٢) في «تفسير غريب القرآن» له ١٠٧. نقله عنه بتصرف.

(٣) في «تفسيره» ١/ ٣٠٩.

(٤) في «معاني القرآن» له ١/ ٤٨١. نقله عنه بتصرف يسير جدًّا. وانظر: «معاني القرآن» للنحاس ١/ ٥٠٠.

(٥) قال أبو حيَّان عن قول الزَّجَّاج - هذا -: (ولا يَظْهَرُ هذا القول؛ لأنهم كانوا قادرين على التوبة قبل القتال، وفي حالة القتال، والتائب من الذنب كمن لا ذنب له.). «البحر المحيط» ٣/ ٩١.

قال الكلبيُّ[١]، ومقاتلُ[٢]: عَفَا عنهم إذْ لَمْ يُقْتَلوا جميعًا، ولم يَسْتَأْصِلْهم[٣].

وقيل[٤]: عَفا عنهم؛ أي: غفر لهم تلك الخطيئة.

١٥٦- قوله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَكُونُواْ كَٱلَّذِينَ كَفَرُواْ﴾ الآية.

قال ابن عباس - في رواية عطاء[٥] -: يريد قومًا من المنافقين قالوا فيمن بعثه رسولُ الله ﷺ، مِنَ السَّرَايَا إلى بِئْرِ مَعُونَةَ[٦]، وإلى

---

(١) لم أقف عليه.

(٢) في «تفسيره» ١/ ٣٠٩.

(٣) وممن قال بهذا القول: الحسن البصري، وسعيد بن جبير، وأبو الليث.
انظر: «تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٧٩٧-٧٩٨، و«بحر العلوم» ١/ ٣١٠.

(٤) هذا قول الجمهور، ومنهم: عثمان بن عفان رضي الله عنه، وابن عمر - رضي الله عنهما -، وقتادة، والربيع، والطبري.
انظر: «صحيح البخاري» (٤٠٦٦) كتاب المغازي. باب: قول الله تعالى ﴿إن الذين تولوا منكم يوم التقى الجمعان..﴾، و«تفسير الطبري» ٤/ ١٤٤-١٤٦، و«بحر العلوم» ١/ ٣١٠، و«تفسير الثعلبي» ٣/ ١٣٥أ، و«المحرر الوجيز» ٣/ ٢٨٧، و«تفسير القرطبي» ٤/ ٢٤٤-٣٤٥، و«البحر المحيط» ٣/ ٩١، و«مجمع الزوائد» ٩/ ٨٣-٨٤.

(٥) لم أقف على مصدر هذه الرواية.

(٦) (بَعَث النبي ﷺ، سبعينَ رَجُلا؛ لِحاجَةٍ، يُقال لهم القُرَّاء، فَعَرَضَ لهم حَيَّانِ من بني سُلَيْم: رِعْلٌ وذَكْوانُ، عند بِئْرٍ يُقال لها بئرُ مَعُونَةَ، فقال القوم: والله ما إيَّاكم أرَدْنَا، إنَّمَا نحنُ مُجْتازُون في حاجة للنبي ﷺ، فقَتَلُوهم، فَدَعَا النبي ﷺ، عليهم شهرا، في صلاة الغَدَاةِ).
«صحيح البخاري» (٤٠٨٨)، كتاب: المغازي. باب: غزوة الرجيع. وهذ إحدى الروايات التي أوردها البخاري حول هذه السَّرِية، وهناك روايات أخرى عنده. انظرها في الباب نفسه. =

الرَّجِيع[١]، فأُصِيبوا: ﴿لَّوْ كَانُواْ عِندَنَا مَا مَاتُواْ وَمَا قُتِلُواْ﴾.
وقال مجاهد[٢]، ومحمد بن إسحاق[٣]: يعني بـ﴿ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ﴾: جميعَ المنافقين.
وقوله تعالى: ﴿وَقَالُواْ لِإِخْوَٰنِهِمْ﴾. أي: في النِّفَاق. وقيل: في النَّسَبِ[٤].

= وانظر روايات أخرى لهذه السَّرِيَّة في كتب السيرة، منها:
«المغازي» ١/ ٣٤٦، و«سيرة ابن هشام» ٣/ ١٨٤، و«الطبقات الكبرى» ٢/ ٥١، و«تاريخ الطبري» ٢/ ٥٤٥.

(١) بعث النبي ﷺ، سَرِيَّةً؛ عَيْنًا له، وقيل بعثهم استجابة لطلب عَضَل والقَارَة أن يبعث معهم من يُفَقِّههم في الإسلام ويقرؤهم القرآن، - وكان ذلك خدعة منهم، اتفقوا فيه مع بني لِحيان -، وأَمَّرَ على السَّرِيَّة عاصمَ بن ثابت، وقيل: مَرْثَد بن أبي مرثد الغَنَوِي، فخرجوا حتى إذا كانوا عند ماءٍ لهذيل، يقال له: الرَّجِيع، بناحية الحجاز، هجم عليهم بنو لِحيان، حيٌّ من هذيل، فاستل الصحابة سيوفهم، فقال لهم الأعداء: لكم العهد والميثاق ألا نقتل منكم رجلًا، فرفض عاصم، وقاتل حتى قتل، مع نَفَرٍ من أصحابه، وأَسِرَ البقيَّةُ، وانطلق الأعداء بِخُبَيْب بن عَدي، وزيد بن الدَّثِنَّةِ، وباعوهما بمكة، فقتلهما أهل مكة ثأرا لقتلاهم في بدر.
انظر تفصيل أخبار هذه السَّرِيَّة في: «صحيح البخاري» (٤٠٨٦). كتاب: المغازي، باب: غزوة الرجيع، و«المغازي» ١/ ٣٥٤، و«سيرة ابن هشام» ٣/ ١٦٠، و«الطبقات الكبرى» ٢/ ٥٥، و«تاريخ الطبري» ٢/ ٥٣٨.

(٢) الذي وقفت عليه عنه: قوله: (قول المنافق؛ عبد الله بن أبي بن سلول) «تفسير الطبري» ٤/ ١٤٦، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٧٩٩.
وقد أورده السيوطي في «الدر» ٢/ ١٥٨، إلا أن لفظه عنده: (هذا قول عبد الله بن أبي بن سلول، والمنافقين). ونسبه السيوطي إخراجه لهما، وزاد نسبته للفريابي، وعبد بن حميد وابن المنذر.

(٣) قوله في: «سيرة ابن هشام» ٣/ ٦٩، و«تفسير الطبري» ٤/ ١٤٦، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٧٩٨.

(٤) ذكر القولين: الثعلبي في: «تفسيره» ٣/ ١٣٥ ب، ولم يعزهما لقائل. ورجح ابن=

﴿إِذَا ضَرَبُواْ فِي ٱلْأَرْضِ﴾ أي: ساروا وسافروا فيها. وكان[١] ينبغي في العَرَبِيَّةِ أنْ يُقَال: (وقالوا لإخوانهم إذْ[٢] ضَرَبُوا في الأرض)؛ لأنه ماضٍ، كما تقول: (ضربتك إذْ قُمْتَ)، ولا تقول[٣]: (ضربتك إذا قُمْتَ). والذي في كتاب الله عَرَبِيٌّ حَسَنٌ؛ لأن القَوْلَ - وإن كان ماضيًا في اللفظ - فهو في معنى[٤] الاستقبال؛ لأن (الذين) يُذْهَبُ بها إلى معنى الجزاء، وكذلك: (مَنْ)، و(ما). فإذا وقع الماضي صِلَةً لِمُبْهَمٍ مِنْ (مَنْ) و(ما) و(الذين)، جازَ أنْ يكون بمعنى الاستقبال[٥].

فقوله[٦]: ﴿كَٱلَّذِينَ كَفَرُواْ﴾، في معنى: يَكْفُرُونَ، فدخلت (إذا) لِمَعْنى الاستقبال؛ والتقدير: (لا تكونوا كالذين يكفرون[٧]، ويقولون لإخوانهم

= عطية القولَ بأنها أُخُوَّةُ النَسَبِ؛ قائلا: (لأن قَتْلَى أُحُد كانوا من الأنصار، أكثرهم من الخزرج، ولم يكن فيهم من المهاجرين إلا أربعة). «المحرر» ٣/ ٣٨٩.

(١) من قوله: (وكان..) إلى نهاية بيت الشعر: (.. ما كان في غد): نقله - بتصرف - عن «معاني القرآن»، للفراء ١/ ٢٤٣-٢٤٤، وأضاف إليه - مُلَفِّقا - بعضًا مِن كلام ابن الأنباري الذي أورده الأزهري في «التهذيب» ١/ ١٣٧ (إذ). وانظر: «الأضداد» لابن الأنباري ١٢١.

(٢) (أ)، (ب)، (ج): (إذا). وهي خطأ. والمثبت من «معاني القرآن». وهي الصواب.

(٣) (ضربتك إذ قمت ولا تقول): ساقطة من (ج).

(٤) في (ج): (بمعنى) بدلًا من: (في معنى).

(٥) يقول ابن عطية: (ودخلت (إذا) في هذه الآية - وهي حرف استقبال -؛ من حيث (الذين) اسمٌ فيه إبهام، ويعمُّ مَنْ قال في الماضي ومَنْ يقول في المستقبل، ومن حيث هذه النازلة تتصور في مستقبل الزمان). المحرر ٣/ ٣٨٩.

(٦) في (أ)، (ب): (بقوله). وساقطة من (ج). وليست في «معاني القرآن»، والمثبت هو ما اسْتَصْوَبْتُه.

ومن قوله: (بقوله..) إلى (.. بمعنى الاستقبال): ساقط من (ج).

(٧) في (ج): (كفروا).

إذا ضربوا في الأرض). ومثله: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ﴾ [الحج: ٢٥]؛ معناه: إنَّ الذين يكفرون. وكذلك قوله: ﴿إِلَّا ٱلَّذِينَ تَابُواْ مِن قَبْلِ أَن تَقْدِرُواْ﴾ [المائدة: ٣٤]؛ معناه: يَتُوبُون. ومثله: ﴿إِلَّا مَن تَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ صَٰلِحًا﴾ [مريم: ٦٠]؛ معناه: إلّا مَن يَتُوب.

ومشهورٌ في كلامهم، أنْ يقول الرجلُ للرجلِ: (لا تضربْ إلّا الذي ضَرَبَكَ؛ إذا سَلَّمْتَ عليه). فيجيء بـ(إذا)؛ لأن (الذي) غير مُؤَقَّت، فلو وَقَّته، لَقَالَ: (اضربْ هذا الذي ضَرَبَكَ؛ إذْ[1] سَلَّمْتَ عليه). ولا يجوز: (إذا سَلَّمْتَ) - ههنا -؛ لأنَّ توقيت (الذي) أبْطَلَ أنْ يكونَ الماضي في معنى المستَقبَلِ. وتقول: (ما هَلَكَ امرُؤٌ عَرَفَ قَدْرَهُ)؛ لأن الفعل حديثٌ عن مَنْكُورٍ؛ يُراد به الجنس؛ كأنَّ المتكلمَ يريد: (ما يهلك كُلُّ امرئٍ إذا عرف قدره)، أو الرَّجُل وما أشبهها[2].

هذا مذهب الفراء[3]، وأنشد:

وإنِّي لآتِيكُمْ تَشَكُّرُ ما مَضَى ... مِنَ الأمرِ واستيجابَ ما كان في غَدِ[4]

---

(١) في (أ)، (ب): (إذا). والمثبت من (ج). وهو الصواب.

(٢) في (ج): (أشبههما).

(٣) في «معاني القرآن» له ١/ ٢٤٤.

(٤) البيت للطِّرِمّاح بن حكيم الطائي، وهو في: ذيل ديوانه ٥٧٢، وورد منسوبًا له، في: «أمالي ابن الشجري» ١/ ٦٧، ٢/ ٥٣، ٤٥٣، و«اللسان» ٧/ ٣٩٦٢ (كون). وورد غير منسوب في: «معاني الفراء» ١/ ١٨٠، و«تفسير الطبري» ٤/ ١٤٨، و«الخصائص» ٣/ ٣٣١، و«سر صناعة الإعراب» ١/ ٣٩٨، و«المحرر الوجيز» ٣/ ٣٩٠.

وردت روايته عند ابن الشجري: (من الود)، و(من البر)، و(من الأمس) بدلًا من: (من الأمر). كما وردت روايته: (.. في الغد). وفي «اللسان» (واستنجاز ما كان =

أي: ما يكون.

وأجاز[١] قُطْرُب[٢] أنْ تُوقَعَ (إذْ) على معنى (إذا)، و(إذا) على معنى (إذ)، واحتج بقول الشاعر:

ثـمَّ جَـزَاهُ اللهُ عَـنِّـي إذ جَـزَى جَنَّاتِ عَدْنٍ في العَلالِيِّ العُلى[٣]

معناه: إذا يجزي[٤].

قال ابن الأنباري[٥]: والاختيار: مذهب الفراء؛ لأنه لا يصلح في كلِّ موضعٍ وَضْعُ[٦] (إذ) في موضع (إذا)، ولا وَضْعُ (إذا) في موضع (إذ).

= في غد). وفي جميع المصادر السابقة - ما عدا «معاني القرآن» - ورد: (وإني)، والصواب ما ورد في الديوان، و«معاني الفراء» (فإني)؛ لأن جوابٌ للشرط الوارد في البيت الذي قبله، وهو:

مَنْ كان لا يأتيك إلا لحاجة يروح بها فيما يروح ويغتدي

(١) في (ج): (وأجاب).

(٢) في كتاب «الأضداد» له ١٥٠-١٥٢. وانظر: «الأضداد» لابن الأنباري ١١٩ ، فقد ناقش هذا الأمر، وأورد قول الأخفش هذا .

(٣) البيت لأبي النجم العجلي. وقد ورد منسوبًا له في: المصادر السابقة، و«تفسير الطبري» ٧/ ١٣٧، و«الصاحبي» ١٩٦، و«أمالي ابن الشجري» ١/ ٦٧، ١٥٣، و«اللسان» ٥/ ٢٧١٦ (طها)، ١/ ٥٠ (إذ) ولم ينسبه هنا. وورد غير منسوب في: «تهذيب اللغة» ١/ ١٣٨. وقد ورد في كل المصادر السابقة: (.. جزاه الله عنا). (العلالي)، جمع: عُلِّيَّة - بكسر العين وضمها -، وهي الغُرْفة العالية في البيت. وأراد هنا (عِلِّيِّينَ) الواردة في القرآن. و(العُلَى)، جمع: عُلْيا. انظر: «عمدة الحفاظ» ٣٧٩، ٣٨٠ (علو).

(٤) في (ج): (إذ يجزي). وفي «الأضداد»، لقطرب، وابن الأنباري: إذا جزى.

(٥) لم أقف على مصدر قوله، وليس هو في كتابه «الأضداد» الذي تعرض فيه لهذه المسألة.

(٦) في (أ): (وضُعَ). وفي (ب)، (ج): مهملة من الشكل. وما أثبته هو ما استصوبته.

والذي احْتَجَّ به من قولِ الراجز؛ فإن معناه: (ثم جزاه اللهُ عني؛ إذْ حَكَمَ بالجزاء وأوجبه). فـ(إذ) في بابها، غير منقولة إلى معنى غيرها[١].

وقوله تعالى: ﴿أَوْ كَانُواْ غُزًّى﴾ (الغُزَّى)[٢]: جمع (غازٍ)؛ مثل: (شاهِدٍ، وشُهَّد)، و(نائِم ونُوَّم)، و(صائِم وصُوَّم)، و(قائلٍ وقُوَّل). ومثله من الناقص: (عَافٍ وعُفًّى[٣]. ويجوز (غُزَاة)؛ مثل: (قُضَاة)، و(دُعَاة)، و(رُمَاة). ويجوز (غُزَّاء) مثل: (حُرَّاب)[٤]، و(ضُرَّاب)[٥].

ومعنى (الغَزْوِ) - في كلام العرب -: قَصْدُ العَدُوِّ. و(المَغْزَى): المَقْصد.

روى عَمْرُو[٦] عن أبيه: (الغَزْوُ): القَصْد. و- كذلك - (الغَوْزُ). و(قد غَزَاه، وغَازَهُ، غَزْوًا، وغَوْزًا): إذا قَصَدَه.

---

(١) انظر هذه المسألة في: «تفسير الطبري» ٤/ ١٤٧-١٤٨، و«تهذيب اللغة» ١/ ١٣٨ (إذ)، و«اللسان» ١/ ٥٠ (تفسير إذ).

(٢) في (ب): (الغز).

(٣) (العُفَّى، والعافِيَةِ والعُفَاة)؛ كلها جمعُ (عافٍ) و(مُعْتَفٍ)، وهو: كلُّ مَن جاءك يطلب رزقًا أو معروفًا، ويقال: (وفلان تَعْتَفِيه الأضيافُ) أو (هو كثير العُفَّى أو العافية)؛ أي: كثير الأضياف. انظر: «اللسان» ٥/ ٣٠١٩ (عفا).

(٤) في (أ): (خراب) بالخاء. والمثبت من: (ب)، (ج)، و«معاني القرآن» للزجاج.

(٥) انظر: «تفسير غريب القرآن» لابن قتيبة (١٠٧)، «معاني القرآن» للزجاج ١/ ٤٨١-٤٨٢، و«تفسير الطبري» ٤/ ١٤٧، و«إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٣٧٢-٣٧٣، و«الدر المصون» ٣/ ٤٥٤، وقال: (ويقال: غُزَّاء - بالمد، أيضًا -، وهو شاذ).

(٦) في (أ)، (ب): (عمر). والمثبت من (ج)، و«تهذيب اللغة» ٣/ ٢٦٦١-٢٦٦٢؛ حيث نقل قول عمرو عنه بنصه. وعمرو هو: ابن أبي عمرو الشيباني (إسحاق بن مرار).

(٧) قوله في: المصدر السابق ٣/ ٢٦٦٢.

قال الأزهري: ويقال لِجَمْعِ (الغَازِي): (غَزِيٌّ)؛ مثل: (نَاجٍ، ونَجِيٍّ)؛ للقوم يَتَنَاجَوْنَ، وأنشد لِزِياد[١] الأعجم:

قُلْ لِلْقَوافِلِ والغَزِيِّ إذا غَزَوْا والباكِرِينَ ولِلْمُجِدِّ الرَّائِحِ[٢]

---

(١) في (أ)، (ب): (الزياد). والمثبت من (ج)، وهو الصواب؛ لأن اسمه (زياد) في المصادر التي تَرْجَمَت له، وليس (الزياد). وفي «التهذيب» (وقال زياد الأعجم).
وهو: زياد بن سَلْمَى، وقيل: زياد بن جابر بن عمرو بن عامر، من عبد القيس، وقيل له الأعجم؛ لِلُكْنَة كانت فيه، شاعر إسلامي، شهد فتح إصطخر، وتوفي في حدود المائة للهجرة.
انظر: «الشعر والشعراء» ص٢٧٩، و«معجم الأدباء» ٣/ ٣٥٢.

(٢) البيت، ورد في: «تهذيب اللغة» ٣/ ٢٦٦٢ (غزا)، و«إعراب القرآن»، للنحاس ص٣٧٣، و«الأمالي» لأبي عبد الله اليزيدي ١، و«ذيل الأمالي» للقالي ٣/ ٨، و«أمالي المرتضى» ٢/ ١٩٩، و«اللسان» ٦/ ٣٢٥٣ (غزا)، و«المقاصد النحوية» ٢/ ٥٠٢.
وقد اختلف في نسبته، فقال اليزيدي في «الأمالي» (وقد قال لي الأصمعي، يرويها للصلتان العبدي). وقال القالي: (وكان في كتابي للصَّلتان، فقال [يعني ابن دريد]: هي لزياد الأعجم؛ وكان ينزل إصْطَخر، ورثى بهذه القصيدة المغيرة بن المهلب بن أبي صفرة. قال: وأنشدنا هذه القصيدة أبو الحسن الأخفش لزياد الأعجم). «ذيل الأمالي» ٣/ ٨.
وقال ابن منظور: (رأيت في حواشي ابن برّي أن هذا البيت للصليان [هكذا في «اللسان»، بالياء] العبدي، لا لزياد. قال: وقد غلط أيضًا في نسبتها لزياد، أبو الفرج الأصبهاني، صاحب الأغاني، وتبعه الناس على ذلك). «اللسان» ٦/ ٣٢٥٣.
والصَّلَتَان، هو: قُثَم بن خبيئة، من عبد القيس.
انظر: «الشعر والشعراء» (٣٣١)، و«معاهد التنصيص» ١/ ٧٤.
وقد ورد في بعض المصادر: (والغزاة إذا غزو) وليس فيها موضع للشاهد. وورد: (للباكرين).
و(القوافل): جمع (قافِلَةٍ)، وهي: الرُّفْقَة الراجعة من سفرها إلى وطنها. =

وفي الآية محذوفٌ، يَدُلُّ عليه الكلامُ؛ والتقدير: إذا ضَرَبُوا في الأرض، فَمَاتُوا أو كانوا غُزًّى فَقُتِلُوا، ﴿لَّوۡ كَانُواْ عِندَنَا مَا مَاتُواْ وَمَا قُتِلُواْ﴾[1].

فقوله: ﴿مَا مَاتُواْ وَمَا قُتِلُواْ﴾؛ يَدُلُّ على موتِهم وقَتْلِهم.

وقوله تعالى: ﴿لِيَجۡعَلَ ٱللَّهُ ذَٰلِكَ حَسۡرَةً فِي قُلُوبِهِمۡۗ﴾ أي: لِيَجْعَلَ ظَنَّهُمْ -أَنَّهم لو [لَمْ][2] يَحْضُروا[3] الحربَ؛ لاندفع عنهم القتلُ- حَسْرَةً في قلوبهم. وحَسْرَتُهُم -في مَقَالَتِهم، التي كانوا كاذبين فيها على القضاء والقدر-؛ أَشَدُّ[4] عليهم مما[5] نالهم في قَتْلِ إخوانهم ومَوْتِهم.

وتقدير الآية: لا تكونوا كهؤلاء الكفار في هذا القول منهم؛ لِيَجْعَلَ اللهُ ذلك حسرةً في قلوبهم دونكم. ف(اللام) في ﴿لِيَجۡعَلَ﴾ متعلقة ب﴿لَا تَكُونُواْ﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَٱللَّهُ يُحۡيِۦ وَيُمِيتُۗ﴾ أي[6]: ليس يمنع الإنسانَ تَحَرُّزُهُ مِن إتْيَانِ أجَلِهِ على ما سَبَقَ في عِلْمِ الله -ﷻ-. فهو إنكارٌ على مَن خالفَ أمْرَ اللهِ في الجهاد؛ طَلَبًا[7] للحياة، وهَرَبًا من الموت. هذا قول أكثر

= و(الباكِرِين): المُسْرِعين في الذهاب من أوَّلِ النهار. و(المُجِدّ الرائح): المجتهد في رجوعه آخر النهار، أو المجتهد في السير في وقت الرواح، وهو: من الزوال إلى الليل. والشاهد في البيت قوله: (الغَزِيِّ)، وهي جمعُ (غازٍ).

انظر: «اللسان» ٣/ ١٧٦٣ (روح)، و«الخزانة» ١٠/ ٥.

(١) (وما قتلوا): ليس في (ج).

(٢) ما بين المعقوفين ساقط من (أ)، (ب)، والمُثبت من (ج).

(٣) في (ب): (حضروا).

(٤) في (أ): (اشتد). وفي (ب): (واشتد). والمثبت من (ج).

(٥) في (ب): (فيما).

(٦) من: (أي ..) إلى (.. في علم الله): نقله - بتصرف يسير جدًّا - عن «معاني القرآن» للزجاج ١/ ٨٢٤.

(٧) في (أ)، (ب)، (ج): (وطلبًا). ولم أرَ للواو وجهًا - هنا - فحذفتها.

المفسرين في هذه الآية[١].

وقال ابن عباس - في رواية عطاء[٢] - في قوله: ﴿لِيَجْعَلَ ٱللَّهُ ذَٰلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ﴾؛ يريد: يومَ القِيَامَةِ؛ لِمَا هم فيه من الخِزْيِ والهَوَان، ولِمَا فيه أولياء[٣] الله مِنَ الكَرَامَةِ والنَّعِيم. ﴿حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ﴾؛ يريد: الندامة على ترك الإسلام.

﴿وَٱللَّهُ يُحْيِۦ وَيُمِيتُ﴾؛ يريد: يحيى قلوبَ أوليائه وأهلِ طاعته، ويُرْشِدُهم للعمل بطاعته، ويُميت قلوبَ أعدائِهِ من المنافقين والكُفَّار.

واللَّام[٤] - على هذا التفسير - في قوله ﴿لِيَجْعَلَ ٱللَّهُ﴾؛ متعلق[٥] بقوله ﴿كَفَرُواْ﴾؛ على [أنها][٦] لام العاقبة[٧]؛ مثل قوله: ﴿فَٱلْتَقَطَهُۥٓ ءَالُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا﴾[٨].

---

(١) انظر: المصدر السابق، و«تفسير الطبري» ٤/ ١٤٨.

(٢) لم أقف على مصدر هذه الرواية.

(٣) في (ج): (لأولياء).

(٤) في (ج): (فاللام).

(٥) في (ب): (تتعلق).

(٦) ما بين المعقوفين زيادة أضفتها لتستقيم بها العبارة.

(٧) وتُسمَّى لام الصيرورة، ولام المآل.

(٨) سورة القصص: ٨. وبقيتها: ﴿إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَٰمَٰنَ وَجُنُودَهُمَا كَانُواْ خَٰطِـِٔينَ﴾.
وينسب القول بأن اللام - هنا - لام الصيرورة، للأخفش، وليس هو رأي أكثر النحويين. قال ابن هشام: (وأنكر البصريون ومن تابعهم، لامَ العاقبة. قال الزمخشري: والتحقيق أنها لام العلة، وأن التعليل فيها وارد على طريق المجاز، دون الحقيقة؛ وبيانه: أنه لم يكن داعيهم إلى الالتقاط أن يكون لهم عَدُوًّا وحَزَنا، بل المحبةَ والتَّبنِّي، غير أن ذلك لما كان نتيجة التقاطهم له وثمرته، شُبِّه بالداعي الذي يُفعَلُ الفعلُ لأجله. فاللام مستعارة لما يشبه التعليل، كما استعير الأسدُ لمن=

وقوله تعالى: ﴿وَٱللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ بالياء والتاء[١]. فمن قرأ بالتاء؛ فلأن الآية خطاب؛ وهو قوله: ﴿وَلَا تَكُونُوا۟﴾. ومن قرأ [الياء][٢]؛ فلِلْغَيْبَةِ التي قبلها؛ وهو قوله: ﴿وَقَالُوا۟ لِإِخْوَٰنِهِمْ﴾، فحمل الكلام على الغَيْبَةِ.

١٥٧- قوله تعالى: ﴿وَلَئِن قُتِلْتُمْ فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ﴾.

اللام في ﴿لَئِنْ﴾ لام القَسَم؛ بتقدير: والله لَئِنْ قُتِلتُمْ في سبيل الله - أيُّها المؤمنونَ - ﴿أَوْ مُتُّمْ﴾؛ يريد: في سبيل الله؛ كقوله: ﴿وَٱلْحَـٰفِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَٱلْحَـٰفِظَـٰتِ﴾ [الأحزاب: ٣٥]؛ يعني: فُرُوجَهم. وقال الكَلْبِيُّ[٣]: أوْ مُتُّمْ في إقامتكم، وأنتم مؤمنون.

وقرأ بعضهم: ﴿مِتُّمْ﴾ بكسر الميم[٤].

= يشبه الأسدَ). «مغني اللبيب» ٢٨٣.
وانظر: كتاب «معاني الحروف» للرماني ٥٦، و«الدر المصون» ٣/ ٤٥٤-٤٥٦، و«همع الهوامع» ٤/ ٢٠٠.

(١) قرأ ﴿يَعْمَلُونَ﴾ بالياء: ابن كثير، وحمزة، والكسائي، وخلف. وقرأ الباقون: نافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وعاصم، وأبو جعفر، ويعقوب: ﴿تَعْمَلُونَ﴾ بالتاء.
انظر: «السبعة» ٢١٧، و«الحجة» للفارسي ٣/ ٩١، و«المبسوط» لابن مهران ١٤٨، و«إتحاف فضلاء البشر» ص١٨١.

(٢) ما بين المعقوفين ساقط من: (أ). والمثبت من (ب)، (ج).

(٣) لم أقف على مصدر قوله. وانظر: «بحر العلوم» ١/ ٣١٠، و«زاد المسير» ١/ ٤٨٥.

(٤) هي قراءة: نافع، وحمزة، والكسائي، وخلف. وقد كسروا الميم في: ﴿مِتَّ﴾، و﴿مِتْنَا﴾، و﴿مِتُّمْ﴾ في كل القرآن. وقد كسر عاصم - في رواية حفص - هذه الكلمات في كل القرآن، ما عدا ما ورد في سورة آل عمران ﴿مُتُّمْ﴾: الآية ١٥٧، ١٥٨ فقد رفعهما.
ورفع الميم فيها في كل القرآن: ابن كثير، وعاصم - في رواية أبي بكر -، وأبو =

قال أهل اللغة[١]: الأشهر الأَقْيَسُ: (مُتَّ، تَمُوتُ)، مثل: (قُلْتَ، تَقُول). والكسر شاذٌّ[٢]. ونظيره في الصحيح[٣]: (فَضِلَ يَفْضُلُ)[٤].

هذا مذهب الخليل[٥].

وحكى المُبرِّد[٦]: أنَّ (مَاتَ يَمَاتُ)، لغة، مثل: (هَابَ يَهَابُ)،

= عمرو، وابن عامر، وأبو جعفر، ويعقوب.
انظر: «الحجة»، للفارسي ٣/ ٩٢، و«المبسوط» لابن مهران ١٤٨، و«إتحاف فضلاء البشر» ص١٨١.

(١) نقله باختصار عن «الحجة» للفارسي ٣/ ٩٣، وانظر: «كتاب سيبويه» ٤/ ٣٤٣.

(٢) الشذوذ - هنا - هو الشذوذ في القياس، لا في الاستعمال. انظر: «الكشف» لمكي ١/ ٣٦٢، و«شرح الشافية» ١/ ١٣٥.

(٣) يعني بـ«الصحيح» الفعل الصحيح الذي سلمت حروفه الأصلية من حرف العلة.

(٤) (يفضل): ساقطة من (ج).
وفي (أ)، (ب): فصل، يفصل - بالصاد -. والمثبت من «الحجة» للفارسي، و«كتاب سيبويه»، و«كتاب العين»، للخليل ٧/ ٤٤ (فصل)، وهي التي وردت في كتب اللغة والتصريف، مِثالًا على الشذوذ عن القياس؛ لأن القياس في مضارع (فَعِلَ)، هو: (يَفعَل) - بفتح العين -.
ونقل ابنُ السكيت عن أبي عبيدة، أنه (ليس في الكلام حرفٌ من السالم يشبه هذا). «إصلاح المنطق» ٢١٢.
قال في «اللسان» (وفَضَلَ الشيءُ يَفْضُلُ، مثال: (دَخَلَ يدخُلُ). وفَضِلَ يَفضَلُ، كـ(حَذِر يحذَرُ). وفيه لغة ثالثة مركبة منهما: فَضِلَ - بالكسر -، يَفضُل - بالضم -، وهو شاذ لا نظير له. قال ابن سيدهْ: هو نادر). ١١/ ٥٢٥ (فضل).

(٥) انظر: «كتاب سيبويه» ٤/ ٣٤٣-٣٤٥، و«التكملة» للفارسي ٩٧٩، و«حجة القراءات» ١٧٨، و«الكشف» ١/ ٣٦٢، و«الدر المصون» ٣/ ٤٥٨-٤٥٩، و«شرح الشافية» ١/ ١٣٥-١٣٧.
ونسب الخليل (فضِل يفضُل) لأهل الحجاز. انظر: «العين» ٧/ ٤٤.

(٦) لم أقف على مصدر قوله. =

و(خَافَ يَخَافُ)، وأنشد:

عِيشِي ولا يَوْمِي بِأنْ تَمَاتِي[1]

فإن ثَبَتَ هذا، فهو لُغَةٌ.

قالَ ابنُ عباس[2]: هذه الآية رَدٌّ على المنافقين؛ حيث اختاروا الدنيا على الآخرة، وتركوا الجهاد؛ مَحَبَّةً للدنيا. فقيل للمؤمنين: ﴿وَلَئِن قُتِلْتُمْ﴾ في الجهاد ﴿أَوْ مُتُّمْ﴾ ليغفرن لكم، وهو ﴿خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿لَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٌ﴾.

﴿لَمَغْفِرَةٌ﴾[3]: جواب القسم. وقد قام مقام جواب الجزاء.

وقوله تعالى: ﴿خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ﴾ أي: من أعراض الدنيا، التي

= وقول المؤلف: (هذا مذهب الخليل، وحكى المبرد): ليس في «الحجة»، للفارسي. وما بعده إلى نهاية بيت الشعر، في «الحجة».

(١) شطر بيت من الرجز، لم أقف على قائله.
وقد ورد غير منسوب في: الجمهرة، لابن دريد ٣/ ١٣٠٨، و«الحجة» للفارسي ٣/ ٩٣، و«الصحاح» ١/ ٢٦٧ (موت)، و«تفسير القرطبي» ١/ ٢٢٠، و«شرح الشافية» ١/ ١٣٧، و«اللسان» ٧/ ٤٢٩٥ (موت)، و«الدر المصون» ١/ ١٧٤، ٣/ ٤٥٨، و«شرح شواهد الشافية» ٥٧.
وتمام البيت:
بُنيتي سيدة البنات عيشي ولا يومي بأن تماتي
وقد ورد في بعض المصادر: (بُنيَّ يا سيدة..)، وورد: (ولا نأمن أن ..)، و(لا يُؤمَنُ أن. .). أما (يَوْمي) فقد وردت في (الجمهرة)، و«الحجة» فقط من المصادر السابقة. وورد: (بنيتي يا خِيرَة البنات). قال ابن دريد عن (مِتَّ تمات): (وأكثر ما يتكلم بها طيِّئ، وقد تكلم بها سائر العرب). «الجمهرة» ٣/ ١٣٠٨.

(٢) لم أقف على مصدر قوله.

(٣) ما بين المعقوفين مطموس في (أ). والمثبت من (ب)، (ج).

يتركون القتال[١] في سبيل الله؛ للاشتغال بجمعها.

وروي عن ابن عباس، أنه قال[٢]: ﴿تجمَعون﴾[٣]: خطاب المنافقين؛ لأنه قال: ﴿خَيْرٌ مِمَّا تَجْمَعُون﴾[٤] يا معشرَ المنافقين. ومثله، قال الكَلْبِيُّ[٥].

وقرأ حَفْصٌ، عن عاصم: ﴿يَجْمَعُونَ﴾ - بالياء -. ويكون المعنى: لَمَغْفِرةٌ مِن اللهِ ورَحْمَةٌ، خيرٌ مِمَّا يجمعُهُ غَيْرُكُم، مِمَّا تَرَكوا القِتَال لِجَمْعِهِ[٦].

١٥٨- قوله تعالى: ﴿وَلَئِن مُّتُّمْ﴾ قال المفسرون: يريد: مقيمين عن الجهاد. ﴿أَوْ قُتِلْتُمْ﴾؛ يريد: مجاهدين[٧].

﴿لَإِلَى ٱللَّهِ تُحْشَرُونَ﴾؛ يعني: في الحالين. وهذا تهديد بالحشر، وتحذير من القيامة.

واللام في ﴿لَئِن﴾ خلف من القسم. والثانية[٨]: جواب؛ على معنى: والله إن متم، أو قتلتم لتحشرون إلى الله.

---

(١) في (أ)، (ج): (للقتال). والمثبت من (ب). وهي الصواب. انظر: «الحجة»، للفارسي ٣/ ٩٤، فقد وردت العبارة فيه.

(٢) لم أقف على مصدر قوله. وقد ورد في «زاد المسير» ١/ ٤٨٥.

(٣) قرأ ﴿تجمعون﴾ - بالتاء - كلُّ القرَّاءِ، ما عدا عاصم في رواية حفص؛ حيث قرأها: ﴿يَجْمَعُونَ﴾ بالياء.

انظر: «الحجة» للفارسي ٣/ ٩٤، و«الكشف» ١/ ٣٦٢.

(٤) في (ج): (يجمعها).

(٥) لم أقف على مصدر قوله.

(٦) انظر: «الحجة» للفارسي ٣/ ٩٣.

(٧) انظر: «بحر العلوم» ١/ ٣١٠، و«زاد المسير» ١/ ٤٨٥.

(٨) أي (اللام) التي في قوله: ﴿لَإِلَى ٱللَّهِ﴾.

قال أبو عبيد: وتقول في الكلام: (لَئِن أحسنتَ إليَّ؛ لأحْسِنَنَّ إليك) - بالنُّونِ -. فإذا حُلْت بينهما بالصفة[١]، قلت: (لَئِن أحسنتَ إليَّ، لإليكَ أُحْسِن) - بغير نُونِ -. كما في الآية -؛ لأن اللام قد تحولت إلى الصفة[٢].

١٥٩- قوله تعالى: ﴿فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ ٱللَّهِ﴾.

أكثر النحويِّينَ على أنَّ (ما) - ههنا - صِلَةٌ[٣]، لا تمنع الباءَ مِن عَمَلِها فيما عملت فيه، وهي مع كونها صلةً، تُحْدِثُ معنى التأكيد[٤] وحُسْن النَّظْم. وهي كثيرةٌ في القرآن؛ كقوله: ﴿عَمَّا قَلِيلٍ﴾ [المؤمنون: ٤٠]، و﴿جُندٌ مَّا﴾ [ص: ١١]، ﴿فَبِمَا نَقْضِهِم﴾ [النساء: ١٥٥]، ﴿مِمَّا خَطَايَاهُمْ﴾[٥] [نوح: ٢٥].

---

(١) (بالصفة): ساقطة من (ج). ويعني بـ(الصفة): حرف الجَرِّ.

(٢) انظر: «الأصول في النحو» ٢/ ١٦٦، و«البسيط في شرح جمل الزجاجي» ٢/ ٩١٩.

(٣) (صلة)؛ بمعنى زيادة.

(٤) في (ب): (التوكيد).

(٥) المؤلف -هنا- أوردها على قراءة أبي عمرو: ﴿خَطَايَاهُم﴾. وقرأ الباقون: ﴿خَطِيٓـَٔـٰتِهِمْ﴾. انظر: «الكشف» لمكي ٢/ ٣٣٧، و«إتحاف فضلاء البشر» (٤٢٥).
ومِمن ذهب إلى كون (ما) - هنا - (صِلَة):
الفراء في: «معاني القرآن» ١١٤، والمبرد في «الكامل» ١/ ٣٤٢، والطبري في «تفسيره» ٤/ ١٥٠، وكراع النمل في «المنتخب» ٢/ ٦٨٧، والزجاج في «معاني القرآن» ١/ ٤٨٢، وابن شقير في «المحلى ووجوه النصب» ٢٩٠، وابن جني في «سر صناعة الإعراب» ١/ ٢٦١، والثعلبي في «تفسيره» ٣/ ١٣٦أ، والسفاريني في «لباب الإعراب» ٤٦٣.
قال الزجاج في «معاني القرآن» ١/ ٤٨٢: «ما» بإجماع النحويين - هنا - صِلَةٌ، لا تمنع الباء من عملها فيما عملت.

[وتكثر][١] - أيضًا - في الشعر؛ قال امرؤ القيس:

وقاهم جَدُّهُمْ بِبَني أَبِيهم وبالأشْقَيْنَ ما كانَ العِقَابُ[٢]

أراد: (وبالأشْقَيْنَ[٣] كان العِقَابُ)[٤].

وقال النابغة:

المرءُ يَهْوَى أنْ يَعِيـ شَ وطُولُ عَيْشٍ ما يَضُرُّهْ[٥]

---

(١) ما بين المعقوفين مطموس في (أ). والمثبت من (ب)، (ج).

(٢) البيت في «ديوانه» ٤٥. وورد منسوبًا له في «الأصمعيات» ١٣١، و«الشعر والشعراء» ٥٤، وكتاب «المعاني الكبير» ٢/ ٨٨٦، و«فصل المقال» للبكري ٣٨٥. البيت من قصيدة قالها الشاعر حين غزا بني أسد فأخطأهم، وأصاب بني كنانة بدلًا منهم، وهو لا يدري. و(الجَدُّ) - هنا -: الحظ والبخت.
أي: أن بني أسد وقاهم حظهم من سطوته، بقتل بني عمهم - بني كنانة - لأن أسد وكنانة أخوان.
والشاهد في البيت زيادة (ما) في قوله: (وبالأشقين ما كان العقاب). ويجوز كون (ما) مع الفعل بتأويل المصدر؛ أي: وبالأشقَيْن كون العقاب.

(٣) في (ج): (بالأشقين). بدون واو .

(٤) (العقاب): ساقطة من (ج).

(٥) البيت نسب للنابغة الذبياني، وقد ورد في ديوانه ١٢٢. ونسبته له المصادر التالية: «الشعر والشعراء» ٨٥، و«جمهرة أشعار العرب» (٦٣)، و«الأضداد» لابن الأنباري ١٩٦. ونسب للنابغة الجعدي، وقد ورد منسوبًا له في «ديوانه» ١٩١. ونسبته إليه المصادر التالية: «الأمالي» للقالي ٢/ ٨، و«الأمالي» للمرتضى ١/ ٢٦٦، و«الأشباه والنظائر في النحو» للسيوطي ٥/ ١٦٣، و«خزانة الأدب» ٣/ ١٧٢.
وقد ورد في الشعر المنسوب لِلَبِيد. انظر «ديوانه» ٣٥٦.
وأورده ابن الشجري في «أماليه» ٢/ ٣٦٥، ونسبه لبعض المُعمِّرين.
وورد في: «المدخل» للحدادي ١٤٦، و«زاد المسير» ١/ ٤٨٥ ونسباه للنابغة ولم يحددا مَنْ مِنْهما.
=

أراد: (وطول عيش يَضُرُّهْ). فأكد الكلام بـ(ما).

والعرب قد تزيد في الكلام ما يُسْتغنى عنه؛ للتأكيد؛ كقوله: (أنت فعلت كذا وكذا، يا هذا!). فأدخلوا (يا هذا)؛ للتأكيد؛ إذ كانت (أنت) دالاً على الخطاب. وكذلك قولهم: (لَمَّا أنْ زارني عبد الله، زُرْتُه). معناه: لَمَّا زارني[1].

قال الله تعالى: ﴿فَلَمَّآ أَن جَآءَ ٱلْبَشِيرُ﴾ [يوسف:٩٦]؛ أراد: فلَمَّا جاء. فأكّد بـ(أنْ)[2]. وكذلك قولهم:

يـــا تَـيْـــمَ تَـيْـــمَ عَـــــدِيٍّ[3]

= وورد غير منسوب في: «أمالي الزجاجي» ١١١، و«النكت والعيون» ٢/ ٩١١.
وورد البيت بروايات عدة منها: (المرء يرغب في الحياة)، و(المرء يأمل أن يعيش). و(المرء يهوى ما يعيش). وورد: (وطول عيش ..)،و(وطول عمر ..).
وورد: (قد يضره) بدلًا من: (ما يضره) وليس فيها موضع الشاهد.
ويجوز أن تكون (ما) في البيت بمعنى (الذي)، والتأويل: وطول عيش الذي يضره.
انظر: «الأضداد»، لابن الأنباري ١٩٦.

(١) انظر: «مغني اللبيب» ٥٠.

(٢) في (ج): (أن). بدلًا من: بأن.

(٣) في (أ)، (ب): (يتم يتم)، والمثبت من (ج)، ومصادر الشاهد.
وهذا جزء من بيت شعر لجرير، وهو في «ديوانه» ٢١٩، وتمامه:
يـا تـيـمَ تـيـمَ عَـدِيٍّ لا أبـا لـكُـمُ   لا يُـوقِـعَـنَّـكـمُ فـي سَـوْأةٍ عُـمَـرُ
وقد ورد منسوبًا له في: «كتاب سيبويه» ١/ ٥٣، ٢/ ٢٠٥، و«الكامل» ٣/ ٢١٧، و«المقتضب» ٤/ ٢٢٩، و«اللامات» ١٠١، و«الخصائص» ١/ ٣٤٥، و«العمدة» ٢/ ٨٤١، و«شرح المفصل» ٢/ ١٠، ١٠٥، و«اللسان» ١/ ١٨ (أبي)، و«المقاصد النحوية» ٤/ ٢٤٠، و«شرح شواهد المغني» ٢/ ٨٥٥، و«خزانة الأدب» ٢/ ٢٩٨، ٣٠١، ٤/ ٩٩، ١٠٧، ٨/ ٣١٧، ١٠/ ١٩١. =

أكد الكلام بـ(تَيْم)[1] الثاني. هذا قول أكثر أهل التأويل.

وقال بعضهم[2]: يجوز أن تكون (ما) استفهامًا للتعجب[3]؛ تقديره: (فَبِأَيِّ رَحْمَةٍ مِنَ اللهِ لِنْتَ لهم؟!)؛ أي: سَهُلَتْ لهم أخلاقُكَ، وكَثُرَ

= وورد غير منسوب في: «الأصول في النحو» ١/ ٣٤٣، و«أمالي ابن الشجري» ٢/ ٣٠٧، و«شرح ابن عقيل» ٣/ ١٧، و«ارتشاف الضرب» ٣/ ٣١٥، و«منهج السالك» ٣/ ١٥٣، و«همع الهوامع» ٥/ ١٩٦، ٢/ ١٢٢، و«الدرر اللوامع» ٢/ ١٥٤.

وورد في أكثر المصادر: (لا يُلْقِيَنَّكُمُ في سوأة ..).

والبيت من قصيدة قالها الشاعر في هجاء عمر بن لَجَأ التَّيْمِي. ويعني بـ(تيم): تيم بن عبد مناة بن أدّ. و(عدي) أخو (تيم). وأضاف (تيم) إلى (عدي) تخصيصًا، وتمييزًا لهم عن بطون عدة كلها تُدْعَى تَيْمًا. وقوله: (لا أبا لكم)، أصلها: أن يُنسب المخاطبُ إلى غير أب معلوم؛ شتمًا له، ثم كثرت في الاستعمال حتى جُعلت في كل خطاب يغلظ فيه على المخاطب. و(السوأة): الفعلة القبيحة.

يريد الشاعر تحذير بني تيم، وهي قبيلة عمر بن لجأ، بأن يمنعوا عمر من التعرض للشاعر بهجاء؛ وإلّا فإن الشاعر سيتعرض لِتَيْم في شعره، ويلقيهم في بلِيَّة، هم في غنى عنها.

ويجوز في (تيم) الأولى الضمُّ، على أنه منادى مفرد عَلَم، ويحوز النصبُ على تقدير إضافته إلى ما بعد (تيم) الثانية، أو بتقدير إضافته إلى محذوف وهو: (عدي). (وتيم) الثاني لا يجوز فيه إلا النصب على أنه منادى مضاف، أو مفعول بإضمار (أعني)، أو عطف بيان، أو توكيد، أو بدل. انظر: «ارتشاف الضرب» ٣/ ١٣٥.

والشاهد فيه: تكرير (تيم) للتأكيد.

(١) في (أ)، (ب): يتم. والمثبت من (ج).

(٢) لم أقف على القائل.

ومِمن أورد هذا القول ممن سبق المؤلف: الثعلبيُّ في «تفسيره» ٣/ ١٣٦أ، قائلًا: (وقال بعضهم: ..) ولم يعين.

(٣) ورد في: (ج) في هذا الموضع كلمة زائدة، لا وجه لها، وهي: (قوله).

احتمالك[١].

وقوله تعالى: ﴿لِنتَ لَهُمْ﴾ (لانَ، يَلِينُ، لِينًا)[٢]، و(لَيَانًا) - بالفتح: إذا رَقَّ، وحَسُنَ [خُلُقُهُ][٣]، وانْقادَ[٤].

قال الشاعر:

وإنْ هي أعطتك اللَّيانَ كأنها لِغَيرك مِن خُلّانِها سَتَلِينُ[٥]

---

(١) وقد جوز هذا الرأي الفخر الرازي في «تفسيره» ٩/ ٦٤ قائلًا: (وقال المحققون: دخول اللفظ المهمل الضائع في كلام أحكم الحاكمين، غير جائز)، ثم ذكر هذا الرأي واستصوبه.
والذي دفع لهذا الرأي هو تنزيه كتاب الله من أن يكون فيه حرف زائد مهمل، لا معنى له. وهذا فيه نظر؛ لأن القائلين بزيادة (ما) ويغرها من الحروف، لا يقصدون جواز سقوطها، وأنها مهملة لا معنى لها، بل يقولون: إنها مَزيدة لمعنًى مقصود، وهو - هنا - في (ما): التوكيد؛ أسوة بسائر ألفاظ التوكيد الواردة في القرآن.
وكون (ما) للاستفهام التعجبي، قد رَدَّه علماءُ النحو، من ناحية الصناعة النحوية، ومنهم: ابن هشام في «المغني» ٣٩٤، وأبو حيان في «البحر المحيط» ٣/ ٩٨، والسمين الحلبي في «الدر المصون» ٣/ ٣٦٢.

(٢) ضُبطت: (لَيْنًا) بفتح اللام، في «تهذيب اللغة» ٤/ ٣٣١٤ (لين)، و«تفسير الثعلبي» ٣/ ١٣٦أ، وضبطت في بقية المصادر اللغوية التالية: (لِينا) بكسر اللام.

(٣) ما بين المعقوفين زيادة من (ج).

(٤) ورد في مصادر اللغة: اللِّين: ضد الخشونة، قال الراغب: (ويستعمل ذلك في الأجسام، ثم يستعار للخُلُق وغيره من المعاني). «مفردات ألفاظ القرآن» ٧٥٢ (لين). أما (اللِّيان) بكسر اللام فمصدر الملاينة، يقال: (لايَنْته مُلايَنَة)، و(لِيَانا). انظر (لين) في: «جمهرة اللغة» ٢/ ٩٨٩، و«الصحاح» ٦/ ٢١٩٨، و«المقاييس» ٥/ ٢٢٥، و«اللسان» ٧/ ٤١١٧، و«القاموس» (١٢٣٢).

(٥) البيت، لكُثَيِّر عَزَّة. وقد ورد منسوبًا له في: «زهر الآداب» ١/ ١٧. وليس في ديوانه، وأورده محققُ ديوانه وجعله مما نُسِب له، وأحال على المصدر السابقة =

وقوله تعالى: ﴿وَلَوْ كُنتَ فَظًّا﴾ الفظُّ[1]: الغليظ الجانب، السَّيِّءُ الخُلُق[2]. يقال: (فَظِظْتَ، تَفَظُّ، فَظَاظَةً، وَفِظَاظًا)، فأنت فَظٌّ[3]، وأصله: (فَظِظٌ)؛ كقولك: (حَذِرٌ)[4]؛ من: (حَذِرْتَ)[5]، و(فَرِقٌ)[6]؛ مِنْ: (فَرِقْتَ). إلّا أنَّ ما كان مِن المضاعف على هذاالوزن، يُدْغَم؛ نحو: (رَجُلٌ صَبٌّ)[7]. وأصله: صَبِبٌ)[8].

= انظر «ديوانه» ١٧٦.
ورواية البيت في المصدر السابق:
وإن هي أعطتك الليان فإنها لآخر من خلانها ستلين

(١) من قوله: (الفظ ..) إلى (.. وأصله صبب): نقله - بتصرف - عن «معاني القرآن»، للزجاج: ١/ ٤٨٣.

(٢) انظر: «تهذيب اللغة» ٣/ ٢٨٠٦ (فظظ)، و«الفرق بين الحروف الخمسة» ١٥٥، و«زينة الفضلاء» للأنباري ٩٨.

(٣) انظر: «اللسان» ٦/ ٣٤٣٧ (فظظ). قال الراغب: (الفظُّ: الكريه الخُلُق؛ مستعار من: (الفظِّ)؛ أي: ماء الكرش، وذلك مكروه شربه، لا يتناول إلا في أشدّ ضرورة). «مفردات ألفاظ القرآن» ٦٤٠ (فظظ).

(٤) في (أ): (حَذِرَ) بفتح الراء، وفي (ب)، (ج): مهملة من الشكل، والصواب ما أثبت.

(٥) في (أ): (حَذَرت) بفتح الذال، وفي (ب)، (ج): مهملة من الشكل، والصواب ما أثبت، وهي بكسر الذال.
انظر: (حذر) في: «التهذيب» ١/ ٧٦٧، و«القاموس» ٣٧٣.

(٦) في (أ): (فَرِق) بفتح القاف. وفي (ب)، (ج): مهملة من الشكل. والصواب ما أثبت.
يقال: (رجلٌ فَرِقٌ): شديد الفزع. انظر: «القاموس» ٩١٧ (فرق).

(٧) في (أ): (صبِّ)، وفي (ب)، (ج): مهملة من الشكل. والصواب ما أثبت.
يقال: (رجلٌ صبٌّ): بيِّنُ الصَّبَابَة. والصبابة: رِقّة الشَّوْق. انظر: «جمهرة اللغة» ١/ ٧١ (صب)، و«المخصص» ٤/ ٦١.

(٨) في (أ): (صبَبٌ) بفتح الباء الأولى، وفي (ب)، (ج): مهملة من الشكل، =

قال الكلبي[(١)]: ولو كنت فظًّا في القول، غليظ القَلْبِ في الفعل[(٢)].

﴿لَٱنفَضُّواْ مِنْ حَوْلِكَۖ﴾ أي: لَتَفرَّقوا وَنَفَرُوا منك؛ كما تتطاير شظايا الشيء المتكَسِّر.

والفَضُّ: الكسر والتفريق[(٣)]. يقال: (فَضَضْتَ القومَ، فانْفَضُّوا). ومنه يقال: (لا يَفْضُضِ اللهُ فاكَ)[(٤)].

قال الزّجاج[(٥)]: المعنى: إنَّ لِينَكَ لهم، يُوجِبُ[(٦)] دخولهم في الإسلام[(٧)]؛ لأنك تأتيهم بالحُجَجِ والبراهين، مع لِينٍ وخُلُقٍ عظيم.

= والصواب ما أثبت.

قال سيبويه عن (صَبٍّ): (زعم الخليل أنها (فَعِلٌ)؛ لأنك تقول: (صَبِبْتُ صبابة)، كما تقول: (قَنِعْتُ قَناعةً)، و«قَنِعٌ». «كتاب سيبويه» ٤/ ٤١٩. وانظر: «المخصص» ٤/ ٦١.

(١) قوله في: «تفسير الثعلبي» ٣/ ١٣٦ب.

(٢) قال السمين الحلبي: (وعن الغِلْظَةِ تنشأ الفظاظة، فلم قُدِّمت؟ فقيل: قدِّم ما هو ظاهر للحسِّ، على ما هو خافٍ في القلب؛ لأنه كما تقدم أن الفظاظة: الجفوة في العشرة قولًا وفعلًا. والغِلْظُ: قساوة القلب، وهذا أحسن من قَوْلِ من جعلهما بمعنًى، وجمع بينهما). «الدر المصون» ٣/ ٤٦٣.

(٣) انظر: «تهذيب اللغة» ٣/ ٢٧٩٩ (فض)، و«الفرق بين الحروف الخمسة» ١٥٦، و«زينة الفضلاء» ٩٨.

(٤) معناه لا يكسر الله أسنانك، ويفرِّقها. والفم يقوم مقام الأسنان. وقد يقال: (لا يُفْضِ الله فاك)، ومعناه حينها: لا يجعل الله فاك فضاءً، لا أسنان فيه.

انظر: «الزاهر» ١/ ٢٧٤-٢٧٧، و«تهذيب اللغة» (فض) ٣/ ٢٧٩٩، و«الفائق» ٣/ ١٢٣، و«النهاية في غريب الحديث» ٣/ ٤٥٣.

(٥) في «معاني القرآن» له ١/ ٤٨٢. نقله عنه بنصه.

(٦) في «المعاني» مما يوجب.

(٧) في «المعاني» في الدين.

وقوله تعالى: ﴿فَٱعۡفُ عَنۡهُمۡ﴾. أي: ما فعلوا يومَ أُحُد حتى أشفعك فيهم. وقال الكلبي: فاعف عنهم أي الشيء يكون منهم و﴿وَٱسۡتَغۡفِرۡ لَهُمۡ﴾ مِنْ ذلك الذَنْب.

وقوله تعالى: ﴿وَشَاوِرۡهُمۡ فِي ٱلۡأَمۡرِۖ﴾ يقال: (شَاوَرَ مُشَاوَرَةً)، و(شِوارا)[١]، و(مَشُورَةً)[٢]، و(مَشْوَرَةً)[٣]. و(القوم شُورى). وهي مصدرٌ، سُمِّي القومُ بها؛ كقوله: ﴿وَإِذۡ هُمۡ نَجۡوَىٰٓ﴾[٤] [الإسراء: ٤٧].

وقد ذَكَرْنا أمْرَ هذه الكلمة وما فيها، عند قوله: ﴿عَن تَرَاضٖ مِّنۡهُمَا وَتَشَاوُرٖ﴾ [البقرة: ٢٣٣].

قال أصحاب المعاني[٥]: هذه عامَّةٌ في اللفظ، خاصَّةٌ في المعنى؛ لأن المعنى: وشاورهم فيما ليس عندك فيه من الله[٦] أَمْرٌ وَوَحْيٌ[٧] وعَهْد. يدل عليه: قراءةُ ابن عباس: (وشاورهم في بعض الأمر)[٨].

---

(١) في (ج): (سوارا).

(٢) قال في (لسان العرب): (والمَشُورَة بضم السين (مَفْعَلة) ولا تكون (مفعولة)؛ لأنها مصدر، والمصادر لا تجيء على مثال (مفعولة)، وإن جاءت على مثال (مفعول)، وكذلك المَشْوَرَة). ٢٣٥٨/٤ (شور).

(٣) (ومَشْوَرة): ساقطة من (ج).
انظر (شور) في: «تهذيب اللغة» ١٨٠٣/٢، و«اللسان» ٢٣٥٨/٤.

(٤) في (ج): (فإذا).

(٥) انظر: «معاني القرآن» للزجاج ٤٨٣/١.
ومن قوله: (قال أصحاب المعاني ..) إلى نهاية تفسير هذا المقطع: موجود في «تفسير الثعلبي» ١٣٧/٣أ. نقله عنه بالمعنى.

(٦) في (ب): (من الله فيه) بدلًا من (فيه من الله).

(٧) في (ج): (ورحى).

(٨) أخرج هذه القراءة عنه البخاري في «الأدب المفرد» رقم (٢٥٧)، وابن أبي =

وقال الكلبي[(١)]: إنما أُمِرَ بالمُشَاوَرَةِ معهم في لِقَاءِ العدُوِّ، والحربِ ومكايِدِها[(٢)]. فالأمر - عنده - بالمشاورة، خاصٌّ في الحرب.

وروى عَمرو بن دينار، عن ابن عباس، أنه قال[(٣)]: الذي أُمِرَ النبيُّ ﷺ، بمشاورته في هذه الآية: أبو بكر وعمر - رضي الله عنهما -.

وقال قتادة[(٤)]، والربيع[(٥)]، ومقاتل[(٦)]: إنما أُمِرَ بالمشاورة مع استغنائه بوحي الله وجَزَالَةِ رأيه؛ تَطْيِيبًا لِنُفُوسِ القوم، ورَفْعًا[(٧)] مِن أقدارهم؛ إذْ كانت العربُ إذا لم يُشَاوروا في الأمر، شَقَّ عليهم .

= حاتم في «تفسيره» ٣/ ٨٠٢، وذكرها ابن جني في «المحتسب» ١/ ١٧٥، وأبو الليث في «بحر العلوم» ١/ ٣١١، والثعلبي في «تفسيره» ٣/ ١٣٧أ، وابن الجوزي في «زاد المسير» ١/ ٤٨٩، ونسبها - كذلك - إلى ابن مسعود، وذكرها السيوطي في «الدر المنثور» ٢/ ١٦٠ وقال: (بسند حسن)، وزاد نسبة إخراجها إلى سعيد بن منصور، وابن المنذر.

(١) قوله في: «تفسير الثعلبي» / ١٣٧أ.

(٢) من قوله: (ومكايدها ..) إلى (.. خاص في الحرب): ساقط من (ج).

(٣) أخرج قوله: الحاكم في «المستدرك» ٣/ ٧٠ كتاب معرفة الصحابة. وقال: (صحيح على شرط الشيخين) ووافقه الذهبي، وأخرجه البيهقي في «السنن الكبرى» ١٠/ ١٠٩ كتاب أدب القاضي. باب: (مشاورة الوالي ..)، والنحاس في «معاني القرآن» ١/ ٥٠٢.

(٤) قوله في: «تفسير الطبري» ٤/ ١٥٢، و«ابن أبي حاتم» ٣/ ٨٠٢، و«الثعلبي» ٣/ ١٣٧أ، وأورده السيوطي في «الدر» ٢/ ١٥٩ وزاد نسبة إخراجه إلى ابن المنذر.

(٥) قوله في «تفسير الطبري» ٤/ ١٥٢، والمصادر السابقة.

(٦) قوله في: «تفسيره» ١/ ٣١٠، و«تفسير الثعلبي» ٣/ ١٣٧أ.

(٧) في (ب): (ورخصا).

قال الشافعي [(١)]: وهذا كقوله ﷺ: «والبِكْرُ تُسْتَأمَر»[(٢)]، ولو أكرهها[(٣)] الأبُ على النِّكاح، جَازَ، لكنَّها تُسْتَأْمر؛ تطييبًا لِنَفْسِها.

وقال الحَسَنُ[(٤)]، وسُفْيانُ بن عُيَيْنَة[(٥)]: إنما ذلك؛ لِيَقْتَدِيَ به غيرُهُ في المُشَاوَرَةِ، ويَصِير سُنَّة.

وقوله تعالى: ﴿فَإِذَا عَزَمْتَ﴾؛ أي: على ما تريد إمضاءَهُ[(٦)].

﴿فَتَوَكَّلْ عَلَى ٱللَّهِ﴾، لا على المشاورة. ومعنى التَّوَكُّلِ: تفويضُ الأَمْرِ إلى الله؛ لِلثِّقَةِ بِحُسْنِ تدبيره.

---

(١) قوله معناه في كتاب «الأم» ٥/ ١٩.

(٢) الحديث: أخرجه مسلم في «صحيحه» رقم (١٤٢١) كتاب النكاح. باب: (استئذان الثيب في النكاح). ونصه عنده:
(الثَّيِّبُ أحق بنفسها من وليها، والبكر تُستَأمَر، وإذنها سكوتها). وورد عنده بلفظ: «الأيِّم أحق.. والبكر تستأذن في نفسها، وإذنها صُمَاتُها).
وأخرجه الشافعي بلفظ (تستأمر) في «الأم» ٧/ ١٦٥، وبلفظ (تستأذن) في «الأم» ٢/ ١٩٠. وأخرجه أحمد في «المسند» ١/ ٢١٩، وانظر: «الدراية» لابن حجر ٢/ ٥٩، ٦١، ٦٢.

(٣) في (ب): أكرمها.

(٤) قوله في: كتاب «الأم» للشافعي ٧/ ١٠٠، و«أحكام القرآن» له ٢/ ١١٩، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٦٣٢، و«معاني القرآن» للنحاس ٥٠٢، و«سنن البيهقي» ١٠/ ١٠٩، كتاب «آداب القاضي»، و«زاد المسير» ١/ ٤٨٨.
وأورده السيوطي في: «الدر» ٢/ ١٥٩ وزاد نسبة إخراجه إلى سعيد بن منصور، وابن المنذر.

(٥) قوله، في: «تفسير الطبري» ٤/ ١٥٣، و«زاد المسير» ١/ ٤٨٨.

(٦) في (أ)، (ب)، (ج): إمضاؤه. وما أثبت هو الصواب.

١٦٠- قوله تعالى: ﴿إِن يَنصُرْكُمُ ٱللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِن يَخْذُلْكُمْ﴾ الآية.

معنى (الخِذْلان): القعود عن النُّصْرَةِ وقت الحاجة إليها، والإسلامُ للهَلَكَةِ.

يقال: (خَذَلَ، يَخْذُلُ، خِذْلانًا، وخَذْلًا). ويقال للبقرة والظَّبْيَة، إذا تخلفت مع ولدها في المرعى، وتركت صواحباتها: (خَذُول)[1].

قال[2] طَرَفَة:

خَذُولٌ تُرَاعِي رَبْرَبًا بِخَمِيلَةٍ   تَنَاوَلُ أطرافَ البَرِيرِ وترتدي[3]

---

(١) وتُسمَّى كذلك: خاذِل.
انظر هذه المعاني لـ(خذل) في: «ما اتفق لفظه واختلف معناه» لليزيدي ١٢١، و«التهذيب» ١/ ٩٩٨، و«معاني القرآن»، للنحاس ١/ ٥٠٣، و«المقاييس» ٢/ ١٦٥، و«الكليات» لأبي البقاء ٣١٠، و«اللسان» ٢/ ١١١٨.

(٢) في (ج): (وقال).

(٣) البيت من معلقته، وهو في: «ديوانه» ٢١، و«شرح القصائد السبع» لابن الأنباري ١٤١، و«جمهرة أشعار العرب» ص١٤٩، و«تهذيب اللغة» ١/ ٩٩٩ (خذل)، و«المقاييس» ٢/ ١٦٥، و«شرح المعلقات السبع» للزوزني ٤٧، و«شرح القصائد العشر» للتبريزي ٥٨، و«اللسان» ٢/ ١١١٨ ولم ينسبه.
قوله: (تراعي ربربا)؛ أي: ترعى مع (الرَّبْرَب)، وهو: قطيع الظباء وبقر الوحش، وقيل: أولاد البقرة.
و(الخميلة): الأرض السهلة اللينة، التي فيها شجر. والجمع: (خَمائل).
و(البَرِير): ثمر الإراك البالغ، ومفردها: (بَرِيرة).
وخَصَّ الخذول - هنا -؛ لأنها فَزِعةٌ بانفرادها، وَلِهَةٌ على وليدها، فهي تمد عنقها مرتاعة، فيظهر - حينها - جمالها، وحسنها، ولو كانت في قطيعها، لم يَبِنْ حسنُها، ثم وصفها بأنها ترعى أطراف شجر الأراك، وتمد عنقها، وتتطاول؛ لتنال ما علا من أغصان الشجر، فتتهَدَّل عليها الأغصان حتى تصبح كأنها رداءٌ لها.
انظر: «شرح القصائد» لابن الأنباري ١٤١-١٤٢، والتبريزي ٥٨-٥٩.

وقال ذو الرُّمَّةِ[١]:

دَعَتْ مَيَّةَ الأعدادُ واستَبدَلت بها خَناطِيلَ آجَالٍ[٢] مِنَ العِينِ[٣] خُذَّلِ[٤]

أي: متخلفات من الأولاد.

والخَنَاطِيل[٥]: جماعاتٌ في تَفْرِقَةٍ، لا واحد لها مِنْ لَفْظِها. وقيل: واحدها (خُنْطُول)[٦].

---

(١) هو: أبو الحارث، غَيْلان بن عُقْبَة بن بُهَيْش. شاعر إسلامي، في الطبقة الثانية من فحول شعراء الإسلام، مات سنة (١١٧هـ).
انظر: «الشعر والشعراء» ص٣٥٠، و«طبقات فحول الشعراء» ٢/ ٥٤٩، و«وفيات الأعيان» ٤/ ١١.

(٢) في (أ)، (ب)، (ج): مهملة من الشكل. والمثبت من مصادر البيت.

(٣) في (أ): (العَيْن). في (ب)، (ج): مهملة من الشكل. والمثبت من مصادر البيت.

(٤) البيت في: ديوانه: ١٤٥٥.
وورد منسوبًا له في: «الصحاح» ٤/ ١٦٨٦ (خطل)، و«اللسان» ٥/ ٢٨٣٥ (عدد)، و«التاج» ١٤/ ٢١٥ (خنطل).
(الأعداد): جمع (عِدٍّ)، وهو الماء الدائم الذي لا ينقطع. و(الخناطيل): القطعان من الإبل والبقر، وهي - هنا في البيت - بقر الوحش. و(آجال): جمع: (إجْل) - بكسر الهمزة، وتسكين الجيم - وهو: القطيع من بقر الوحش والظباء. و(العِين): بقر الوحش. والثور منها: (أعْيَن)، والبقرة: (عَيْناء). و(خُذل): أي: أقامت على ولدها، وتركت صواحبها.
الشاعر - هنا - يذكر امرأة تسمى (ميّة)، وهي التي كان يشبب بها ويعشقها، يقول: تركت منازلَها وظعنت عنها، بعدما نضبت الغدرانُ في القيظ، وحضرت ماءً عِدًّا، واستبدلت الدارُ بها بقرَ الوحش، التي خالفتها إلى منازلها وأقامت فيها.
انظر: «اللسان» ٥/ ٢٨٣٥ (عدد)، ٣/ ١٢٧٨ (خنطل)، ١/ ٣٢-٣٣ (أجل)، و«القاموس» ص١٢١٨ (عين).

(٥) في (أ)، (ب)، (ج): والخناظيل - بالظاء -. والمثبت من: مصادر اللغة.

(٦) في (أ)، (ب)، (ج): (خنظول) بالظاء.

=

قال محمد بن إسحاق بن يَسَار - في هذه الآية -[١]: أي: إنْ يَنْصُرْكَ[٢] اللهُ؛ فَلاَ غالبَ لك مِنَ النَّاس، ولن يَضُرَّكَ خِذْلانُ مَنْ خَذَلَكَ، وإنْ يَخْذُلْكَ؛ فَلَنْ يَنْصُرَكَ الناسُ؛ أي: لا تترك أمري للناس، وارفض الناسَ[٣] لأمري.

وقوله تعالى: ﴿فَمَن ذَا ٱلَّذِى يَنصُرُكُم مِّنۢ بَعۡدِهِۦۗ﴾.

(مَنْ) - ههنا -: تقريرٌ لِلنَّفْي؛ أي: لا يَنْصُرُكُمْ أحدٌ[٤] مِنْ بَعْدِهِ. وإنما تضمن حرفُ الاستفهام معنى النفي؛ لأن جوابَهُ يجب أن يكون بالنفي، فصار ذِكْرُهُ يغني عن ذِكْرِ جوابه، وكان أبلغ لتقرير المخاطَبِ فيه، بما لا يتهيأ له إنكاره.

١٦١- قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَن يَغُلَّۚ﴾ الآية.

اختلفوا في سبب نزول هذه الآية:

فرَوَى عكرمةُ، ومِقْسَم[٥]، وسعيد بن جبير، عن ابن عباس: أنَّ الآية

= الوارد في كتب اللغة التي رجعت إليها، أن واحد الخناطيل: (خِنْطيلة)، و(خُنْطُولة). أما (الخنطول)، فهو يطلق على: القرن الطويل.
انظر: «التهذيب» ١/ ١١١٣ (خنطل)، و«الصحاح» ٤/ ١٦٨٦ (خطل)، و«اللسان» ٣/ ١٢٧٨ (خنطل)، و«التاج»: ١٤/ ٢١٥ (خنطل).

(١) قوله، في: «سيرة ابن هشام» ٣/ ٧٠، و«تفسير الطبري» ٤/ ١٥٤، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٨٠٣.

(٢) في (ج): (ينصركم).

(٣) في «سيرة ابن هشام»: (وارفض أمر الناس ..).

(٤) (أحد): مطموسة في: (ب).

(٥) هو: أبو القاسم، مِقْسم بن بُجْرة، ويقال: نَجْدة الكِنْدي، ثم التُّجيبي النخعي. يقال له: مولى ابن عباس، من مشاهير التابعين، أسلم في حياة النبي ﷺ، وبايع =

نزلت في قَطِيفَةٍ(١) حمراءَ، فُقِدَت يوم بَدْر، فقال بعض الناس: لَعَلَّ النبي ﷺ أخذها(٢).

وقال - في رواية الضحّاك -(٣): إن رسول الله ﷺ، لَمَّا وَقَعَ في يده غنائمُ هَوَازِنَ يوم حُنَيْنٍ، غَلَّهُ رجلٌ بِمِخْيَطٍ، فأنزل الله هذه الآية.

وقال قتادة - في نزول هذه الآية -(٤): نزلت وقد غَلَّ طوائفُ مِن أصحابه. ورُوِي عن ابن عباس - من طريقٍ آخرَ -: أنَّ أشراف الناس

= معاذًا في اليمن، ويقال: إن له صُحبة، صَدوق وكان يُرْسل، مات سنة (١٠١هـ). انظر: «ميزان الاعتدال» ٥/ ٣٠١، و«الإصابة» ٣/ ٤٥٥، و«تقريب التهذيب» ٥٤٥ (٦٨٧٣).

(١) القطيفة: دِثَارٌ أو كِسَاءٌ مُخَمَّلٌ؛ أي: له أهداب. وجمعها: قطائف، وقُطُف. انظر (قطف) في: «القاموس» ٨٤٥، و«المعجم الوسيط» ٢/ ٧٥٣.

(٢) الأثر عن ابن عباس - من رواية مقسم -، أخرجه: أبو داود (٣٩٧١) كتاب الحروف والقراءات، والترمذي (٣٠٠٩) كتاب التفسير. باب: (٤) من سورة آل عمران. وقال: (حديث حسن غريب)، والطبري في «تفسيره» ٧/ ٣٤٨، ٣٤٩، وأورده السيوطي في «الدر» ٢/ ٣٦١ وزاد نسبة إخراجه إلى عبد بن حميد.
ومن رواية عكرمة، أخرجه: الطبري في «تفسيره» ٤/ ١٥٥، وابن أبي حاتم في «تفسيره» ٣/ ٨٠٣، والطبراني في «المعجم الكبير» ١١/ ٣٦٤ رقم (١٢٠٢٨، ١٢٠٢٩)، والواحدي في «أسباب النزول» (١٣٠).
ومن رواية سعيد بن جبير، أخرجه الطبري في «تفسيره» ٤/ ١٥٥.

(٣) من رواية جويبر عن الضحاك، عن ابن عباس، أوردها الثعلبي ٣/ ١٤٠ ب، وابن الجوزي في «زاد المسير» ١/ ٤٩٠.

(٤) قوله في: «تفسير الطبري» ٤/ ١٥٧، و«زاد المسير» ١/ ٤٩٠. وهذا القول من قتادة تفسير للآية على القراءة الثانية ﴿يُغَلَّ﴾.

استدعوا رسول الله ﷺ، [وطلبوا][(١)] تخصيصهم[(٢)] بشيءٍ مِنَ المغانم؛ فنزلت هذه الآيةُ[(٣)].

وقال الكلبي[(٤)]، ومقاتل[(٥)]: نزلت حين ترك الرُّمَاةُ المَرْكَزَ يومَ أُحُد؛ طَلَبًا للغنيمة، وقالوا: نخشى أنْ يقول النبي ﷺ: مَن[(٦)] أخَذَ شيئًا فهو له، وأنْ لا يَقْسِم الغنائمَ، كما لم يَقْسِمْ[(٧)] يومَ بَدْر. فقال النبي ﷺ: ظننتم أنَّا نَغُلُّ، ولا نَقْسِم لكم. فأنزل الله هذه الآية.

وفي قوله ﴿يَغُلَّ﴾ قراءتان: أحدهما: فتح الياء، وضم الغَيْن[(٨)]؛ ومعناه: ما كان لِنَبِيٍّ أن يَخُونَ. مِنَ (الغُلُول)، وهو: الخِيَانَةِ. يُقال: (غَلَّ، يَغُلُّ، غُلُولًا): إذا خَانَ، وأصلُهُ: أخْذُ الشيء في خُفْيَةٍ[(٩)].

---

(١) ما بين المعقوفين زيادة يقتضيها السياق.

(٢) ويجوز أن تكون: لتخصيصهم. بدلًا من الكلمة التي أضفتها قبلها.

(٣) لم أقف على مصدر هذه الرواية، وقد ذكرها ابن الجوزي في «زاد المسير» ١/ ٤٩٠.

(٤) قوله في «تفسير الثعلبي» ٣/ ١٤٠ ب.

(٥) قوله في «تفسيره» ١/ ٣١٠، والمصدر السابق. وبه قال الفراء في «معاني القرآن» ١/ ٢٤٦.

(٦) من قوله: (من ..) إلى (فقال النبي ﷺ): ساقط من (ج).

(٧) في (أ): (يُقْسَم). وفي: (ب)، (ج): مهملة من الشكل. وأثبَتُّ ضبطَها من «تفسير الثعلبي» ٣/ ١٤٠ ب؛ نظرًا لتقارب سياق المؤلف لهذا القول، مع سياق الثعلبي، وهي الأليق بسياق الكلام.

(٨) القراءة بفتح الياء، وضم الغَين: ﴿يَغُلَّ﴾، قرأ بها: ابن كثير، وأبو عمرو، وعاصم. وقرأ الباقون: ﴿يُغَلَّ﴾ - بضم الياء، وفتح الغين -.
انظر: «الحجة» للفارسي ٣/ ٩٤، و«النشر» ٢/ ٢٤٣، و«إتحاف فضلاء البشر» ١٨١.

(٩) انظر: «تهذيب اللغة» ٣/ ٢٦٨٩.

(١٠) في «معاني القرآن» له ١/ ٤٨٤، وقد نقله عنه بتصرف، واختصار. وقد ورد نص

قال الزّجاج[١]: وما[٢] كان مِنْ هذا الباب، فهو راجعٌ إلى هذا، مِنْ ذلك: (الغَالُّ): وهو الوادي الذي[٣] يُنْبِتُ الشجرَ، في مُطْمَئِن مِنَ الأرض[٤]، وجمعه: (غُلّان)، ومن ذلك: (الغِلّ): الحقد في الصدر؛ لأنه كامن[٥]، و(الغِلاَلَة): الثوب الذي يلبس تحت الثياب[٦]. و(الغَلَلُ)[٧]: الماء الذي يجري في أصول الشجر؛ لأنه مستَتِرٌ بالأشجار.

فمعنى قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَن يَغُلَّ﴾؛ أي: أن يَخُونَ فيكم[٨]

قول الزجاج في «تهذيب اللغة» ٣/ ٢٦٨٩، مع اختلاف يسير عما في «معاني القرآن»، ووافق نقل المؤلف - هنا - عن الزجاج، بعضًا مما في نسخة «المعاني» المطبوعة، ووافق بعضًا مما في «التهذيب»، وليس في «المعاني». مما يدل على أن المؤلف نقل عن نسخةٍ من المعاني فيها بعض اختلاف عن النسخة المطبوعة المتداولة، أو نقل قولَ الزجاج عن كتابٍ آخر تصرف في عبارة الزجاج.

(١) في «المعاني»: فكل ما.

(٢) في (ب): (التي).

(٣) (في مطمئن من الأرض): ليست في «معاني القرآن». والعبارة في «التهذيب» (وهو الوادي المطمئن الكثير الشجر). وانظر: «المنتخب» لكراع النمل ١/ ٤٢٤.

(٤) في «المعاني»: وهو الحقد. وفي «التهذيب»: وهو الحقد الكامن.

(٥) قوله: (والغلالة: الثوب الذي يلبس تحت الثياب): أورده في «التهذيب» من قول أبي زيد، وليس من قول الزجاج.

(٦) في (أ)، (ب)، (ج): (الغال). وفي «المعاني»: الغل. وما أثبت من مصادر اللغة. انظر (غلل) في: «إصلاح المنطق» ٢٦، و«غريب الحديث» لأبي عبيد ١/ ٤٩، و«جمهرة اللغة» لابن دريد ٢/ ٢٠١٢، و«تهذيب اللغة» ٣/ ٢٦٨٩، و«المقاييس» ٤/ ٣٧٦، و«اللسان» ٦/ ٣٢٨٧.

(٧) هكذا وردت (فيكم) في (أ)، (ب)، (ج)، و«تفسير الوسيط» المؤلف ٣٧١.

وأرى أن الأصوب أن تكون: (فيكتم)؛ لأنه أنسبُ للسياق الذي أراد المؤلف =

الغنيمةَ مِن أصحابه. أو أنْ يَخُونَ بأن يعطيَ البعضَ دون البعضِ، على ما روي في سبب النزول.

فإن قيل: ما معنى تخصيص النبي ﷺ - ههنا -، وغيرُهُ يساويه في أنه ليس له ذلك؟.

قلنا: (أَنْ) مع المستقبل، تكون بمعنى المصدر؛ كأنه قيل: (ما كان لِنَبي الغُلُول)؛ أراد: ما غَلَّ نَبِيٌّ. ينفي عن الأنبياء الغُلُولَ، لا أنه[1] ينهاهم بهذا اللفْظ.

وقال[2] بعض أهلِ المعاني: اللّام فيه منقولة؛ معناه: ما كان نَبِيٌّ[3] لِيَغُل، كقوله -ﷻ-: ﴿مَا كَانَ لِلَّهِ أَن يَتَّخِذَ مِن وَلَدٍ﴾ [مريم: ٣٥]؛ أي: ما كان الله لِيَتّخِذَ [ولدا][4]، على نفي الاتخاذ، - كذلك - الآيةُ على نفي الغُلُول عن الأنبياء.

وحجة هذه القراءة: ما روي عن ابن عباسٍ - في أكثر الروايات - في سبب نزول الآية، وعن الكلبي ومقاتل، وذلك يدل على نَسَبِ الغُلُول إلى

= من خلاله أن يُدلِّل على أن معنى (الغل) - هنا - فيه كتمان وكمون وستر، وهو أنسب بسبب النزول الذي أورده المؤلف سابقًا، وأشار إليها هنا.
ويعزز هذا ما قاله في تفسيره «الوجيز»: (أي: يخون بكتمان شيء من الغنيمة عن أصحابه) ١/ ٢٤٠.

(١) في (ج): لأنه- . بدلًا من: (لا أنه).

(٢) من قوله: (وقال ..) إلى (.. ليتخذ ولدا): نقله بنصه عن «تفسير الثعلبي» ٣/ ١٤١أ. ولم أقف على من قال بهذا القول، من أصحاب المعاني.

(٣) في (ج): (لنبي).

(٤) ما بين المعقوفين زيادة من (ج).

النبي ﷺ، فَنَفى ذلك عنه. و- أيضًا - فإنَّ ما هو مِن هذا[(١)] القبيل في التنزيل، أُسْنِدَ الفعلُ فيه إلى الفاعل، نحو: ﴿مَا كَانَ لَنَآ أَن نُّشْرِكَ بِٱللَّهِ﴾ [يوسف:٣٨]، و﴿مَا كَانَ لِيَأۡخُذَ أَخَاهُ﴾ [يوسف:٧٦]، ﴿وَمَا كَانَ لِنَفۡسٍ أَن تَمُوتَ﴾ [آل عمران:١٤٥]، و﴿وَمَا كَانَ ٱللَّهُ لِيُضِلَّ قَوۡمَۢا﴾ [التوبة: ١١٥]، و﴿وَمَا كَانَ ٱللَّهُ لِيُطۡلِعَكُمۡ﴾ [آل عمران:١٧٩].

ولا يكاد يجيء منه: (ما كان زيدٌ ليُضْرَبَ)، فيُسنَد الفعلُ فيه إلى المفعول به، فكذلك: ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَن يَغُلَّ﴾ يُسندُ[(٢)] فيه الفعلُ إلى الفاعل. يُؤَكِّدُ[(٣)] هذا الفصل، ما حكى أبو عبيد[(٤)] عن يونس[(٥)] أنه اختار (يَغُلّ) - بفتح الياء -، وقال: لا يكون في الكلام: (ما كان لك أن تُضْرَب) بضم التاء.

---

(١) من قوله: (من هذا ..) إلى (يُسند فيه الفعل إلى الفاعل): نقله - بتصرف يسير - عن «الحجة» للفارسي ٣/ ٩٦.

(٢) من قوله: (يسند ..) إلى (.. عن يونس أنه): ساقط من (ج).

(٣) في (أ): (بمؤكد). والمثبت من (ب)، (ج).

(٤) (أ)، (ب)، (ج): (أبو عبيدة). وما أثبتُّه فمن «تهذيب اللغة» ٣/ ٢٦٨٨. فقد ورد فيه: (وأخبرني المنذري، عن الحسين بن فهم، عن ابن سلام، قال: كان أبو عمرو بن العلاء، ويونس يختاران ..) وذكره. وابن سَلّام، هو: أبو عبيد. والمؤلف، كثيرًا ما ينقل عن «تهذيب اللغة» بتصرف. وانظر: «اللسان» ٦/ ٣٢٨٦ (غلل).

(٥) هو: أبو عبد الرحمن، يونس بن حبيب الضَبِّي بالولاء. نحوي بصري، أخذ عن أبي عمرو بن العلاء، وحماد بن سلمة، وكانت له حلقة بالبصرة يحضرها أهل العلم، والأدباء وفصحاء الأعراب، توفي سنة (١٨٣هـ). انظر: «أخبار النحويين البصريين» ٥١، و«طبقات النحويين» للزبيدي ٥١، و«إنباه الرواة» ٤/ ٧٤.

وهذه القراءة اختيار ابن عباس، كان[١] يقرأ (يَغُلّ) بفتح الياء، فقيل له: إنَّ ابن مسعود يقرأ: ﴿يُغَلّ﴾، فقال ابن عباس: قد كان النبي يُقتَل، فكيف[٢] لا يُخَوَّنُ؟[٣].

والقراءة الثانية: ﴿يُغَلّ﴾ بضم الياء، وفتح الغين.

وهذه القراءة تحتملُ وجهين[٤]: أحدهما: أن يكون من (الغُلول). والثاني: أن يكون من (الإغلال).

فإن جعلتها من (الغُلُول) احتملت معنيين: أحدهما: أن معنى قوله: ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَن يُغَلّ﴾[٥]؛ أي: ليس لأحدٍ أن يَغُلَّهُ، فيأخذ مِنَ الغنيمة التي حازها[٦] على طريق الخيانة، وإن كان لا يجوز أن يُغَلّ غيرُ النبيِّ، مِن إمام المسلمين وأميرٍ لهم[٧].

وفائدة تخصيص النبي ﷺ بالذِّكْر: أن الغُلُول يَعْظُمُ بحضرته، ويكبر كِبَرًا لا يكبر عند غيره؛ لأن المعاصي بحضرته أعظم.

المعنى[٨] الثاني: أن تكون (أَنْ) مع الفعل، بمنزلة المصدر؛ كما

---

(١) من هنا، وإلى: (.. لأن المعاصي بحضرته أعظم): نقله - بتصرف - عن «الحجة» للفارسي ٣/ ٩٦-٩٧. وهو من تتمة النقل السابق.

(٢) في (ج): (كيف).

(٣) انظر هذا الأثر عن ابن عباس في: «تفسير الطبري» ٤/ ١٥٥، وانظر قراءة ابن عباس في «تفسير سفيان الثوري» ٨١، و«المعجم الكبير» للطبراني ١١/ ١٠١ (١١١٧٤).

(٤) انظر: «غريب الحديث» لأبي عبيد ١/ ١٢٤، و«تفسير الثعلبي» ٣/ ١٤١ ب.

(٥) (أ)، (ب): (يَغُلّ) - بفتح الياء، وضم الغين، والمثبت من (ج)، وهو الصواب.

(٦) في (أ): (جازها). والمثبت من (ب)، (ج).

(٧) في (ب): (وأميرهم).

(٨) (المعنى): ساقط من (ب).

ذَكَرْنا في القراءة الأولى. ويكون المعنى: ما كان لِنَبيٍّ غُلولٌ من المُتَحقِّقِينَ بِنُبُوَّتِهِ؛ أي: لم يَخُنْهُ أصحابُهُ وأنصارُهُ، ويكون في هذا ذَمٌّ لِمَن خانَهْ.

يُؤكِّد هذا المعنى ما روى عطاءٌ عن ابن عباس [١]، في قوله: ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَن يَغُلَّ﴾؛ يريد: أن يكون ممن يَصْحَبُهُ، أحدٌ يَغُلُّ ويَسْتَحِلُّ الغُلُولَ.

وإن أخذت بهذه القراءةِ مِنَ (الإغْلال)، احتَمَلَتْ - أيضا - معنيين:

أحدهما: أن يكون (الإغلالُ) بمعنى (الغُلُول). يقال: (غَلّ الرجلُ مِنَ الغنيمة، يَغُل غَلًّا، وغُلُولًا)، و(أَغَلّ إغلالًا): إذا سَرَق منها [٢]. ذكره الزّجاج في باب الوفاق [٣] ومِن هذا يقال: (أغَلّ الجازِرُ، والسَّالِخُ): إذا أبْقَى في الجِلْدِ شيئًا مِنَ اللَّحْمِ؛ على طريقِ السَّرِقَةِ والخيانة [٤].

قال النَّمْر بن تَوْلَب [٥]:

---

(١) لم أقف على مصدر هذه الرواية.

(٢) يقال: (غَلَّ، يَغُلُّ، غُلولًا): للخيانة في المغنم خاصة. و(أَغَلَّ، يُغِلُّ، إغلالًا): للخيانة في المغانم، وغيرها. و(غَلَّ، يَغِلُّ، غِلًّا): للحقد والضِّغْنِ والشحناء.
انظر: «غريب الحديث» لأبي عبيد ١/ ١٢٤، و«إصلاح المنطق» ٢٦٥-٢٦٦، و«تهذيب اللغة» ٣/ ٢٦٨٨ (غلل)، و«ما جاء على فعلت وأفعلت» للجواليقي ٥٧، و«اللسان» ٦/ ٣٢٨٥ (غلل).

(٣) لم أقف على مصدر قول الزجاج هذا.

(٤) انظر (غلل) في: «إصلاح المنطق» ٦٥، و«التهذيب» ٣/ ٢٦٩٠، و«اللسان» ٦/ ٣٢٨٦.

(٥) من بداية بيت الشعر، وإلى (.. أي: لا يقال له: غللت): نقله المؤلف - بتصرف، واختصار - عن: «الحجة» للفارسي ٣/ ٩٥-٩٧.
والنَّمْر، هو: ابن تَوْلَب بن أَقَيْش العُكْلي، وكُنْيَته: أبو قيس، وأبو ربيعة. شاعر مُخضْرَم، أدرك الجاهلية والإسلام، وَفَدَ على النبي ﷺ، وأسلم وحسن إسلامه. انظر: «الشعر والشعراء» ص١٩١، و«الإصابة» ٣/ ٥٧٢، و«الأعلام» ٨/ ٤٨.

جَزَى اللهُ عنَّا جَمْرَةَ ابْنَةَ نَوْفَلٍ جَزاءَ مُغِلٍّ[(١)] بالأمانَةِ كاذبِ[(٢)]

وقال آخر:

حَدَّثْتَ[(٣)] نفْسَكَ بالوَفاءِ ولم تَكُنْ لِلْغَدْرِ خائِنَةً مُغِلَّ الإصْبَعِ[(٤)]

قوله: (لِلْغَدْرِ)[(٥)]؛ أي: لِكَراهَةِ الغَدْرِ. و(الخائِنَة): يحتمل أن تكون مصدرًا؛ كـ(العافِيَةِ)، و(العَاقِبَةِ).

---

(١) في (أ): (مُغَلِّ). وفي (ب)، (ج): مهملة من الشكل. والمثبت من مصادر البيت.

(٢) البيت ورد في «شعره» ص ٣٨، وورد منسوبًا له في: «غريب الحديث» لأبي عبيد ١/ ١٢٣، و«إصلاح المنطق» ٢٦٦، و«الزاهر» ١/ ٤٦٩، و«تهذيب اللغة» ٣/ ٢٦٨٩ (غلل)، و«الصحاح» ٥/ ١٧٨٤ (غلل)، و«المقاييس» ٤/ ٣٧٦ (غلل)، و«المحرر الوجيز» ٣/ ٤٠١، و«اللسان» ٦/ ٣٢٨٥ (غلل).

وقد ورد في «التهذيب»، و«الصحاح»: (حمزة) بدلًا من (جمرة).

ومعنى (المُغِلِّ): الخائن.

ورد في إحدى نسخ «إصلاح المنطق» أشار إليها محقق الكتاب: (جَمرة، كانت أخيذة عنده، فسألته أن يزيرها قومها، ففعل، فلما أتتهم منعوها الرجوع ..). ص ٢٦٦.

(٣) في (ب): (حدثته).

(٤) نسبته المصادر التالية لرجل من بني أبي بكر بن كلاب:

«مجاز القرآن» ١/ ١٥٨، و«الكامل» للمبرد ١/ ٣٥٩، و«اللسان» ٣/ ١٢٩٤ (خون).

وورد غير منسوب في: «إصلاح المنطق» ٢٦٦، و«تفسير الطبري» ٦/ ١٥٦، و«الجمهرة» لابن دريد ١/ ٣٤٧، و«المخصص» ٢/ ٤، و«اللسان» ٤/ ٢٣٩٥ (صبع)، ٦/ ٣٢٨٦ (غلل).

يقال: (فلانٌ مُغِلُّ الإصبع): إذا كان خائنًا. انظر: «اللسان» ٤/ ٢٣٩٥ (صبع).

يخاطب الشاعرُ رجلًا يُسمَّى (قرين بن سُلْميّ الحنفي) قتل أخاه، وقبل هذا البيت:

أقَرِينُ إنك لو رأيت فوارسي بعَمَايَتَيْنِ إلى جوانب ضَلْفَعِ

و(عمايتين)، و(ضلفع): مواضع في نجد. انظر مناسبة البيت في «الكامل» ١/ ٣٥٨-٣٥٩.

(٥) في (ج): (الغدر).

و- حينئذٍ - يُقَدَّرُ حذفُ المضاف؛ أي: لم يكن صاحبَ خائِنَةٍ؛ أي: خِيَانَة. وإنْ شئتَ جعلته مثل: (راوِيَة).

ونَسَبَ[1] الإغْلالَ إلى الإصْبَع، كَمَا نَسَبَ[2] الآخرُ الخيانةَ إلى اليَدِ، في قوله:

أَحَـذَّ[3] يَـدِ الـقَـمِـيـصِ[4]

---

(١) في (أ): (نُسِبَ)، وفي (ب)، (ج) مهملة من الشكل. والمثبت من «الحجة» للفارسي. وهو الصواب؛ حتى تتناسب مع الكلمة المنصوبة المعمولة لها بعدها.

(٢) في (أ): نُسِبَ. وفي (ب)، (ج) مهملة من الشكل. والمثبت من «الحجة» للفارسي، ويقال فيها ما قيل في التي قبلها.

(٣) في (أ)، (ب): أحذ. والمثبت من (ج)، ومصادر البيت.

(٤) جزء من بيت شعر، للفرزدق. وتمامه:

أأطـعَـمْـتَ الـعـراقَ ورافِـدَيْـه فَـزَارِيًّـا أحَـذَّ يَـدِ الـقـمـيـصِ

وهو في «ديوانه» ٣٣٨، وورد منسوبًا له في: «الحيوان» للجاحظ ٥/ ١٩٧، ٦/ ٥١٠، و«الشعر والشعراء» ١/ ٩٤، و«المعارف» ٤٠٨، و«الكامل» ٣/ ٨٣، و«اللسان» ٣/ ١٦٨٨ (رفد)، ٢/ ٨٠٩ (حذذ).

وورد غير منسوب في: «المخصص» ٢/ ٤، و«همع الهوامع» ١/ ١٧٢، و«الدرر اللوامع» ٢٥.

جاء في بعض المصادر: (أوَلَّيْت العراق)، وورد: (فَوَلَّيت)، وورد: (بَعَثت إلى العراق)، وفي الهمع: (لأطعمت ..) وهي خطأ بلا شك.

ومعنى (أحذَّ يدِ القميص)؛ أي: خفيف اليد. يصفه بالغلول والسرقة، وأراد: أحذ اليد، وأضاف اليد إلى القميص؛ لحاجته.

و(الحَذَذ): السرعة، وقيل: السرعة والخفة، و- كذلك -: خفة الذنَب، واللحية. و(فرسٌ أحَذّ): خفيف شعر الذنب، و(رجل أَحَذّ): سريع اليد خفيفها، وهذا التفسير هو الذي أراده المؤلف أعلاه. وقيل: (الأحَذّ): المقطوع؛ أي: أنه قصير اليد عن نيل المعالي، فجعله كالأحذ، الذي لا شعر لذنبه. انظر: «اللسان» ٢/ ٨٠٨ (حذذ).

قال: جعلت (الإغلالَ) بمعنى (الغُلول). فقد ذكرنا للغُلُول معنيين في هذه القراءة.

المعنى الثاني: أنْ يكون (الإغلالُ) بمعنى النسبة إلى الغُلُول. وقد يَرِدُ[1] (الإفْعَال) بمعنى النسبة، شاذًّا، وإن كان الأكثر فيه التَفْعِيل؛ كقولهم: (أسْقاهُ)، أي: قال له: سَقَاكَ اللهُ[2].

ومنه قول ذي الرُّمَّةِ:

وأُسْقِيهِ حتى كاد[3] ... البيت.

= والبيت، ضمن أبيات، يهجو بها الشاعرُ عمرَ بن هبيرة الفزاري، ويخاطب - معاتبًا - يزيدَ بن عبد الملك، الذي وَلَّى ابنَ هبيرة العراقَ.

(١) في (ج): (ترد).

(٢) في «الحجة» للفارسي ٣/ ٩٧: (.. كقولك: أسقيْتُهُ؛ أي: قلت له: سقاك الله).

(٣) وتمامه:

وأسقِيهِ حتى كاد مما أبُثُّهُ تكلِّمني أحجارُه ومَلاعبُه

وقبل هذا البيت:

وقفت على رَبْعٍ لِمَيَّة ناقتي فما زلت أبكي عنده وأخاطبه

وهو في «ديوانه» ٨٢١. وورد البيتُ - الشاهد - منسوبًا له، في: «كتاب سيبويه» ٤/ ٥٩، و«النوادر» ٢١٣، و«مجاز القرآن» ١/ ٣٥٠، و«طبقات فحول الشعراء» ٢/ ٥٥٧، و«تهذيب اللغة» ١٠/ ٢٩٧، و«المحرر الوجيز» ٣/ ٤٠٤، و«لسان العرب» ٤/ ٢٠٤٢ (سقى)، ٤/ ٢٣١٤ (شكا)، و«المقاصد النحوية» ٢/ ١٧٦، و«التصريح» للأزهري ١/ ٢٠٤، و«شرح شواهد الشافية» ٤١، و«الدرر اللوامع» ١/ ١٠٨.

وورد غير منسوب في: «منهج السالك» ١/ ٢٦٣، و«همع الهوامع» ٢/ ١٤٤.

ورد في بعض الروايات: (وَأُشْكِيهِ ..)، وورد: (.. أَبِثُّهُ) -بضم الهمزة، وكسر الباء-.

ومعنى (أبُثُّه): أظهر له البَثَّ، وهو: الحزن والغم. انظر: «اللسان» ١/ ٢٠٨ (بثث).

يخاطب الشاعرُ - هنا - منزلَ معشوقته (مية).

و(أسقيه): أدعو له بالسُّقْيا. والماضي: أسْقاهُ.

ويقال (أَكْفَرَهُ): إذا نَسَبَهُ إلى الكفر .

قال الكُمَيْت[(١)]:

فَطَائِفَةٌ قَدْ أكفَرُونِي بِحُبِّكُمْ[(٢)]

فيكون المعنى: وما كان لِنَبِيٍّ أن يُنْسَبَ إلى الغُلُول؛ أي: لا يُقَال له غَلَلْتَ.

قال الفرّاءُ، في[(٣)] هذه الآية[(٤)]: وقرأ[(٥)] أصحاب عبد الله[(٦)]: ﴿يُغَلّ﴾؛ يريدون: أنْ يُسَرَّقَ ويُخَوَّنَ[(٧)]، وذلك جائزٌ، وإنْ لم يَقُل: (يُغَلَّل)، فيكون مثل قوله: ﴿فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ﴾، و﴿ويُكْذِبُونَكَ﴾[(٨)] [الأنعام: ٣٣].

---

(١) هو: أبو المُسْتَهِلّ، الكُمَيت بن زيد بن حُبَيْش، من بني أسد. شاعر إسلامي، عاش في أيام الدولة الأموية، ولم يدرك الدولة العباسية، وكان متشيعًا لبني هاشم، وُلِد سنة (٦٠هـ)، ومات سنة (١٢٦هـ).

انظر: «الشعر والشعراء» ٢/ ٣٨٥، و«جمهرة أشعار العرب» ٣٥١، و«أمالي الزجاجي» ١٣٧، و«الخزانة» ١/ ١٤٤.

(٢) صدر بيت، وعجزه:

وطائفةٌ قالوا مسيءٌ ومذنب

ورد في: «شرح هاشميات الكميت» ٥٣، وورد منسوبًا له في «خزانة الأدب» ٤/ ٣١٤.

وورد فيه: (.. قد أكفرتني بحبهم..).

قال في «شرح الهاشميات»: (و(طائفة)؛ يريد: الحرورية. (وطائفة)؛ يريد: المرجئة).

(٣) في (ج): (وفي).

(٤) في «معاني القرآن» له ١/ ٢٤٦، نقله عنه بتصرف يسير.

(٥) في (ج): (وقال).

(٦) أي: ابن مسعود ﷺ. وقال الطبري: (وهي قراءة عُظْم قَرَأة أهل المدينة والكوفة). «تفسيره» ٤/ ١٥٧.

(٧) أي: ينسب إلى السرقة والخيانة.

(٨) القراءة الأولى: ﴿يُكَذِّبُونَكَ﴾، لابن كثير، وعاصم، وأبي عمرو، وابن عامر

ومِن حُجَّةِ هذه القراءة: ما رُوي عن ابن عبّاس، من طريق الضّحاك، وما روي عن قتادة، في سبب نزول هذه الآية[١].

وقوله تعالى: ﴿وَمَن يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ ٱلْقِيَـٰمَةِ﴾.

أي: يأتي به حاملًا له على ظهره، كما روي أن النبي ﷺ، خَطَبَ يومًا، فذَكَرَ الغُلُولَ، وعَظَّمَه، وعَظَّمَ أَمْرَهُ، فقال: **«لا أُلْفِيَنَّ[٢] أحدَكُمْ يجيء على رقبته يوم القيامة بَعِيرٌ له رُغَاء[٣]، يقول: يا رسولَ الله! أغِنّي[٤]**.

= والقراءة الثانية: ﴿يُكْذِبُونَكَ﴾، لنافع، والكسائي.

انظر: «السبعة» ٢٥٧، و«الحجة» للفارسي ٣/ ٣٠٢، و«المبسوط» لابن مهران ٦١٨.

أي: أن (كَذَّبه، وأكْذَبه)، بمعنًى واحد، وهو: نسبته إلى الكذب، وكذلك: (غَلَّ، وأغَلَّ) تتواردان على معنى واحد، وهو: النسبة إلى الغلول.

انظر: «كتاب سيبويه» ٤/ ٥٨، و«الحجة» للفارسي ٣/ ٣٠٢.

وحول رأي الفراء - هذا -، قال الأزهري: (وقال أبو العباس: جَعَلَ (يَغُل)، بمعنى: (يُغَلَّل)، وكلام العرب على غير ذلك في (فعَّلت)، و(أفْعَلْت). و(أفعلته): أدخلت ذاك فيه، و(فعَّلتُ): كثَّرت ذاك فيه). «التهذيب» ٣/ ٢٦٨٨. وانظر: «الحجة» للفارسي ٣٠٢-٣٠٤.

(١) انظر ما سبق ص ١٢٨-١٢٩.

(٢) في (ج): (لألفين).

وهذه توافق رواية الإمام أحمد في «المسند»: (لألفِيَنَّ يجيء أحدكم يوم القيامة ..) وسيأتي تخريجه.

وفي بعض الروايات: (لا ألفِيَنَّ ..) انظر: «فتح الباري» ٦/ ١٨٦.

ألفى الشيء: وجده. يقال: (ألْفَيْتُ الشيء، أُلْفِيهِ، إلفاءً): إذا وجدته وصادفته ولقيته. انظر: «اللسان»: ٧/ ٤٠٥٦ (لفا).

(٣) الرُّغاء: صوت البعير. يقال: (رَغَا البعيرُ، والضَّبُعُ، والنَّعامُ، رُغاءً): صوَّتَت فَضَجَّت. انظر: «القاموس» (١٢٨٩) (رغا).

(٤) في مصادر الحديث التالية: أغثني.

فأقول: لا أملك لك مِنَ اللهِ شيئًا، قد أَبْلَغْتُكَ». وذَكَر في الحديث: الشاةَ والفرَسَ والصَّامِتَ[١].

وهذا قول: ابن عباس[٢]، وأبي هريرة[٣]، وأبي حُمَيْد الساعدي[٤]،

---

(١) في (ج): (والفَرَسَ الصَّامِتَ).
والصامت من المال: الذهب، والفضة، خلاف الناطق منه، وهو: الحيوان.
انظر: «النهاية في غريب الحديث» ٣/ ٥٢، و«القاموس» ١٥٥ (صمت)، و«فتح الباري» ٦/ ١٨٦.
والحديث من رواية أبي هريرة، أخرجه: البخاري في «الصحيح» (٣٠٧٣) كتاب الجهاد. باب الغلول وقول الله تعالى: ﴿وَمَن يَغْلُلْ﴾.
ومسلم في «الصحيح» رقم (١٨٣١) كتاب الإمارة. باب غلظ تحريم الغلول.
وأحمد في «المسند» ٢/ ٤٢٦، وابن أبي شيبة في «المصنف» ٦/ ٥٢٩، رقم (٣٣٥١٩).
والطبري في «تفسيره» ٤/ ١٥٨، والبيهقي في «السنن» ٩/ ١٠١، والثعلبي في «تفسيره» ٣/ ١٤١ب.
وأورده السيوطي في «الدر» ٢/ ١٦٣ وزاد نسبة إخراجه إلى البيهقي في «الشُّعَب».

(٢) قول ابن عباس ﵄ ومن بعده، هي آثار رواها المذكورون عن النبي ﷺ، بالمعنى نفسه.
وقول ابن عباس رضي الله عنهما في «تفسير الطبري» ٤/ ١٥٩، وأورد الأثر ابن كثير في «تفسيره» ١/ ٤٥٥ ونسب إخراجه إلى ابن جرير، وقال: (لم يروه أحد من أهل الكتب الستة).

(٣) قوله في: «تفسير الطبري» ٤/ ١٥٨، ١٦٠، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٨٠٥.

(٤) قوله في: «صحيح مسلم» رقم (١٨٣٢) كتاب الإمارة، باب تحريم هدايا العمال، والطبري في «تفسيره» ٤/ ١٥٩، والبغوي في «تفسيره» ٢/ ١٢٧، وابن كثير في «تفسيره» ١/ ٤٥٥ .
وأبو حميد الساعدي، اختلف في اسمه كثيرًا، فقيل: المنذر بن سعد، وقيل: عبد الرحمن بن سعد بن المنذر، وقيل غير ذلك. أنصاري، صحابي مشهور، شهد أُحدًا وما بعدها، تُوفي في آخر خلافة معاوية، وأول خلافة يزيد بن معاوية.
انظر: «الاستيعاب» ٤/ ١٩٩، و«الإصابة» ٤/ ٤٦.

وابن عمر[١]، وقتادة[٢].

وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ تُوَفَّىٰ كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ﴾.

قال ابن عباس[٣]: يريد: تجازى ثوابَ عَمَلِها.

﴿وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾. قال[٤]: وهم لا يُنقَصُونَ مِنْ ثوابِ أعمالهم شيئًا.

١٦٢- قوله تعالى: ﴿أَفَمَنِ ٱتَّبَعَ رِضْوَٰنَ ٱللَّهِ﴾.

يعني: بترك الغُلُولِ - في قول: الكلبي[٥]، والضحاك[٦] -.

﴿كَمَنۢ بَآءَ بِسَخَطٍ مِّنَ ٱللَّهِ﴾، في فِعْلِ الغُلول.

وقيل: ﴿أَفَمَنِ ٱتَّبَعَ رِضْوَٰنَ ٱللَّهِ﴾ بالعمل بطاعته والإيمان، ﴿كَمَنۢ بَآءَ بِسَخَطٍ مِّنَ ٱللَّهِ﴾ في العملِ بمعصيته، والكفر به. وهذا القولُ يُحكَى عن محمد بن إسحاق[٧].

وعلى هذا المعنى دلّ كلامُ ابن عباس - في رواية عطاء -؛ لأنه قال[٨]: ﴿أَفَمَنِ ٱتَّبَعَ رِضْوَٰنَ ٱللَّهِ﴾؛ يريد: المهاجرين والأنصار، ﴿كَمَنۢ بَآءَ

---

(١) قوله في: «تفسير الطبري» ٤/ ١٦٠، وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» ٣/ ٨٦، وقال: رواه البزار، ورجاله رجال الصحيح.

(٢) قوله في: «المصنف» لعبد الرزاق ٥/ ٢٤٢ (٩٤٩٣)، و«تفسير الطبري» ٤/ ١٦١.

(٣) لم أقف على مصدر قوله.

(٤) لم أقف على مصدر قوله.

(٥) قوله في «بحر العلوم» ١/ ٣١٢.

(٦) قوله في: «المصنف» لعبد الرزاق ٥/ ٢٤٦ رقم (٩٥٠٧)، و«تفسير الطبري» ٤/ ١٦١، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٨٠٦.
وأورده السيوطي في «الدر» ٢/ ١٦٥ وزاد نسبة إخراجه إلى ابن المنذر.

(٧) قوله في: «سيرة ابن هشام» ٣/ ٧٠، و«تفسير الطبري» ٤/ ١٦١، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٨٠٧.

(٨) لم أقف على مصدر قوله.

﴿بِسَخَطٍ مِّنَ ٱللَّهِ﴾؛ يريد: المنافقين.

وقال الزّجاج[١]: يروى أن النبي ﷺ، حين أمر المسلمين يوم أحد بالحرب، اتَّبَعَهُ المؤمنون، وتَخَلَّفَ عنه جماعةٌ مِنَ المنافقين[٢].

فأعلم الله ﷻ: أنّ مَنْ اتَّبَعَ نَبِيَّهُ، اتَّبَعَ رِضوانَهُ، وأنَّ مَن تَخَلّف عنه فقد باء بِسَخَطٍ مِنَ الله.

ومعنى (باءَ به)؛ أي: احتمله، ورَجَع به. وقد ذكرنا هذا في سورة البقرة[٣].

١٦٣- قوله تعالى: ﴿هُمْ دَرَجَٰتٌ عِندَ ٱللَّهِ﴾ أي: ذَوُو[٤] درجات. فحذف المضاف. وحَسُن ذلك ههنا؛ لأن اختلاف أعمالهم، قد صيَّرَهم بمنزلة المختلفي الذوات، كاختلاف مراتب الدرجات؛ لتبعيدهم من استواء الأحوال، فجاء على هذا المَجَاز.

والمجاز في موضعه، أحسنُ مِنَ الحقيقة؛ لِمَا فيه [مِنَ][٥] الإيجاز مِن غيرِ إخلال، ومِنَ المُبالغة التي لا ينوبُ مَنَابها الحقيقة؛ إذْ[٦] قولك: (هو الشمسُ ضياءً)، أبْلَغُ في النفس مِن: (هو كالشمس ضياءً). فكذلك: ﴿هُمْ دَرَجَٰتٌ﴾[٧]، أبلغ مِنْ: (هم أهلُ درجاتٍ)[٨].

---

(١) في «معاني القرآن» له ١/ ٤٨٦. نقله عنه بتصرف.

(٢) انظر: تفسير ﴿إِذْ هَمَّت طَّآئِفَتَانِ مِنكُمْ أَن تَفْشَلَا﴾ آية: ١٢٢ من سورة آل عمران.

(٣) انظر: «تفسير البسيط» عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَبَآءُو بِغَضَبٍ مِّنَ ٱللَّهِ﴾ البقرة: ٦١ .

(٤) في (ب): (ذو).

(٥) ما بين المعقوفين: زيادة من (ج).

(٦) في (أ)، (ب): إذا. والمثبت من (ج).

(٧) في (أ): (بدرجات درجات).

(٨) انظر: «معاني القرآن» للزجاج ١/ ٤٨٦، و«معاني القرآن» للنحاس ١/ ٥٠٦.

وأصل الدَّرَجَةِ: الرُّتْبَةُ[(١)]، ومِنْهُ: (الدَّرْجُ)، لأنه يُطوَى رُتْبَةً بعد رُتْبةٍ؛ يقال: (أدْرَجَني إدْرَاجًا)[(٢)]. و(الدَّرَجَانُ)[(٣)]: تَقارُبُ الخَطْوِ؛ كَمِشْيَة الشَّيْخ، والصَّبِيِّ؛ لتقارُبِ الرُّتَبِ[(٤)].

فأما التفسير: فالآيةُ تحتملُ ثلاثةَ أوجه:

أحدها: أن يكون المراد بقولهم: دَرَجاتُ المؤمنين والكافرين **جميعًا**. والمعنى: أن المؤمنين ذَوُو[(٥)] دَرَجةٍ رفيعةٍ، والكافرين ذَوُو

= قيل في تأويل الآية: إنهم جعلوا نفس الدرجات؛ للمبالغة؛ أي: إنهم متفاوتون في الجزاء على كسبهم، كما أن الدرجات تتفاوت. والأصل فيه: هم مثل الدرجات في التفاوت. انظر: «الدر المصون» ٣/ ٤٦٩-٤٧٠.

(١) انظر (درج) في: «جمهرة اللغة» ١/ ٤٤٦، و«التهذيب» ٢/ ١١٦٧، و«اللسان» ٣/ ١٣٥١، وانظر: «تفسير الطبري» ٤/ ١٦٢.

قال الراغب: (الدرجة، نحو المنزلة، لكن يقال للمنزلة: (درجة)، إذا اعتُبِرت بالصعود، دون الامتداد على البسيط؛ كدرجة السطع والسلَّم، ويعبر بها عن المنزلة الرفيعة ..). «مفردات ألفاظ القرآن»: ٣١٠ (درج).

(٢) قال ابن دريد: (والدَّرْج: مصدر (دَرَجْتُ الشيء دَرْجًا)، و(أدرجته إدراجًا): إذا طويته). «جمهرة اللغة» ١/ ٤٤٦.

وأراد المؤلف، هنا والله أعلم: الدَّرْج -أو الدَّرَج -: الذي يُكتَبُ فيه. يقال: (أنفذته في دَرْج الكتاب)؛ أي: في طَيِّه. انظر: «الصحاح» ٣١٤ (درج).

وفي «مفردات ألفاظ القرآن»: ٣١١ (درج): (والدرْج: طيُّ الكتاب والثوب. ويقال للمطوي: دَرْج).

(٣) في (أ)، (ب): (والدرجات). والمثبت من: (ج)، ومصادر اللغةُ.

(٤) انظر: (درج) في: «التهذيب» ٢/ ١١٦٧، و«مفردات ألفاظ القرآن» ٣١١، و«اللسان» ٣/ ١٣٥١.

(٥) في (ب): (ذو). وكذا في الموضع التالي.

درجةٍ[١] خَسِيسَةٍ.

وهذا الوجه مروي عن ابن عباسٍ، قال[٢]: يعني أنَّ مَن اتَّبَعَ رِضْوانَ الله، ومَنْ بَاءَ بِسَخَطٍ مِنَ الله، مختلِفُو[٣] المَنَازِلِ عند الله فَلِمَن اتبع رِضْوانه الكرامةُ والثواب، ولِمَن باء بسخطٍ منه المَهَانةُ والعذاب.

وهذا قول الكلبي - أيضًا -، فإنه قال[٤]: هم درجاتٌ، بعضهم أشدُّ عذابًا مِنْ بعضٍ، وكلٌّ في عذابٍ وهَوَانٍ، وأهل الجَنَّةِ بعضهم أفضل من بعض، وكلٌّ[٥] في فَضْلٍ وكَرَامَةٍ[٦].

الوجه الثاني: أن تكون الآيةُ خاصَّةً في المؤمنين؛ يريد: أنَّ بعضهم أرفع درجة عند الله مِنْ بعض.

وهذا قول ابن عباس - في رواية عطاء -، قال[٧]: يريد: أصحاب النبي ﷺ، بعضهم أفضل من بعض، وهذا أيضًا اختيارُ الفرّاء، قال[٨]: يقول: هم في الفضل مختلفون، بعضهم أرفع من بعض.

الوجه الثالث: أن تكون الآية خاصة في الكافرين[٩]. وهذا قول

---

(١) (ذوو درجة): بياض في (ج).

(٢) قوله في: «تفسير الثعلبي» ٣/١٤٣ب، و«تفسير البغوي» ٢/١٢٩، و«زاد المسير» ١/٤٩٣.

(٣) في (ب): (يختلفوا).

(٤) لم أقف على مصدر قوله.

(٥) من قوله: (وكل ..) إلى (.. بعضهم أفضل من بعض): ساقط من (ج).

(٦) وهو قول ابن إسحاق، واختيار الطبري. انظر: «تفسيره» ٤/١٦٢.

(٧) لم أقف على مصدر هذه الرواية عنه.

(٨) في «معاني القرآن» له ١/٢٤٦. نقله عنه بتصرف.

(٩) في (ج): (المنافقين).

الحسن، يقول[١]: بعض أهلِ النار أشدُّ عذابًا مِنْ بعضٍ؛ ألا تَرَاهُ[٢] يقول: ﴿وَلِكُلٍّ دَرَجَٰتٌ مِّمَّا عَمِلُواْ﴾ [الأنعام: ١٣٢].

قال: وبلغني أن النبي ﷺ قال: (إنَّ منها[٣] ضَحْضَاحًا[٤]، وإنَّ منها غَمْرًا[٥]، وإني لأرجو أنْ يكون أبو طالب في ضحْضَاحِها)[٦].

---

(١) لم أقف على مصدر قوله. والذي وقفت عليه من قوله، الآتي:
أ- يعني أهل الخير وأهل الشر درجات.
ب- إنها درجات الجنة.
ج- للناس درجات بأعمالهم، في الخير والشر. انظر: «تفسير الحسن البصري» ٢٤٦، ٢٤٧.

(٢) في (ج): (تسمعه) بدلًا من: (تراه).

(٣) الضمير يعود على النار.

(٤) أصل الضحْضَاح: الماء القليل، الرقيق، أو الذي يصل إلى الكعبين. فشَبَّه قِلَّةَ النار به. انظر: «غريب الحديث» لأبي عبيد ٢/ ٤٠٠، و«الفائق» ٢/ ٣٣٢.

(٥) الغَمْر: الماء الكثير. وجمعه: غِمَار، وغُمُور. انظر: «القاموس» ٤٥٢ (غمر).

(٦) هذا الجزء من قول الحسن (والمتضمن حديث النبي ﷺ، - المرسل عن الحسن (إن منها ضحضاحا ..)، قد ورد بألفاظ مختلفة من طريق أخرى صحيحة، في بيان حال أبي طالب عم النبي ﷺ، يوم القيامة.
فقد أخرج البخاريُّ عن عبد الله بن الحارث بن نوفل، أن العباس بن عبد المطلب، قال للنبي ﷺ: ما أغنيت عن عمك؟ فوالله كان يحيطك ويغضب لك. قال: «**هو في ضحضاح** من نار، **ولولا أنا، لكان في الدرك الأسفل من النار**». «الصحيح» (٣٨٨٣). كتاب مناقب الأنصار. باب قصة أبي طالب، (٦٢٠٨) كتاب الأدب. باب كنية المشرك.
وأخرجه مسلم في «الصحيح» رقم (٢٠٩) كتاب الإيمان رقم (٣٥٧) باب شفاعة النبي ﷺ لأبي طالب، وورد في لفظٍ لمسلم: «**نعم وجدته في غمرات من النار، فأخرجته إلى ضحضاح**».
وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه: أنه سمع رسول الله ﷺ وذُكِرَ عنده عَمُّهُ أبو طالب، فقال - واللفظ للبخاري -: «**لعله تنفعه شفاعتي يوم القيامة، فيجعل في ضحضاح** من النار، **يبلغ كعبيه، يغلي منه أم دماغه**». =

وقوله تعالى: ﴿وَٱللَّهُ بَصِيرٌۢ بِمَا يَعۡمَلُونَ﴾[١].

فيه تحريضٌ على العمل بطاعته؛ لأن ثوابه لا يضيع؛ إذا عَمِلَه[٢] مَنْ يعمل له، وتحذيرٌ مِنَ العملِ بمعصيته؛ لأن جزاءه لا يفوتُ إذا كان عالِمًا به. فهو تهديد ووعيدٌ للكافرين، وتبشيرٌ ووَعْدٌ للمؤمنين.

١٦٤- قوله تعالى: ﴿لَقَدۡ مَنَّ ٱللَّهُ عَلَى ٱلۡمُؤۡمِنِينَ إِذۡ بَعَثَ فِيهِمۡ رَسُولٗا مِّنۡ أَنفُسِهِمۡ﴾ الآية.

لـ(المَنِّ)[٣] - في كلام العرب - مَعَانٍ:

أحدها: الذي يسقط من السماء، وقد مرّ ذكرُه في قوله: ﴿وَأَنزَلۡنَا عَلَيۡكُمُ ٱلۡمَنَّ وَٱلسَّلۡوَىٰ﴾ [البقرة:٥٧]. والمَنُّ: الاعتداد بالصنَّيعَةِ[٤]، وهو: أنْ تَمُنَّ بما أعطيت، وذلك في قوله: ﴿لَا تُبۡطِلُواْ صَدَقَٰتِكُم بِٱلۡمَنِّ﴾ [البقرة:٢٦٤].

والمَنُّ: القَطْعُ. ومنه قوله: ﴿أَجۡرٌ غَيۡرُ مَمۡنُونٖ﴾ [فصلت:٨]؛ أي: غيرُ مَقْطُوعٍ[٥].

= «صحيح البخاري»: (٦٥٦٤) كتاب الرقاق. باب صفة الجنة والنار.
و«صحيح مسلم» رقم (١٢٠) كتاب الإيمان، رقم (٣٦٠) باب شفاعة النبي ﷺ لأبي طالب.
وانظر روايات أخرى بألفاظ أخرى في: «فتح الباري» ٧/ ١٩٣-١٩٤، و«الفائق» للزمخشري ٢/ ٣٣٢.

(١) في (أ)، (ب)، (ج): تعملون. والمثبت من رسم المصحف.

(٢) في (ج): (علمه).

(٣) في (ج): (المن) بدلا من: (للمن).

(٤) الصَّنِيعة: العَطِيَّة، والكرامة، والإحسان. والجمع: صَنائِع. انظر: (صنع) في: «اللسان» ٤/ ٢٥١٠، و«القاموس» ٧٣٩.

(٥) وهذا قول ابن عباس، ومجاهد، والضحاك، وغيرهم. وحكى السُدِّي عن بعضهم، =

والمَنُّ: الإعطاء والإنعام، والإحسان إلى مَنْ لا تَسْتَثِيبه. منه قوله تعالى: ﴿هَٰذَا عَطَآؤُنَا فَٱمْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ﴾ [ص:٣٩]، وقوله: ﴿وَلَا تَمْنُن تَسْتَكْثِرُ﴾ [المدثر:٦][1]. و(المَنَّانُ) - في صفة الله - تعالى -؛ معناه: المُعْطِي ابتداءً[2].

فمعنى قوله: ﴿لَقَدْ مَنَّ ٱللَّهُ عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ﴾؛ أي: أنعَمَ عليهم، وأحسَنَ

= أن معناه: غيرُ ممنونٍ عليهم. ورُدَّ عليه؛ لأن المِنَّة لله تعالى على أهل الجنة؛ لأنهم دخلوها برحمته تعالى وفضله، لا بأعمالهم. انظر: «تفسير ابن كثير» ٤/ ٥١٩.

(١) معنى الآية - على هذا الوجه -: لا تُعْطِ العطيَّةَ تلتمس أكثر منها. وهذا قول ابن عباس، وعكرمة، ومجاهد، وعطاء، وطاوس، وأبي الأحوص، وإبراهيم النخعي، والضحاك، وقتادة، والسدي، وغيرهم، واستظهره ابن كثير. ويرى الضحاك أن هذا خاص بالنبي ﷺ، مباح للناس عامة.
وقيل: لا تعط عطاءً وتستكثره؛ لأن الكريم يستقل ما يعطي، وإن كان كثيرًا. ذكره ابن جُزي.
وهناك أقوال أخرى في الآية، هي:
- لا تمنن بعملك على ربك تستكثره. وهو قول الحسن، والربيع، واختيار الطبري.
- وقيل: لا تضعف أن تستكثر من الخير؛ على أنَّ (تَمْنُنْ) - في كلام العرب -: تضعف. وهي رواية خصيف عن مجاهد. أو لا تضعف عن تبليغ الرسالة، وتستكثر ما حملناك من ذلك. ذكره ابن جُزَي.
- وقيل: لا تمنن بالنبوة والقرآن على الناس، تستكثرهم به، تأخذ عليه عوضًا من الدنيا. وهو قول ابن زيد.
انظر: «تفسير الطبري» ٢٩/ ١٤٨-١٥٠، و«تفسير ابن جزي» ٨٠٦، و«تفسير ابن كثير» ٤/ ٤٦٦.

(٢) انظر هذه المعاني لـ(المن) في: «الزاهر» ٢/ ٣٥٥-٣٥٧، و«تهذيب اللغة» ٤/ ٣٤٥٩- ٣٤٦٠، و«مفردات ألفاظ القرآن» ٧٧٧، و«قاموس القرآن» للدامغاني ٤٤٤، و«بصائر ذوي التمييز» ٤/ ٥٢٧-٥٢٨.

إليهم، إذ بَعَثَ فيهم رَسُولًا.

واختلفوا في المراد بـ(المؤمنين) في قوله: ﴿عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ﴾.

فقال بعضهم[(١)]: هذا خاصٌّ في العرب؛ لأن النبي ﷺ، كانَ مِنَ العَرَبِ، ولم يكُنْ حَيٌّ مِن أحياء العرب، إلّا [و][(٢)] قد وَلَدَهُ، وله فيهم نَسَبٌ، غير بني تَغْلِب؛ لأنهم كانوا نَصَارَى[(٣)]، فطَهَّرَهُ[(٤)] اللهُ منهم؛ لأنهم ثَبَتوا على النصرانية[(٥)]. وعلى هذا دلّ كلام ابن عباس - في رواية عطاء-[(٦)]، فإنه قال: يعنى المهاجرين والأنصار.

وعلى هذا التفسير، معنى قوله: ﴿مِّنْ أَنفُسِهِمْ﴾؛ أي: مِنْ نَسَبِهم. قال ابن عباس[(٧)]: يريد: نَسَبه نَسَبهم، هو مِن وَلَدِ إسماعيل. وبه قال الكلبيُّ[(٨)].

---

(١) من قوله: (قال بعضهم ..) إلى (.. على النصرانية): نقله - بتصرف - عن «تفسير الثعلبي» ٣/ ١٤٣ - ب.

(٢) ما بين المعقوفين زيادة من (ج)، و«تفسير الثعلبي».

(٣) هم بنو تَغْلب بن وائل بن قاسط. ينتهي نسبهم إلى مَعَدّ بن عدنان. ومساكنهم بالجزيرة الفُرَاتية، وتعرف بديار بكر. وبينهم وبين بني بكر بن وائل دارت حرب (البَسُوس) المشهورة التي استمرت (٤٠) سنة.
انظر: «جمهرة أنساب العرب» ٣٠٣، ٤٦٩، و«صبح الأعشى» ١/ ٣٣٨، و«معجم القبائل العربية» ١/ ١٢٠.

(٤) في (أ)، (ب): (فظهره). والمثبت من (ج)، و«تفسير الثعلبي»، وكذا جاءت في «تفسير القرطبي» ٤/ ٢٦٤، ١٨/ ٩٢. وهي الصواب.

(٥) أورد هذا القول القرطبيُّ في «تفسيره» ١٨/ ٩٢ ونسبه لابن إسحاق، وكذا أورده ابنُ عطية في «المحرر» ٣/ ٤٠٩ ونسبه للنقاش.

(٦) لم أقف على مصدر هذه الرواية عنه.

(٧) لم أقف على مصدر قوله، وقد ذكره ابن الجوزي في «الزاد» ١/ ٤٩٤.

(٨) لم أقف على مصدر قوله

ومعنى (المِنَّة) - على هذا التفسير -: أنه بُعِثَ واحدًا منهم؛ ليكونَ ذلك شَرَفًا لهم[١]. ففيه إنعامٌ مِنْ وجهين:

أحدهما: أنه أنقذهم به من النار، وهداهم. والثاني: أنْ جعله منهم. ودليل هذا التأويل، قولُه: ﴿هُوَ ٱلَّذِى بَعَثَ فِى ٱلۡأُمِّيِّـۧنَ رَسُولًا مِّنۡهُمۡ﴾ [الجمعة: ٢].

وقال آخرون[٢]: أراد المؤمنين كلَّهم، وعلى هذا معنى قوله: ﴿مِّنۡ أَنفُسِهِمۡ﴾؛ أي: إنه واحدٌ منهم، يعرفونه، ويعرفون نَسَبَهُ، ليس بِمَلَكٍ، ولا أحد مِن غيرِ بني آدم.

ومعنى (المِنّة) - على هذا القول -: أنّه[٣] مَنَّ على المؤمنين، بإرساله واحدًا منهم، عُرِفَ أمرُهُ، وخُبِرَ صِدْقُهُ وأمانَتُهُ، فكانَ تَنَاوُلُ[٤] الحُجّةِ والبرهانِ[٥] سَهْلًا مِنْ قِبَلِهِ[٦].

= وممن ورد عنه أن هذا خاصٌّ في العرب: عائشةُ - رضي الله عنها -. فقد أخرج عنها ابن أبي حاتم في «تفسيره» ٣/ ٨٠٨ أنها قالت - بعد أن قرأت هذه الآية -: (هذه للعرب خاصة). وأورده القرطبي في: «تفسيره» ٤/ ٢٦٤، ونسب إخراجه لأبي محمد عبد الغني، بسنده عنها.

وأورده السيوطي في «الدر» ٢/ ١٦٥ وزاد نسبة إخراجه إلى ابن المنذر، والبيهقي في «الشعب».

وهو اختيار الطبري في «تفسيره» ٤/ ١٦٣ حيث قال: (﴿مِّنۡ أَنفُسِهِمۡ﴾ نبيًا من أهل لسانهم، ولم يجعله من غير أهل لسانهم، فلا يفقهوا عنه ما يقول).

(١) انظر: «بحر العلوم» لأبي الليث ١/ ٣١٣، و«النكت والعيون» ١/ ٤٣٤.

(٢) ممن قال هذا: الزجاج - كما سيأتي -، وذكره الثعلبي في «تفسيره» ٣/ ١٤٣ب، ولم يعزه لقائل.

(٣) من قوله: (أنه) إلى (من قبله) نقله - بتصرف - عن «معاني القرآن» للزجاج ١/ ٤٨٧.

(٤) في (أ)، (ب): (يتأول). والمثبت من (ج)، و«معاني القرآن».

(٥) في (أ): (البرهانُ) بضم النون. وفي (ب)، (ج): مهملة، وما أثبته هو الصواب.

(٦) في (ب): (قبل).

وهذا القول اختيار الزجّاج؛ لأنه قال[١]: لو كانت المنّةُ فيه [أنه][٢] مِنَ العرب؛ لكانَ[٣] العَجَمُ لا مِنَّة عليهم فيهِ، ولكن المِنَّة[٤] فيه: أنَّهُ قد خُبِرَ أمْرُه، وشأنُه، وعُلِمَ صدقُهُ، بعد أنْ عَلِمُوا أنه كان واحدًا منهم، وإذا كان واحدًا منهم، كانَ أيْسَرَ عليهم معرِفةُ أحوالِهِ مِنَ الصِّدقِ والأمانة.

وعلى هذا التفسير: خُصّ المؤمنون بالذكر، وإنْ كانَ جميعُ المُكَلَّفِينَ في هذا سواء؛ لأن المِنّة على المُؤْمِنِ في هذا أعظمُ منها على الكافر؛ لانتفاع المؤمن ببعثته، فصار كقوله: ﴿إِنَّمَآ أَنتَ مُنذِرُ مَن يَخۡشَىٰهَا﴾ [النازعات:٤٥]، وهو كان منذرًا لجميع البَشَرِ، ولكنْ لَمَّا كان المؤمنُ يخشَى الساعةَ دون الكافرين، وكان للمؤمن الانتفاعُ بإنذاره، أُضِيفَ إليه.

وباقي الآية مفسَّرَةٌ في سورة البقرة[٥].

وقوله تعالى: ﴿وَإِن كَانُواْ مِن قَبۡلُ لَفِي ضَلَٰلٖ مُّبِينٍ﴾ قيل: معناه: وقد كانوا[٦].

وقيل: معناه: وما كانوا مِنْ قَبْلِهِ؛ أي[٧]: مِنْ قبل محمد، إلَّا في

---

(١) في «معاني القرآن» له ١/ ٤٨٧. نقله عنه بتصرف يسير.

(٢) ما بين المعقوفين زيادة ليستقيم بها السياق.

(٣) في (ب): (لكانت).

(٤) في (ب): (أمانته).

(٥) انظر: تفسير الآية ١٢٩، والآية ١٥١ من سورة البقرة.

(٦) لم أقف على من قال بهذا القول، إلا أنه يُخَرَّج على قول الكسائي - من الكوفيين - أنَّ (إنْ) إنْ دخلت على جملة فعلية، تكون بمعنى (قد)، واللام زائدة للتوكيد، وإن دخلت على جملة اسمية، فتكون (إنْ) هي النافية، واللام بمعنى (إلَّا).
انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ١٦٣، و«اللامات» للزجاجي ١١٥، و«الجنى الداني» ٢١٤، و«الدر المصون» ٢/ ٣٣٤.

(٧) (من قبله أي): ساقط من (ج).

ضلال مبين. ومثله قوله: ﴿وَإِن كُنتُم مِّن قَبْلِهِۦ لَمِنَ ٱلضَّآلِّينَ﴾[١] [البقرة:١٩٨].

١٦٥- قوله تعالى: ﴿أَوَ لَمَّآ أَصَٰبَتْكُم مُّصِيبَةٌ﴾ الآية.

الواوُ في ﴿أَوَ لَمَّآ﴾؛ لِعَطْفِ جملةٍ على جملة. ودخل أَلِفُ الاستفهام على واو النَّسَقِ[٢]؛ لأنَّ له صدر الكلام.

قال الزجّاج[٣]: ومثله من الكلام قولُ القائل: (تَكَلّمَ فلانٌ بكذا وكذا) فيقول مجيبًا له: (أوَ هُوَ مِمَّن يقول ذلك؟).

والمعنى: أَوَ حين أصابتكم مُصيبةٌ. ويعنى بالمصيبة: ما أصابتهم يوم أحد.

وقوله تعالى: ﴿قَدْ أَصَبْتُم مِّثْلَيْهَا﴾.

هو مِنْ صفة النَّكِرَةِ[٤]. ومعناه: قد أصبتم مثليها يوم بدر؛ وذلك [أنَّ][٥] المشركين قتلوا من المسلمين يوم أُحُد سبعين، [وقَتَلَ المسلمونَ منهم يوم بدر، سبعين][٦] وأسروا سبعين. هذا قول أكثرِ المفسرين: ابن

---

(١) هذا رأي الكوفيين، ومنهم: الفراء، أنَّ (إنْ) - هنا - نافية، بمعنى (ما)، واللام بمعنى: (إلا)، بينما مذهب أهل البصرة أنَّ (إنْ) هي المخففة من الثقيلة، واللام هي الفارقة بينها وبين (إنْ) النافية.
انظر: المصادر السابقة، و«الفريد في إعراب القرآن المجيد» ١/٦٥٦، و«الجنى الداني» ٢٠٩، و«المغني» لابن هشام ٣٠٦.

(٢) النَّسَق، هو: العطف.

(٣) في «معاني القرآن» له ١/٤٨٧. نقله عنه بتصرف يسير.

(٤) أي: في موضع رفع؛ صفة لـ(مصيبة).

(٥) ما بين المعقوفين زيادة من (ج).

(٦) ما بين المعقوفين زيادة من (ج).

عباس[١]، وقتادة[٢]، وعكرمة[٣]، والربيع[٤]، والسُدِّي[٥].

وقال بعضهم[٦]: أي: أَصبتم في يوم أحد مثلها[٧]، وفي يوم بدر مثلها[٨]. فقد أَصَبتم مِثْلَيْ ما أصابكم، وقتلوا منكم في يوم أُحُد، وقتلتم منهم في يومين. وهذا اختيار الزجّاج[٩].

والأول أصح؛ لأن الكفار يوم بدر، نالوا مِنَ المسلمين - أيضًا -[١٠]؛ بقتل بعضهم[١١].

---

(١) قوله في «تفسير الطبري» ٤/ ١٦٥، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٨١٠.

(٢) قوله في المصدرين السابقين.

(٣) قوله في المصدرين السابقين.

(٤) قوله في المصدرين السابقين.

(٥) قوله في المصدرين السابقين.

وانظر: «سيرة ابن هشام» ٣/ ٧١، و«عيون الأثر» ١/ ٤٣٢، ٢/ ٤٧-٤٨، و«فتح الباري» ٧/ ٣٠٧، كتاب المغازي. باب ١٠ رقم الحديث: (٣٩٨٦).

قال ابن حجر: (واتفق أهل العلم بالتفسير على أن المخاطبين بذلك أهل أُحُد، وأنَّ المراد بـ ﴿أَصَبْتُم مِّثْلَيْهَا﴾ يوم بدر، وعلى أن عدة من استشهد من المسلمين بأحد سبعون نفسًا). «الفتح» ٧/ ٣٠٧ وقد عدَّه الطبري إجماعًا. انظر «تفسيره» ٤/ ١٦٤.

(٦) لم أقف على من قال بهذا القول. إلا ما ورد عن الزجاج كما سيأتي.

(٧) حيث قتل من الكفار يوم أحد ثلاثة وعشرون رجلًا. انظر: «عيون الأثر» ٢/ ٤٨.

(٨) (وفي يوم بدر مثلها): ساقط من (ج).

حيث قَتَلَ المسلمون من الكفار سبعينَ - كما سبق -، ولا مَدْخَلَ للأسرى - هنا - على هذا القول؛ لأنهم قد تم فداؤهم، فلا تتم المماثلة بهم.

(٩) في «معاني القرآن» له ١/ ٤٨٨.

(١٠) في (ب): (تعبا).

(١١) في (أ): (بعضُهم) برفع الضاد. وفي (ب)، (ج): مهملة. والصواب ما أثبت.

واستشهد من المسلمين في بدر: أربعة عشر رجلًا؛ ستة من المهاجرين، وثمانية من الأنصار. انظر: «عيون الأثر» ١/ ٤٣٢.

وقوله تعالى: ﴿قُلْتُمْ أَنَّىٰ هَٰذَا﴾.

جواب الاستفهام. ومعناه: قلتم: مِنْ أينَ أصابَنَا هذا القتلُ والهزيمة، وقد تقدم الوَعْدُ بالنُّصْرَةِ، ونحن مسلمون، ورسول الله فينا، والوحي ينزل عليه [فينا](١)؟.

وقوله تعالى: ﴿قُلْ هُوَ مِنْ عِندِ أَنفُسِكُمْ﴾.

فيه ثلاثة أوْجُه:

أحدهما - وهو قول أكثر أهل التأويل -: أن(٢) معناه: أنّكم تركتم ما أُمِرْتُم به، وطلبتم الغنيمةَ وتركتم مراكزكم، فَمِنْ قِبَلِكُمْ جاء الشَّرُّ. وهذا قول: الكلبي(٣)، وعطاء(٤)، واختيار: الفرّاء(٥)، والزجّاج(٦).

وعلى هذا القول: أضاف إليهم المعصيةَ والهزيمةَ، وإنْ كانت مخلوقة لله - تعالى - مُرَادةً؛ لأن المعصيةَ تضاف إلى العاصي من حيث المباشرة والكَسْب(٧).

---

(١) ما بين المعقوفين مطموس في (أ)، والمثبت من (ب)، (ج).

(٢) (أن): ساقطة من (ج).

(٣) لم أقف على مصدر قوله.

(٤) لم أقف على مصدر قوله. وقد يكون قوله هو قول ابن عباس الذي أورده ابن الجوزي في: «الزاد» ١/ ٤٩٦؛ حيث إن أغلب أقوال عطاء التي يوردها المؤلف هي روايته عن ابن عباس.

(٥) في «معاني القرآن» له ١/ ٢٤٦، وقد نقل المؤلف هذا القول عنه بنصه، وهو من قوله (تركتم ما أمرتم) إلى (.. جاء الشر).

(٦) في «معاني القرآن» له ١/ ٤٨٨. وهو قول مقاتل في «تفسيره» ١/ ٣١١، وأبي الليث في «بحر العلوم» ١/ ٣١٣.

(٧) (الكسب هو الفعل الذي يعود على فاعله بنفع، أو خير؛ كما قال تعالى: ﴿لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ﴾ [البقرة: ٢٨٦]). «مجموع فتاوى ابن تيمية» ٨/ ٣٨٧ =

والثاني: أن معنى قوله: ﴿مِنْ عِندِ أَنفُسِكُمْ﴾؛ أي: بخروجكم مِنَ المدينة، وخلافكم على رسولكم؛ وذلك أنه دعاهم إلى التَّحَصُّنِ بالمدينة، وكان[١] قد رأى في المنام أنَّ عليه درْعًا حَصِينَةً، فأوَّلَها: المدينة. فقالوا: كنا نَمْتَنِع في الجاهلية، ونحن اليوم أحقُّ بالامتناع، فأكرهوا رسولَ الله على الخروج. وهذا قول: قتادة[٢]، والربيع[٣]، وابن عباس - في رواية عطاء -[٤]؛ لأنه قال: يريد: حيث اختلفوا على النبي ﷺ[٥].

الوجه الثالث[٦]: ما روي عن علي ﷺ، أنه قال: جاء جبريلُ إلى النبي ﷺ، يوم بَدْر، فقال[٧]: يا محمدُ: إنَّ الله - تعالى - قد كَرِهَ ما صَنَعَ

= وانظر: «شرح العقيدة الطحاوية» ص٤٤٨.
وقد نقل السفاريني بعض اصطلاحات المتكلمين حول الكسب، فقال: (الكسب في اصطلاح المتكلمين: ما وقع من الفاعل مقارنًا لقدرة محدثة واختيار، وقيل: هو ما وجد بقدرة محدثة في المكتسب.
وقال العلَّامَةُ ابنُ حمدان - من علمائنا -: الكسب هو ما خلقه الله في محل قدرة المكتسب على وفق إرادته في كسبه ..). «لوامع الأنوار» ١/ ٢٩١. وانظر ما بعدها.
وانظر للتوسع في موضوع الكسب: «شفاء العليل» ١٢١ وما بعدها، و«شرح العقيدة الطحاوية» ص٤٣٨ وما بعدها، و«المعتزلة وأصولهم الخمسة» ١٦٩-١٨٤، و«أفعال العباد في القرآن الكريم» لعبد العزيز المجذوب ٣٢٥ وما بعدها، و«الكليات»، لأبي البقاء ١٦١.

(١) (وكان): ساقطة من (ج).
(٢) قوله في: «تفسير الطبري» ٤/ ١٦٤، و«زاد المسير» ١/ ٤٩٦، و«الدر المنثور» ٢/ ١٦٦، وزاد السيوطي نسبته إلى عبد بن حميد.
(٣) قوله في: «تفسير الطبري» ٤/ ١٦٥، و«زاد المسير» ١/ ٤٩٦.
(٤) لم أقف على مصدر قوله.
(٥) انظر ما سبق عند تفسير الآية: ١٥٢ ﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُۥٓ﴾ .
(٦) في (ج): (الثاني).
(٧) في (ج): (وقال).

قومُكَ في أخذهم الفداءَ من الأُسارى، وقد أمركَ أن تُخَيِّرَهم بين أن يُقَدِّمُوا الأُسارى فَيَضْرِبُوا أعناقَهم، وبين أن يأخذوا الفداء، على أن يُقْتَلَ منهم عِدَّتُهُم. فَذَكَرَ ذلك رسولُ الله ﷺ لِقَومِهِ، فقالوا: يا رسول الله: عشائرُنا وإخوانُنا، لا؛ بل نأخذ فِدَاهم[١]، فنقوى[٢] به على قتال العدوِّ، ويُستشهد منّا بعددهم[٣].

فقُتِلَ منهم يوم أحد سبعون رجلًا، عدد[٤] أُسارى أهلِ بَدْر. فهو معنى قوله: ﴿قُلْ هُوَ مِنْ عِندِ أَنفُسِكُمْ﴾؛ أي: بأَخْذِكُم الفداء، واختياركم القَتْلَ[٥].

---

(١) هكذا جاءت في: (أ)، (ب)، (ج). على التخفيف. والأصل فيها أن تكون: (فداءهم). كما هي في «تفسير الطبري». وقد وردت في بعض ألفاظ الحديث: (.. بل نفاديهم)، ووردت: (قالوا الفداء).

(٢) هكذا في: (أ)، (ب)، (ج). وجاءت في المصادر التالية: (فنتقوّى).

(٣) الحديث أخرجه: الترمذي في «السنن» رقم (١٥٦٧. كتاب السير. باب ١٨ (ما جاء في قتل الأسارى والفداء) وقال الترمذي: (حديث حسن غريب)، وأخرجه الطبري في «تفسيره» ١/١٦٦، وذكره الثعلبي في «تفسيره» ٣/١٤٤أ، والبغوي في «تفسيره» ٢/١٢٩، وابن كثير في «تفسيره» ١/٤٥٩ وزاد نسبة إخراجه للنسائي، ولم أهتد إليه في (سننه) المطبوعة.

وأورده السيوطي في «الدر» ٢/٣٦٨ وزاد نسبة إخراجه لابن أبي شيبة، وابن مردوية.

(٤) في (ج): (بعدد).

(٥) قال الشوكاني - بعد إيراده لهذا الأثر عن علي ﷺ -: (ولكنه يشكل على حديث التخيير السابق؛ ما نزل من المعاتبة منه ﷺ لمن أخذ الفداء، بقوله: ﴿مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَن يَكُونَ لَهُۥٓ أَسْرَىٰ حَتَّىٰ يُثْخِنَ فِي ٱلْأَرْضِ﴾ [سورة الأنفال: ٦٧]، وما رُوي من بكائه ﷺ، هو وأبو بكر؛ ندمًا على أخذ الفداء. ولو كان أخذ ذلك بعد التخيير لهم من الله - سبحانه -، لم يعاتبهم عليه، ولا حصل ما حصل من النبي ﷺ، ومن معه من الندم والحزن، ولا صوَّب النبي ﷺ رأي عمر ﷺ؛ حيث أشار بقتل الأسرى، وقال ما معناه: لو نزلت عقوبة لم ينج منها إلا عمر). «فتح القدير» ١/٥٩٨-٥٩٩.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ﴾ يعني: مِنَ النَّصْرِ؛ مع طاعتكم النبي ﷺ، وترك النصر؛ مع مخالفتكم ما أُمرتم به. وقال ابن عباس[١]: يريد: على نَصْرِكُم، وعلى اتِّخاذِ الشهداءِ منكم، وتعجيلِ أوليائِهِ إلى الجَنَّةِ، قديرٌ.

١٦٦- قوله تعالى: ﴿وَمَآ أَصَٰبَكُمْ يَوْمَ ٱلْتَقَى ٱلْجَمْعَانِ فَبِإِذْنِ ٱللَّهِ﴾ دَخَلَتْ الفاءُ في ﴿فَبِإِذْنِ ٱللَّهِ﴾[٢]؛ لأن خبر (ما) التي بمعنى (الذي)، يشبه جواب الجزاء؛ مِنْ جهة أنه مُعَلَّقٌ[٣] بالفعل الذي في الصِّلَةِ، كتعلُّقِهِ بالفعل الذي في الشَّرْط. وقد شرحنا هذه المسألة عند قوله: ﴿وَمَن تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ ٱللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ﴾ [البقرة:١٥٨].

ومعنى قوله: ﴿فَبِإِذْنِ ٱللَّهِ﴾: قيل: بِعِلْمِ الله[٤]. وقال ابن عباس[٥]: يريد: فبقضاء الله. وهذا أوْلَى؛ لأن الآية تَسْلِيَةٌ للمؤمنينَ مما أصابهم[٦]، ولا تَقَعُ التسليةُ إذا كان واقعًا بِعِلْمِهِ، وإنما تقع؛ إذا كان واقعًا بقضاء الله وقدره، فحينئذٍ يرضون بما قضى عليهم. وفي هذا دليلٌ على أن الكائنات كلَّها تقع على ما قضاه الله في الأزَلِ.

وقوله تعالى: ﴿وَلِيَعْلَمَ ٱلْمُؤْمِنِينَ﴾.

١٦٧- ﴿وَلِيَعْلَمَ ٱلَّذِينَ نَافَقُوا۟﴾ أي: لِيَظْهَرَ إيمان [المؤمنين][٧]،

---

(١) لم أقف على مصدر قوله.

(٢) في (ج): (بإذن).

(٣) في (ج): (متعلق).

(٤) ممن قال ذلك الزجاج، في «معاني القرآن» ١/ ٤٨٨.

(٥) لم أقف على مصدر قوله. وقد أورده ابن الجوزي في: «زاد المسير» ١/ ٤٩٧.

(٦) في (أ): (أصابكم). والمثبت من: (ب)، (ج).

(٧) ما بين المعقوفين زيادة من (ج).

بثُبُوتِهِمْ[١] على ما نالَهم، ويظْهرَ نفاق المنافقين، بِفَشَلِهم، وقِلَّةِ صبرِهِمْ على ما ينزلُ بهم.

وقد مضت نظائرُ لهذه الآية، وذكرنا معنى عِلْمِهِ فيما لا يزال، مع سبقِ عِلْمِهِ بالكائنات فيما لم يزل[٢].

وقوله تعالى: ﴿نَافَقُوا۟ۚ﴾.

يقال: (نافق الرجلُ)، فـ(هو منافقٌ): إذا أظهر كلمةَ الإيمانِ، وأضْمَرَ[٣] خِلاَفَهَا. و(النِّفَاقُ): اسمٌ إسْلامِيٌّ[٤].

واختلفوا في اشتقاقه:

---

(١) في (ب): (ثبوتهم).

(٢) انظر: «تفسير البسيط»، عند تفسير قوله تعالى: ﴿إِلَّا لِنَعْلَمَ مَن يَتَّبِعُ ٱلرَّسُولَ﴾ [البقرة: ١٤٣]، وانظر تفسير قوله تعالى: ﴿وَلِيَعْلَمَ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟﴾ [آل عمران: ١٤٠]، وتفسير: ﴿وَلَمَّا يَعْلَمِ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ جَٰهَدُوا۟﴾ [آل عمران: ١٤٢].

(٣) في (ج): (وأظهر).

(٤) يعني أن (النفاق) اصطلاح جاءت به الشريعة الإسلامية، ولم يكن معروفًا من قبل، وإن كان أصله في اللغةِ معروفًا. انظر: «اللسان» ٨/ ٤٥٠٨ (نفق)، و«المزهر» ١/ ٣٠١.

وقد ذكر د. عودة أبو عودة في كتابه «التطور الدلالي بين لغة الشعر ولغة القرآن» ٢٦٦ أن (النفاق) بمعنى التَّلَوُّنِ والمخادعة قد عرف في الجاهلية، واستدل ببيت شعرٍ منسوب إلى طرفة، وهو:

وأما رِجَالٌ نافَقُوا في إخائِهم ... ولستُ إذا أحبَبْتُ حُرًّا أنافِقُه

ويفيد د. عودة أنَّ هذا البيت لم تتأكد نسبتُه لطرفة؛ كما يفيد شارح ديوانه، وإنْ ثَبَتَ فيدل على استخدام مصطلح (النفاق) في الجاهلية، ولكن لا على سبيل الشيوع والانتشار، ولا ينفي ذلك إسلامية هذا المصطلح.

قال أبو عبيد[١]: يقال (نافق اليَرْبُوعُ)[٢]، و(نَفَقَ)[٣]. وَ(نَافِقَاءُ اليربوع): أحَدُ جُحْرَيْهِ. وله جُحْرٌ آخر يقال له: (القاصِعَاء)، فإذا طُلِبَ مِنَ النافقاء، خرج[٤] من القاصعاء، وإذا طُلِبَ مِنَ القاصعاء، خَرَجَ[٥] مِنَ النافقاء، فقيل للمنافق: (مُنافِقٌ)؛ لأن يخرجُ مِنَ الإسلامِ مِنْ غير الوجه الذي دَخَلَ فيه؛ وذلك أنه دَخَلَ عَلاَنِيَةً وخرج سِرًّا.

وَحَكَى ابنُ الأنباري[٦] عن بعضهم: أن المنافقَ مِنَ (النَّفَق)، وهو: السَّرَبُ. ومعناه: أنَّه يَتَستَّرُ بالإسلام، كما يتستر[٧] الرجلُ في السَّرَبِ.

وقال قوم[٨]: هو مأخوذ من (النافقاء)، على غير الوجه الذي ذكره أبو عبيد، وهو: أن [النافقاء][٩] جُحْرٌ يَحْفِرُه اليَرْبُوعُ مِن داخلِ الأرض، فإذا بَلَغَ إلى جِلْدَةِ[١٠] الأرض، رَقَّقَ التُّرَابَ، ولم يُتِمّ الحَفْرَ، حتى إذا رَابَهُ

---

(١) في «غريب الحديث» له ١/ ٣٨٢. نقله عنه بتصرف.

(٢) اليَرْبُوع: حيوان صغير على هيئة الجُرَذِ الصغير، وله ذنب طويل ينتهي بِخُصْلة من الشعر، وهو قصير اليدين، طويل الرجلين. والجمع: يَرَابيع. انظر (ربع) في: «الصحاح» ٢/ ١٢١٥، و«المعجم الوسيط» ١/ ٣٢٥.

(٣) يقال: (نَفَقَ، ونفَّق، وانتفق). انظر: «اللسان» ٨/ ٤٥٠٧ (نفق).

(٤) في (ب): أخرج.
وفي «غريب الحديث» قَصَّعَ فخرج من القاصعاء.

(٥) في (ب): (أخرج).

(٦) في «الزاهر»: ١/ ٢٣٠. نقله عنه بتصرف.

(٧) (بالإسلام كما يتستر): ساقط من (ج).

(٨) ذكر هذا ابن الأنباري في: «الزاهر» ١/ ٢٣٠ ونقله عنه المؤلف بتصرف.
وقائل هذا القول هو ابن الأعرابي، وقد نقل معنى قوله هذا الأزهري، في: «تهذيب اللغة» ٤/ ٣٦٣٥ (نفق).

(٩) ما بين المعقوفين في (أ) (النا)، والمثبت من: (ب)، (ج)، ومصادر القول.

(١٠) في (ج): (جلد).

رَيْبٌ، دَفَعَ التراب بِرَأسِهِ، فَخَرَجَ.

فقيل للمنافق: منافقٌ؛ لأنه يُضمر غير ما يُظهر؛ بمنزلة النافقاء، ظاهِرُهُ[١] غير بَيِّن، وباطِنُه محفور في الأرض.

قال ابن عباس[٢]: ويريد[٣] بـ﴿ٱلَّذِينَ نَافَقُواْۚ﴾: عبد الله بن أُبَي وأصحابه.

وقوله تعالى: ﴿وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْاْ قَـٰتِلُواْ فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ﴾.

قال السدّيُّ[٤]، ومحمدُ بن إسحاق[٥]: هذا حين انصرف عبد الله بن أُبَي، قبل أن يبلغ أُحُد، بثلاثمائة مِنْ جُمْلَةِ الأَلْفِ الذين خرج بهم رسولُ الله ﷺ، فقال لهم عبد الله بن عَمْرِو بن حرام - أبو جابر بن عبد الله -[٦]: أذَكِّرُكُم اللهَ أنْ تَخْذلوا نبيَّكم وقومَكم، عندما حضر[٧] عَدُوُّهُم[٨]! ودعاهم إلى القتال في سبيل الله، فذلك قوله: ﴿وَقِيلَ لَهُمْ﴾، يعني: قولَ عبد الله بن عمرو: تَعَالوا قاتلوا في سبيل الله.

---

(١) (ظاهره): ساقط من (ج).

(٢) لم أقف على مصدر قوله.

(٣) في (ج): (يريد) بدون واو.

(٤) قوله في «تفسير الطبري» ٤/ ١٦٨.

(٥) قوله في: «سيرة ابن هشام» ٣/ ٧١-٨٢، والمصدر السابق: ٤/ ١٦٧-١٦٨.

(٦) الأنصاري. الصحابي الجليل، شهد العقبة وكان نقيبًا، وشهد بدرًا، واستشهد في أُحد، وصلى عليه النبي ﷺ.
انظر: «الاستيعاب» ٣/ ٢٦ (١٦٣٣)، و«الإصابة» ٢/ ٣٥٠ (٤٨٣٨).

(٧) في (ب): (خبر).

(٨) في (ج): (عدوكم).
انظر خبر انصراف ابن أبيّ بمن معه في: «المغازي» للواقدي ١/ ٢١٩، ٣٢٥، و«الطبقات الكبرى» ٢/ ٣٩، و«تاريخ الطبري» ٢/ ٥٠٤، و«حدائق الأنوار» ٢/ ٥٢١.

وقوله تعالى: ﴿أَوِ ٱدْفَعُواْ﴾.

قال السدّي[١]، وابنُ جُرَيْج[٢]: ادفعوا عنّا العدُوَّ[٣]؛ بِتَكْثير[٤] سَوَادِنَا، إنْ لَمْ تُقَاتِلُوا معنا. وهذا اختيار الفرّاء؛ لأنه قال[٥]: لأنهم إذا كثروا دفعوا القومَ عنهم بكثرتهم.

وقال جماعةٌ من المفسرين[٦]: معناه: أو ادفعوا عن أهلكم وبلدكم وحرِيمكم. يعنى: إنْ لم تقاتلوا في سبيل الله، لأجلِ دِينِهِ[٧]، فقاتِلُوا للدَّفْع عن الأهل والمال. يقول: فافعلوا هذا، أو ذلك.

وقوله تعالى: ﴿قَالُواْ لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَّاتَّبَعْنَٰكُمْ﴾.

هذا جواب المنافقين لعبد الله بن عَمرو بن حَرَام.

قال محمد بن إسحاق[٨]: لَمَّا قال لهم عبد الله ما قال، قالوا: لو

---

(١) قوله في: «تفسير الطبري» ٤/ ١٦٨، و«تفسير الثعلبي» ٣/ ١٤٤ب، و«زاد المسير» لابن الجوزي ١/ ٤٩٧.

(٢) قوله في المصادر السابقة.
وزاد ابن الجوزي نسبة هذا القول لابن عباس، والحسن، وعكرمة، والضحاك، وهو قول ابن قتيبة في: «تفسير غريب القرآن» ص١٠٨، والنحاس في: «معاني القرآن»: ١/ ٥٠٨.

(٣) في (ج): (العذاب).

(٤) في (ج): (وبتكثير).

(٥) في «معاني القرآن» له ١/ ٢٤٦. نقله عنه بتصرف.

(٦) منهم مقاتل في: «تفسيره» ١/ ٣١٢، ونسبه ابن الجوزي لابن عباس، من رواية أبي صالح عنه. انظر: «زاد المسير» ١/ ٤٩٨، و«المحرر الوجيز» ٣/ ٤٧٤، والقرطبي ٤/ ٢٦٦.

(٧) في (ج): (دينكم).

(٨) قوله، في: «سيرة ابن هشام» ٣/ ٨٢. نقله عنه بتصرف.

نعلم أنكم تقاتلون ما أسلمناكم، ولكِنَّا لا نَرَى أنْ يكون قتال؛ يعنون: لا يكون اليوم قتالٌ، ولو نعلم أنه يكون لاتَّبعناكم؛ وأرادوا: أن انصرافَنَا؛ لِعِلْمِنَا بِأَنَّ[١] الفريقين لا يقْتَتِلان. ونافقوا بهذا القول؛ لأنه كان في قلوبهم خلاف ما تكلموا به.

قالَ الله تعالى: ﴿هُمْ لِلْكُفْرِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَٰنِ﴾ يريد: أنَّهم [بما][٢] أظهروا من خذلان المؤمنين عند الحرب، صاروا أقرب إلى الكفر منهم إلى الإيمان؛ وذلك[٣] أنهم قبل هذا، كانوا - بظاهر حالهم - أقرب إلى الإيمان، حتى هتكوا أنفسَهم عند مَنْ تخفى عليه حالُهم مِنَ المؤمنين، الذين كانوا يحسنون الظنَّ بهم. وفي هذا دليلٌ على أنَّ مَنْ أتَى بكلمة التوحيد لم يكفر، ولم يُطْلَق القولُ بتكفيره؛ لأن الله تعالى لم يُطْلق القول بتكفيرهم، مع أنهم كانوا كافرين؛ لإظهارهم القولَ بـ(لا إله إلا الله، محمد رسول الله).

وقوله تعالى[٤]: ﴿يَقُولُونَ بِأَفْوَٰهِهِم مَّا لَيْسَ فِى قُلُوبِهِمْ﴾ قال المفسِّرون[٥]: يعني: بإظهار الإيمانِ وإضمار الكفر.

وقال بعضهم[٦]: يعني[٧] قولَهم: ﴿لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَّاتَّبَعْنَٰكُمْ﴾، ولو

(١) في (ج): (أن).

(٢) ما بين المعقوفين ساقط من: (أ)، (ب). والمثبت من (ج).

(٣) من قوله: (وذلك ..) إلى (.. إلى الإيمان): ساقط من (ج).

(٤) (وقيل): بدلًا من: (وقوله تعالى).

(٥) لم أقف على من قال بهذا القول. وقد أورده الماوردي في «النكت والعيون» ١/ ٤٣٥.

(٦) ممن قال ذلك الطبريُّ في «تفسيره» ٤/ ١٦٩.

(٧) في (ب) وردت هنا عبارة وهي: (إظهار الإيمان). وهي زيادة لا وجه لها.

عَلِمُوا ما اتَّبعوهم.

وذِكْرُ الأفواه - ههنا - زيادة للتوْكيد[١]؛ لأن القولَ قد يضاف إلى الإنسان، إذا كَتَبَ أو أشار به.

فأعْلَمَ اللهُ أنهم يقولون بألسنتهم؛ لِيُفَرِّقَ بين قول[٢] اللسان وقول الكتابة[٣].

١٦٨- قوله تعالى: ﴿ٱلَّذِينَ قَالُوا۟ لِإِخْوَٰنِهِمْ﴾.

في محل ﴿ٱلَّذِينَ﴾ ثلاثةُ أوْجُهٍ:

أحدها: النصب على البدل من ﴿ٱلَّذِينَ نَافَقُوا۟ۚ﴾[٤].

و[٥]**الثاني**: الرفع على البدلِ من الضمير في ﴿يَكْتُمُونَ﴾[٦].

الثالث: الرفع على خبر الابتداء، بتقدير: (هم الذين)[٧].

---

(١) في (ب): (للتأكيد).

(٢) قول: ساقط من (ج).

(٣) وذكر الماوردي فائدة للتقييد - هنا - بـ(أفواههم)، وهي: أنه (رُبما نُسِب القولُ للساكت مجازًا؛ إذا كان به راضيًا). «النكت» ١/ ٤٣٦.
وقال الزمخشريُّ: (وذكر الأفواه مع القلوب، تصوير لنفاقهم، وأن إيمانهم موجود في أفواههم، معدوم في قلوبهم). «الكشاف»: ١/ ٤٧٨.
وقال السمين الحلبي - معلقًا على قول الزمخشري -: (وبهذا الذي قاله الزمخشري، ينتفي كونه للتأكيد؛ لتحصيله هذه الفائدة). «الدر المصون» ٣/ ٧٨.

(٤) وهناك وجهان آخران للنصب، هما: النصب على الذمِّ؛ أي: أذم الذين قالوا ..، أو بإضمار (أعني)، أو النصب على الصفة لـ﴿ٱلَّذِينَ نَافَقُوا۟ۚ﴾.

(٥) الواو زيادة من (ج).

(٦) في (ج): (بلتون).

(٧) وهناك وجه ثالث، للرفع، وهو: أنه مبتدأ. والخبر: ﴿قُلْ فَٱدْرَءُوا۟﴾ على تقدير: قل لهم فادرءوا.

والمراد بـ﴿ٱلَّذِينَ قَالُواْ﴾: عبد الله بن أُبَيّ، وأصحابه[١].

وقوله: ﴿لِإِخْوَٰنِهِمْ﴾، أكثر المفَسِّرينَ[٢] على أنَّ المرادَ بِهِ شهداءُ أُحُد، قالوا فيهم: لو أطاعونا في القعود بالمدينة، والانصراف عن رسول الله ﷺ، بعد الخروج، ما قُتِلوا. وعلى هذا؛ المراد بـ(الأُخُوَّةِ) - ههُنا -: أُخُوَّةُ النَّسَبِ، لا أخوَّةُ الدِّين[٣].

أو نقول: يجوز هذا في إطلاق اللفظ، من حيثُ إنهم كانوا يظهرون المَوَدّةَ والمؤاخَاةَ للمؤمنين.

فالمراد[٤] بقوله: ﴿قَالُواْ لِإِخْوَٰنِهِمْ﴾[٥]: قالوا في إخوانهم الذين قُتِلوا،

= ويجوز - كذلك - الجرُّ في موضع ﴿ٱلَّذِينَ﴾، إما على أنه بدل من الضمير في ﴿بِأَفْوَٰهِهِم﴾، أو من الضمير في ﴿قُلُوبِهِمْ﴾.
انظر هذه الوجوه في: «إعراب القرآن» للنحاس ٣٧٧، و«مشكل إعراب القرآن»، لمكي ١/ ١٧٨، و«البيان» للأنباري ١/ ٢٣٠-٢٣١، و«التبيان» للعكبري ص٢١٩، و«الفريد في إعراب القرآن المجيد» ١/ ٦٥٨، و«الدر المصون» ٣/ ٤٧٩.

(١) هذا قول: جابر بن عبد الله، وابن عباس، وقتادة، والسدي، وابن جريج، والربيع، ومقاتل، والماوردي.
انظر: «تفسير مقاتل» ١/ ٣١٢، و«تفسير الطبري» ٤/ ١٦٩-١٧٠، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٨١١، و«زاد المسير» ١/ ٤٩٨، و«الدر المنثور» ٢/ ١٦٧.

(٢) منهم: مقاتل، وابن إسحاق، والطبري، والثعلبي.
انظر: «تفسير مقاتل» ١/ ٣١٢، و«سيرة ابن هشام» ٣/ ٧٢، و«تفسير الطبري» ٤/ ١٦٩، و«تفسير الثعلبي» ٣/ ١٤٤ ب.

(٣) قال مقاتل: (كقوله سبحانه: ﴿وَإِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَٰلِحًا﴾ [هود: ٦١]، ليس بأخيهم في الدين ولا في الولاية، ولكنْ أخوهم في النسب والقرابة). «تفسيره» ١/ ٣١٣.

(٤) في (ج): (والمراد).

(٥) (قالوا): ساقطة من (ج).

لَوْ أطاعونا؛ لأنهم بعد أنْ قُتِلوا لا يُخَاطَبُون. ومثل هذا، قولُه: ﴿لَا[1] تَكُونُواْ كَٱلَّذِينَ كَفَرُواْ وَقَالُواْ لِإِخْوَٰنِهِمْ إِذَا ضَرَبُواْ فِي ٱلْأَرْضِ﴾ [آل عمران: ١٥٦]. الآية. وقال الكلبي[2]: ﴿ٱلَّذِينَ قَالُواْ لِإِخْوَٰنِهِمْ﴾][3]؛ يعني: من[4] المنافقين[5].

وعلى هذا التفسير: لا إشكال؛ فإن أصحابَ عبد الله بن أُبَي قالوا لقرنائهم مَنَ المنافقين: لو أطاعنا[6] هؤلاء - الذين خرجوا مع محمد - في القعود؛ ما قُتِلوا.

وقوله تعالى: ﴿وَقَعَدُواْ﴾ يعني: المنافقين، قعدوا عن الجهاد. والواو للحال[7].

﴿لَوْ أَطَاعُونَا﴾؛ يعنون: شهداء أُحُد .﴿مَا قُتِلُواْ﴾.

فَرَدَّ الله عليهم، وقال: قل لهم يا محمد: ﴿فَٱدْرَءُواْ عَنْ أَنفُسِكُمُ ٱلْمَوْتَ﴾ إنْ صَدَّقْتُم أنَّ الحَذَرَ ينفع مِنَ القَدَرِ.

---

(١) في (أ)، (ب)، (ج): (ولا). والمثبت من رسم المصحف.
(٢) لم أقف على مصدر قوله.
(٣) ما بين المعقوفين زيادة من (ج).
(٤) (من): ساقطة من (ج).
(٥) ممن قال بهذا: ابن عباس، كما في «زاد المسير» ١/ ٤٩٨، وإليه ذهب أبو الليث في «بحر العلوم» ١/ ٣١٤.
(٦) في (ج): (أطاعونا).
(٧) قال السمين الحلبي: (و(قد) مرادة؛ أي: (وقد قعدوا). ومجيء الماضي حالًا بالواو و(قد)، أو بأحدهما، أو بدونهما، ثابت من لسان العرب)، ثم ذكر وجهًا آخر لإعراب جملة ﴿وَقَعَدُواْ﴾ وهي أنها معطوفة على ﴿قَالُوا۟﴾، فتكون جملة اعتراضية بين ﴿قَالُوا۟﴾ ومعمولها ﴿أَطَاعُونَا﴾. «الدر المصون» ٣/ ٤٨٠.

وفي هذا دليل على أن المقتول يُقْتَلُ بِأَجَلِهِ، وأنَّ[(١)] المُنَافِقِينَ كَذَبُوا في أنَّهم لو قعدوا ما قُتِلُوا.

ومعنى (الدَّرْء) - في اللغة -: الدَفْعُ. ومنه قوله: ﴿وَيَدْرَؤُاْ عَنْهَا ٱلْعَذَابَ﴾ [النور: ٨]؛ أي: يدفع[(٢)] وقوله ﷺ: «**ادرءُوا الحُدُودَ بالشُّبُهاتِ**»[(٣)].

---

(١) في (ج): (فإن).

(٢) انظر: «تفسير غريب القرآن» لابن قتيبة ص١٠٨، و«تفسير الطبري» ٤/ ١٦٩.

(٣) الحديث من الأحاديث المشهورة، وقد أورده السيوطي في «جمع الجوامع» ١/ ٢٨٤ رقم (٨٧٤) (٨٧٥)، وفي «الجامع الصغير» انظر: «فيض القدير» ١/ ٢٩٣ (٣١٤) ونسب إخراجه إلى ابن عدي في جزء له من حديث أهل مصر والجزيرة، من رواية ابن لهيعة عن ابن عباس، ونسب إخراجه كذلك إلى أبي سعد، عبد الكريم السمعاني، في «ذيل تاريخ بغداد»، بسنده عن عمر بن عبد العزيز، عن النبي ﷺ، مُرسلًا، ونسبه - كذلك - لأبي مسلم الكجِّي في سننه، عن عمر بن عبد العزيز مرسلًا.

وأورده الزركشي في: «المعتبر في تخريج أحاديث المنهاج والمختصر» ٣٦ رقم (٧٦)، وابن حجر في «التلخيص الحبير» ٤/ ٥٦ رقم (١٧٥٥)، والسخاوي في «المقاصد الحسنة» ٥٠ رقم (٤٦) ونسبوا إخراجه للحارثيِّ، في «مسند أبي حنيفة» له، بسنده عن مِقْسم، عن ابن عباس، مرفوعًا.

ونقل المُناوي - في «فيض القدير» - قولَ الحافظ ابن حجر، عن رواية ابن عدي: (إن كان بين ابن عدي وابن لهيعة مقبولٌ، فهو حسن).

وقال الزركشي عن رواية أبي مسلم الكجي: إنها معضلة. ونقل السخاوي عن شيخه ابن حجر، أن في سنده من لا يعرف. وضعفه الألباني في: ضعيف «الجامع الصغير» ١/ ١١٧ رقم (٢٥٨).

وقد ورد الأثر موقوفًا على ابن مسعود من رواية سفيان الثوري، عن عصام، عن أبي وائل عنه، وكذا رواه مسدد في مسنده موقوفًا عليه، بلفظ: (ادرءوا الحدود بالشبهة). وقال عنه ابن حجر: (وهو موقوف حسن الإسناد). انظر: «فيض القدير»: ١/ ٢٩٤. =

١٦٩- قوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ ٱلَّذِينَ قُتِلُوا۟ فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ أَمْوَٰتًا﴾.
أكثر أهل التفسير على أن هذه الآية نزلت في شهداء أحد(١).

= وورد بلفظ: (ادرءوا الحدودَ عن المسلمين ما استطعتم ..) أخرجه - من رواية يزيد بن زياد الدمشقي عن الزهري عن عروة عائشة -:
الترمذيُّ في «السنن» رقم (١٤٢٤) كتاب الحدود. باب: (ما جاء في درء الحدود)، وصحح الترمذيُّ وقفَهُ على عائشة، من رواية وكيع عن يزيد بن زياد، وقال: (وقد روي عن غير واحد من أصحاب النبي ﷺ، أنهم قالوا مثل ذلك، ويزيد بن زياد الدمشقي ضعيف في الحديث).
وأخرجه الحاكم في «المستدرك» ٤/ ٣٨٤. وحكم عليه بالصحة. وتعقبه الذهبيُّ بأن فيه يزيد بن زياد، شامي متروك.
وأخرجه الدارقطني في «السنن» ٣/ ٨٤، والبيهقي في «السنن» ٨/ ٢٣٨، والخطيب في «تاريخ بغداد» ٥/ ٣٣١، والديلمي في «مسند الفردوس» ٨٢ رقم (٢٥٦).
وورد عن علي، بلفظ: (ادرءوا الحدود ..)، أخرجه الدارقطني في: «السنن»: ٣/ ٨٤، والبيهقي في «السنن» ٨/ ٢٣٨ وفيه المختار بن نافع منكر الحديث.
وورد عن أبي هريرة، بلفظ: (ادرءوا الحدود ما استطعتم ..) أخرجه: أبو يعلى في: مسنده. انظر: «نصب الراية» للزيلعي ٣/ ٣٠٩، و«الدراية» لابن حجر ٢/ ٩٥.
قال الغماري: (وفيه إبراهيم بن الفضل، ضعيف). «الابتهاج بتخريج أحاديث المنهاج» للغماري ٢٥٦.
وانظر في الكلام على هذا الحديث بألفاظه المختلفة - إضافة إلى ما ورد من مصادر -: «كشف الخفاء»، للعجلوني ١/ ٧٣ رقم ١٦٦.

(١) ممن قال ذلك: ابن عباس، وابن مسعود، وجابر بن عبد الله، وقتادة، وسعيد بن جبير، والضحاك، وأبو الضحى، والربيع.
انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ١٧٠-١٧٥، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٨١٢-٨١٣، و«زاد المسير» ١/ ٤٩٩، و«تفسير القرطبي» ٤/ ٢٦٨-٢٦٩، و«تفسير ابن كثير» ١/ ٤٦٠-٤٦٣.
وقيل: نزلت في شهداء بدر. وهو قول مقاتل في «تفسيره» ١/ ٣١٣.
وقيل: نزلت في شهداء بئر معونة. روى ذلك عكرمة عن إسحاق بن أبي طلحة عن =

روى ابن عباس عن النبي ﷺ، قال: «**لَمَّا أُصِيبَ إخوانُكم يومَ أُحُد، جَعَلَ الله أرواحَهم في أجواف طَيْرٍ خُضْرٍ، تَرِدُ أنهارَ الجَنَّة، وتأكل مِنْ ثِمَارِها، وتَسْرَحُ مِنَ الجنة حيث شاءت، وتأوي إلى قناديلَ من ذهب تحت العرش، فَلَمَّا رأوا طِيبَ مَقِيلِهم**[١] **ومطعمهم ومشربهم، قالوا: يا ليت قومنا يعلمون ما نحن فيه من النعيم، وما صنع الله ﷻ بنا؛ كي يرغبوا في الجهاد، فقال الله عز وجل: أنا مُخْبِرٌ عنكم، ومُبَلِّغ إخوانكم، فَفَرِحوا بذلك واستبشروا؛ فأنزل الله هذه الآية**»[٢].

= أنس بن مالك. انظر: «سيرة ابن هشام» ٣/ ١٨٤-١٨٧، و«تفسير الطبري» ٤/ ١٧٣، و«تفسير الثعلبي» ٣/ ١٤٦أ، و«أسباب النزول»، للواحدي ص١٣٤، و«زاد المسير» ١/ ٥٠٠، و«تفسير القرطبي» ٤/ ٢٦٩.
وقيل: إن أولياء الشهداء كانوا إذا أصابتهم نعمة أو سرور، تحسروا على الشهداء وقالوا: نحن في النعمة والسرور، وآباؤنا وأبناؤنا وإخواننا في القبور. فأنزل الله تعالى هذه الآية؛ تنفيسًا عنهم، وإخبارًا عن حال قتلاهم. ذكره الثعلبي في «تفسيره» ٣/ ١٤٧ب، والواحدي في «أسباب النزول» ص١٣٤ ولم يعزواه لقائل.
وانظر الروايات في أسبابها في: «الدر المنثور» ٢/ ١٦٩، و«فتح القدير» ١/ ٦٠٠-٦٠١، و«تفسير ابن كثير» ١/ ٤٦٣.

(١) المقيل: هو النوم وقت القائلة، وهو: نصف النهار. يقال: (قال قَيْلا، وقائلة، وقَيْلُولة، ومَقَالا، ومَقِيلا). انظر: «القاموس» ١٣٥٩ (قيل).

(٢) الحديث، أخرجه: أبو داود في «السنن» رقم (٢٥٢٠) كتاب الجهاد. باب فضل الشهادة، وأحمد في «المسند» (شرح الشيخ شاكر) ٤/ ١٢٣، ١٢٤ رقم (٢٣٨٨، ٢٣٨٩)، وهنّاد بن السري في «الزهد» ١/ ٢٣٤ رقم (١٥٦)، والطبري في «تفسيره» ٤/ ١٧٠-١٧١، والحاكم في «المستدرك» ٢/ ٢٩٧-٢٩٨. وقال: (صحيح على شرط مسلم) ووافقه الذهبي، والثعلبي في «تفسيره» ٣/ ١٤٥أ، والواحدي في «أسباب النزول» ص١٣٢، والبيهقي في «السنن» ٩/ ١٦٣، وأورده التبريزي في «مشكاة المصابيح» ٢/ ١١٣١ رقم (٣٨٥٣)، وابن كثير في «تفسيره» =

وقوله تعالى: ﴿بَلۡ أَحۡيَآءٌ﴾ أي: (بل هم أحياءٌ)، فهو رَفْعٌ بالابتداء. وخبره: قوله[١]: ﴿عِندَ رَبِّهِمۡ﴾[٢]. قال أبو إسحاق[٣]: ولو قُرِئَ: (أحياءً)[٤] - بالنصب -، لجاز[٥]؛ على معنى: بل احسبهم أحياءً[٦].

قال أبو علي الفارسي[٧]: لا يجوز ذلك؛ لأنه أَمْرٌ بالشَّكِّ، ولا يجوز أنْ يَأْمُرَ[٨] الله[٩] بالشك، ولا يجوز أن نتأول[١٠] في (الحِسْبَانِ)

= ١/ ٤٢٧ وزاد نسبة إخراجه لسفيان الثوري، وأورده السيوطي في «الجامع الصغير» (انظر: «صحيح الجامع الصغير» للألباني ٢/ ٩٢٤ رقم (٥٢٠٥) وصححه)، وأورده في «الدر المنثور» ٢/ ١٦٨ وزاد نسبة إخراجه إلى عبد بن حميد، وابن أبي شيبة، وابن المنذر، والبيهقي في «الدلائل».

(١) (قوله): ساقط من (ب).

(٢) ف ﴿أَحۡيَآءٌ﴾ خبر لمبتدأ مقدر هو (هم)، وجملة ﴿عِندَ رَبِّهِمۡ﴾ خبر ثانٍ للمبتدأ المقدر. وقيل: إنها في محل رفع صفة لـ ﴿أَحۡيَآءٌ﴾، وقيل في إعرابها غير ذلك. انظر: «الدر المصون»: ٣/ ٤٨٣، و«روح المعاني» ٤/ ١٢٢.

(٣) في «معاني القرآن»، له ١/ ٤٨٨ . نقله عنه بمعناه.

(٤) في (ج): (أحيا). وهكذا رسمت في (ج) فيما بعدها مما سيأتي منها. وقد قرأها بالنصب ابن أبي عبلة. انظر: «البحر المحيط» ٣/ ١١٣، و«تفسير الثعلبي» ٣/ ١٤٨أ، و«المحرر الوجيز» ٣/ ٤١٧.

(٥) أي: لجاز من الناحية النحوية، لا من ناحية جواز القراءة بها.

(٦) وإليه ذهب الزمخشري في «الكشاف» ١/ ٤٧٩.
وهناك توجيه آخر للنصب، وهو: العطف على ﴿أَمۡوَٰتَۢا﴾، كما تقول: (ما ظننت زيدًا قائمًا بل قاعدًا). انظر: «التبيان» للعكبري ١/ ٣٠٩.

(٧) في «الإغفال» ١/ ٥٠٩. نقله عنه بمعناه.

(٨) في (ج): (يأمرك).

(٩) (لفظ الجلالة): ليس في (ج).

(١٠) ورد في (ب) بعد قوله: (نتأول) عبارة: (هذا أن). وهي زيادة لا وجه لها.

معنى العِلْم، على أن يكون معنى (احسبهم أحياء): اعلمهم؛ لأن ذلك لم يذهب إليه [أحدٌ من أهل][1] اللغة[2].

واختلفوا في كيفية حياة الشهداء: فالأصح ما ذكرنا عن النبي ﷺ، أن أرواحهم في أجواف طير خضر، وأنهم يُرزقون ويأكلون ويتنعمون.

وقال جماعة من أهل العلم[3]: معنى قوله: ﴿أَحْيَآءٌ﴾: أن أرواحهم أُحْضِرَتْ دارَ السَّلام، وأرواح غيرهم لا تشهدها[4] إلى يوم البعث.

وقال آخرون[5]: لا تحسبهم أمواتًا في الدين والإيمان؛ بل هم[6] أحياء، كما قال الله تعالى: ﴿أَوَ مَن كَانَ مَيْتًا فَأَحْيَيْنَٰهُ﴾ [الأنعام: ١٢٢]. [وهذا الوجه][7] اختيار أبي إسحاق[8].

---

(١) ما بين المعقوفين مطموس في (أ). والمثبت من: (ب)، (ج).

(٢) قال أبو حيان - بعد أن ذكر قول الفارسي -: (وهذا الذي ذكره هو الأكثر، وقد يقع (حسب) لليقين؛ كما تقع (ظن)، لكنه في (ظن) كثير، وفي (حسب) قليل). ثم ذكر شواهد شعرية على ذلك. «البحر المحيط» ٣/ ١١٣، وانظر: «الدر المصون» ٣/ ٤٨٢.

(٣) لم أقف عليهم.

(٤) في (ج): (يشهدها).

(٥) ممن قال ذلك: الأصم البَلْخي؛ كما في «تفسير الفخر الرازي» ٩/ ٩٥ .
والأصم، هو: حاتم بن عنوان الأصم، زاهد اشتهر بالورع والتقشف، من أهل بَلْخ، زار بغداد واجتمع بأحمد بن حنبل، توفي ٢٣٧هـ. انظر: «الأعلام» للزركلي ٢/ ١٥٢.
وقد ذكر هذا القول الزجاج في «المعاني» ١/ ٤٨٨، والثعلبي في «تفسيره» ٣/ ١٤٨أ، ولم يعزواه لقائل.

(٦) (هم): ساقط من (ج).

(٧) ما بين المعقوفين: مطموس في (أ). وفي (ج): (في هذا). والمثبت من (ب).

(٨) سياق أبي إسحاق لهذا القول لا يدل على اختياره له؛ حيث أورده مصدِّرًا له بقوله: (قال بعضهم: ..) ولم يعقب عليه. وأتبعه بأقوال أخر في الآية.

وقيل[١]: لأن أرواحهم تركع وتسجد كل ليلة تحت العرش، إلى يوم القيامة، كأرواح الأحياء من المؤمنين الذين باتوا على الوضوء[٢].

وقوله تعالى: ﴿عِندَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ فيه وجهان: أحدهما: بحيث لا يملك لهم أحدٌ نفعًا ولا ضرًّا؛ إلّا[٣] الله ﷻ.

---

(١) لم أقف على القائل. وقد أورده الثعلبي في «تفسيره» ٣/ ١٤٨أ، وأورد الأقوال السابقة وغيرها، ولم يعزها لقائل. وانظر: «تفسير القرطبي» ٤/ ٢٧٠.

(٢) (أ)، (ب): (تابوا على الوضو)، وفي (ج): (ماتوا على الوضو). والمثبت من: «تفسير الثعلبي» ٣/ ١٤٨ أ، و«تفسير القرطبي» ٤/ ٢٧٠؛ حيث ورد فيهما هذا القول.

والأثر في هذا المعنى أخرجه عبد الله بن المبارك في «الزهد» ٤٤١ رقم (١٢٤٥) بسنده المتصل من طريق ابن لهيعة (قال: حدثنا عثمان بن نعيم الرعيني، عن أبي عثمان الأصبحي، عن أبي الدرداء، قال: إذا نام الإنسان عرج بروحه حتى يؤتى بها إلى العرش، فإن كان طاهرًا أذن لها بالسجود، وإن كانت جنبًا لم يؤذن لها بالسجود).

وأورد هذا الأثر الحكيمُ الترمذي في «نوادر الأصول» ٢/ ٣٥٦، موقوفًا على أبي الدرداء، ولفظه: (إن النفوس تعرج إلى الله - تعالى - في منامها، فما كان طاهرًا سجد تحت العرش، وما كان غير طاهر تباعد في سجوده، وما كان جنبًا لم يؤذن لها في السجود).

وأورده ابن القيِّم في كتاب «الروح» ٤٤ موقوفًا على أبي الدرداء من طريق ابن لهيعة. وأورد الحكيم الترمذي في «نوادر الأصول» ٢/ ٣٥٥ عن عبد الله بن عمرو، قال: (تعرج الأرواح إلى الله - تعالى - في منامها، فما كان طاهرًا يسجد تحت العرش، وما لم يكن طاهرًا يسجد قاصيًا، فلذلك يستحب أن لا ينام الرجل إلا وهو طاهر).

وذكر المعنى الغزاليُّ في «الإحياء» ١/ ٣٤٣ وزاد العراقي في «تخريج الإحياء» نسبته إلى البيهقي في «الشُّعَب» موقوفًا على عبد الله بن عمرو بن العاص.

(٣) في (ج): (لأن).

والثاني: هم أحياء عند ربهم؛ أي: في عِلْمِهِ بِعَمَلِهِم، - كذلك - كما تقول: (هذا عند الشافعي كذا)؛ أي: في عِلْمِهِ وقولِه.

وقيل[1]: معنى ﴿عِندَ رَبِّهِمْ﴾: أنهم أحياء في دار كرامته، فمعنى (عند): معنى القرب والإكرام، بحضور دار السلام.

١٧٠- وقوله تعالى: ﴿وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُواْ بِهِم مِّنْ خَلْفِهِمْ﴾

الاستبشار: السرور بالبِشَارَةِ[2] يُبَشَّرُ بها. وأصل الاستفعال: طَلَبُ الفعل.

فالمستَبْشِر بمنزلة الذي طَلَبَ السُّرُورَ فوجده بالبِشَارَةِ[3].

وفي هذا **ثلاثة** أقوال:

أحدها: أنهم يفرحون بإخوانهم الذين فارقوهم وهم أحياء، يقولون: إخواننا يُقْتَلُونَ كما قُتِلْنَا، فَيُصِيبونَ مِنْ كَرَامَةِ الله ما أَصَبْنَا. وهذا قول:

---

(١) لم أقف على القائل.

(٢) في (ج): (بمنزلة البشارة). بدلًا من (السرور بالبشارة).

(٣) يرى ابن عطية أن (استفعل) - هنا - ليس بمعنى: طلب البشارة، بل بمعنى الفعل المجرد، مثل: (استغنى الله) أي: غَنِيَ.
وقد ورد في اللغة: (بَشِرَ، واستبشر)، بمعنى واحد، وهو: فَرِح.
إلا أن أبا حيان يرى أن هذا المعنى لا يتعين، وأجاز أن يكون (استبشر) فعلًا مطاوعًا لـ (أبشر)؛ أي: أبشره الله، فاستَبْشَر؛ كقولهم: (أكانه الله فاستكان)، و(أراحه فاستراح). واستظهر أبو حيان هذا؛ لأن المطاوعة تدل على الانفعال عن الغير، فحصلت له البشرى بإبشار الله له بذلك، ولا يلزم المعنى إذا كان بمعنى الفعل المجرد لعدم دلالته على المطاوعة.
انظر: «المحرر الوجيز» ٣/ ٢٢١، و«لسان العرب» ١/ ٢٨٧ (بشر)، و«البحر المحيط» ٣/ ١١٥.

الحَسَن[(١)]، وابن جريج[(٢)]، وقتادة[(٣)]، واختيار الفرّاء[(٤)]؛ فإنَّهُ قال: وَيَسْتَبْشِرُونَ بإخوانهم الذين يرجون لهم الشهادة، للذي[(٥)] رَأَوا مِنْ ثواب الله، فهم يستبشرون بهم.

والثاني: يستبشرون بإخوانهم الذين لم يلحقوا بهم في الفضل؛ لأنهم لم يُقْتَلُوا في سبيل الله، إلا أنّ لهم فضلًا عظيمًا بتصديقهم النبي [ﷺ][(٦)]، وإيمانهم بالله، عَلِمُوا ذلك بإعلام الله إيَّاهم، [أن][(٧)] أولئك الإخوان الذين خَلَّفُوهم في الدنيا، هم مرحومون عند الله، لا خوف عليهم ولا هم يحزنون. فالشهداء يفرحون بذلك ويستبشرون. وهذا القول، اختيار أبي إسحاق[(٨)].

القول الثالث: ما قاله السُّدِّي[(٩)]: وهو أن الشهيد يؤتى بكتاب فيه

---

(١) لم أقف على مصدر قوله.

(٢) قوله في: «تفسير الطبري» ٤/ ١٧٤، و«النكت والعيون» ١/ ٤٣٧.

(٣) قوله في: «تفسير الطبري» ٤/ ١٧٤، و«زاد المسير» ١/ ٥٠٢.

(٤) في «معاني القرآن» له ١/ ٢٤٧. نقله عنه بتصرف يسير.
وهو - كذلك - قول: الربيع، وابن إسحاق، وابن زيد. أخرجه عنه الطبري وذهب إليه. انظر: «تفسيره» ٤/ ١٧٤-١٧٥، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٨١٤-٨١٥.

(٥) في (ج): للذين.

(٦) ما بين المعقوفين زيادة من (ج).

(٧) ما بين المعقوفين زيادة من (ج).

(٨) في «معاني القرآن» له ١/ ٤٨٩. ونسبه الفخر الرازي - كذلك - لأبي مسلم الأصفهاني. انظر: «تفسير الفخر الرازي» ٩/ ٩٧.

(٩) قوله في: «تفسير الطبري» ٤/ ١٧٥، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٨١٤، و«تفسير الثعلبي» ٣/ ١٤٩ أ، و«النكت والعيون» ١/ ٤٣٧، و«زاد المسير» ١/ ٥٠٢.

ذِكْرُ[1] مَنْ يَقْدَمُ[2] عليه من إخوانه، فَيُقَال: يَقْدَمُ[3] عليك فلانٌ يومَ كذا، وفلانٌ يوم كذا، فَيَسْتَبْشِرُ[4] بهم حين يقدمون عليه، كما يستبشر أهلُ الغائب بقدومه في الدنيا.

وقوله تعالى: ﴿أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾[5] موضع (أنْ): خفض؛ لأن المعنى: بأنْ لا خوفٌ عليهم. هذا قول الخليل[6]، والكسائي[7]، والزجاج[8].

---

(١) من قوله: (فيه ذكر ..) إلى (.. عليك فلان): ساقط من (ج).
(٢) في (ب): (تقدم).
(٣) في (ب): (تقدم).
(٤) في (ج): (فيستبشرون).
(٥) (ألا): كتب في (أ)، (ب)، (ج): (أن لا). وأثبتُّها وفق رسم المصحف.
(٦) انظر مذهبه في «معاني القرآن»، للزجاج ١/ ٣٠٩ عند تفسير ﴿فلا جناح عليهما أن يتراجعا﴾ [البقرة: ٢٣].
(٧) انظر مذهبه في «معاني القرآن» للفراء ١/ ١٤٨، و«معاني القرآن» للزجاج ١/ ٣٠٩.
(٨) في «معاني القرآن» له ١/ ٤٨٩ .
وقد ذكر الزجاج - موضحًا مذهب الكسائي والخليل - عند قوله تعالى: ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَآ أَن يَتَرَاجَعَآ﴾ [البقرة: ٢٣]، أن موضع ﴿أَن يَتَرَاجَعَآ﴾ خفض على إسقاط (في)، ومعنى إرادتها في الكلام.. ثم قال: والحذف مع (أن) سائغ؛ فلهذا أجاز الخليل وغيره أن يكون موضع جرٍّ على إرادة (في). «المعاني» ١/ ٣٠٩.
وعلى غرار هذا المثال يأتي قوله تعالى: ﴿أَلَّا خَوْفٌ﴾ على إرادة الباء، فتصير: (بأن لا خوف ..) كما ذكر المؤلف .
وتعرب - كذلك - بدل اشتمال من (الذين)؛ أي: يستبشرون بعدم خوفهم وحزنهم، لأنه هو المستبشر به في الحقيقة، أما الذوات فلا يستبشر بها.
انظر: «إعراب القرآن» المنسوب للزجاج ٢/ ٥٨١، و«البحر المحيط» ٣/ ١١٥، و«الدر المصون» ٣/ ٤٨٦.

ويجوز أن يكون نصبًا، على أنَّه لَمَّا حُذف الجارُّ، نُصبَ بالفعل، كما قال:

أمـرتـك الـخـيـرَ ....[(١)]

أي: بالخير. وهذا هو القياس[(٢)]. وقد مضت هذه المسألة فيما تقدم.

١٧١- قوله تعالى: ﴿يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةٍ مِّنَ ٱللَّهِ وَفَضْلٍ وَأَنَّ ٱللَّهَ﴾ الآية.

---

(١) مقطع من بيت شعر، وتمامه:

أمَرْتُكَ الخيرَ فافعلْ ما أمِرْتَ به فقد تَرَكْتُك ذا مَالٍ وذا نَشَبِ

وقد اختلف في نسبته، فنسب لعمرو بن معديكرب، ولخُفاف بن نُدْبة، ولزرعة بن خفاف، وللعباس بن مرداس، ولأعشى طرود. فقد ورد في: «شعر عمرو بن معديكرب» ٦٣. ونسبته له المصادر التالية: «كتاب سيبويه» ١/ ٣٧، و«الأصول في النحو» ١/ ١٧٨، و«المخصص» ١٤/ ٧١، و«أمالي ابن الشجري» ٢/ ٥٥٨، و«شرح شواهد المغني» ٢/ ٧٢٧، و«الخزانة» ٩/ ١٢٤.

وورد في: «شعر خفاف بن ندبة السُّلمي» ١٢٦.

ونسب لزرعة بن خفاف. انظر: «خزانة الأدب» ١/ ٣٣٩، ٣٤٢، ٣٤٣.

وورد في «ديوان العباس بن مرداس» ١٣١.

ونسب لأعشى طرود في: «المؤتلف والمختلف» للآمدي ١٧، و«الخزانة» ١/ ٣٤٢، ٣٤٣.

وروايته عند الآمدي: (أمرتك الرُّشْد ..) وقال الآمدي: (ويروى: بالسين المهملة)؛ أي: (وذا نسب).

وورد غير منسوب في: «الكامل» للمبرد ١/ ٣٣، و«المقتضب» ٢/ ٣٦، ٨٦، ٣٢١، و«اللامات» ١٣٩، و«المحتسب» ١/ ٥١، ٢٧٢، و«الإفصاح» للفارقي ٢٧٠، ١٢٧، و«أمالي ابن الشجري» ٢/ ١٣٣، و«شرح المفصل» ٢/ ٤٤، ٨/ ٥٠، و«البسيط في شرح جمل الزجاجي» ٤٢٦، و«شرح شذور الذهب» ٤٤٣.

والنشب: المال الأصيل، المنقول منه والثابت. انظر (نشب) في: «القاموس» ١٣٧، و«المعجم الوسيط» ٩٢٨.

(٢) أو إنها مفعول لأجله، بتقدير: لأنهم لا خوف عليهم. انظر: «التبيان» ص٢٢٠.

يُقرأ: ﴿وَأَنَّ ٱللَّهَ﴾ بالفتح والكسر[١]. فمن فتحها[٢]: جعلها خفضًا، على معنى: (وَبِأَنَّ الله)، فـ(أَنَّ) معطوفة على الباء في ﴿بِنِعْمَةٍ﴾؛ والمعنى: يستبشرون بتوفير نِعْمَةِ الله عليهم، ووصول أجرهم إليهم؛ لأنه إذا لم يُضِعْهُ[٣]، وَصَلَ إليهم.

ومَنْ[٤] كَسَرَها: استأنف، وهو يَؤُولُ إلى معنى القراءةِ الأولى؛ لأنه إذا لم يُضِعْهُ وَصَلَ إليهم. والأول أشد إبانة لهذا المعنى.

١٧٢- قوله تعالى: ﴿ٱلَّذِينَ ٱسْتَجَابُوا۟ لِلَّهِ وَٱلرَّسُولِ﴾ الآية.

[قال المفسرون[٥]: لما انصرف أبو سفيان][٦] وأصحابه من أحد، ندموا على انصرافهم، وتلاوموا فيما بينهم، وقالوا: قتلتموهم حتى إذا [لم يَبْقَ إلا الشَّرِيدَ تركتموهم؟][٧] ارجعوا فاستأصِلُوهم. فَبَلَغَ ذلك رسول الله ﷺ، فأراد أن يرهب العَدُوَّ، ويريهم من نفسه وأصحابه [قُوَّةً؛ فَنَدَبَ][٨] أصحابَهُ للخروج

---

(١) قراءة ﴿وَإِن﴾ - بكسر الهمزة - للكسائي. وقرأ الباقون: بفتحها ﴿وَأَنَّ﴾.
انظر: كتاب «القطع والائتناف» للنحاس ٢٤٠، و«الحجة» للفارسي ٣/ ٩٨، و«النشر» ٢/ ٢٤٤، و«إتحاف فضلاء البشر» ص١٨٢.

(٢) قوله: (فمن فتحها ..) إلى (.. لهذا المعنى): نقله بتصرف واختصار عن «الحجة» للفارسي ٣/ ٩٨-٩٩.

(٣) (يضعه): غير واضحة في (أ). والمثبت من: (ب)، (ج)، و«الحجة».

(٤) من قوله: (ومن..) على (.. وصل إليهم): ساقط من (ج).

(٥) منهم: عكرمة، وابن إسحاق، وقتادة، والسدي، وابن جريج، والحسن.
انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ١٧٦-١٧٨، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٨١٥-٨١٧، و«أسباب النزول»، للواحدي: ص١٧٢-١٧٣.

(٦) ما بين المعقوفين: بياض في (أ). والمثبت من (ب)، (ج).

(٧) ما بين المعقوفين: بياض في (أ). والمثبت من (ب)، (ج).

(٨) ما بين المعقوفين: بياض في (أ). والمثبت من (ب)، (ج).

في طلب أبي سفيان، فانتدب عِصَابَةٌ منهم، مع ما[١] بهم من الجرح الذي أصابهم يوم أحد، فخرج رسول الله ﷺ في أصحابه، حتى بلغوا حَمْرَاءَ الأسد - وهي مِنَ المدينة على ثمانية أميال[٢] -، وألقى[٣] الله ﷻ الرعبَ في قلوب المشركين، فانهزموا من غير حَرْبٍ؛ فذلك قولُه: ﴿ٱلَّذِينَ ٱسْتَجَابُواْ لِلَّهِ وَٱلرَّسُولِ﴾[٤].

ومحل ﴿ٱلَّذِينَ﴾: خَفْضٌ، على النعت للمؤمنين[٥]. قال الزجّاج[٦]: والأحسن أن يكون في موضع رَفْعٍ، على الابتداء، و[٧] يكون خبر الابتداء[٨]: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُواْ﴾ على آخر الآية[٩].

و﴿ٱسْتَجَابُواْ﴾؛ بمعنى: أجابوا[١٠]. وقد مَرَّ[١١].

---

(١) في (ج): (معما).

(٢) قال ابن سعد في: «الطبقات الكبرى» ٢/ ٤٩: (وهي من المدينة على عشرة أميال، طريق العقيق، متياسرة عن ذي الحُليفة، إذا أخذتها من الوادي).

(٣) في (ج): (فألقى).

(٤) انظر: «المغازي» للواقدي ١/ ٣٣٤-٣٤٠، و«سيرة ابن هشام» ٣/ ٧٤-٧٥، و«الطبقات الكبرى» لابن سعد ٢/ ٤٨-٤٩، و«تاريخ الطبري» ٢/ ٥٣٤، و«البداية والنهاية» ٤/ ٥٠٤.

(٥) في (ب): (من للمؤمنين).

(٦) في «معاني القرآن» له ١/ ٤٨٩، نقله عنه بتصرف.

(٧) (أ)، (ب): (أو). وساقط من (ج). والمثبت من: «معاني القرآن».

(٨) (ويكون خبر الابتداء): ساقط من (ج).

(٩) وفيه وجوه أخرى من الإعراب:
أنه خبر لمبتدأ مضمر، تقديره: (هم الذين)، أو إنه منصوب بإضمار أعني، أو أنه بدل من ﴿ٱلْمُؤْمِنِينَ﴾، أو من ﴿الذين لم يلحقوا لهم﴾. انظر: «الدر المصون»: ٣/ ٤٨٨.

(١٠) في (أ)، (ب): (جابوا). والمثبت من (ج). وهو الصواب؛ لأن (جابوا) لا وجه لها - هنا - لأنها بمعنى: خرقوا. يقال: (جاب الشيء جَوْبا)، و(اجتابه): خرقه. و(جاب يجوب جَوْبا): قطع وخرق انظر: «اللسان» ٢/ ٧١٧ (جوب).

(١١) انظر: تفسير الآية ١٨٦ سورة البقرة.

وقوله: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُواْ مِنْهُمْ﴾ أي: بطاعة رسول الله، وإجابته إلى ما دعاهم إليه، واتَّقَوا معصيتَهُ ومخالفته.

١٧٣- قوله تعالى: ﴿ٱلَّذِينَ قَالَ لَهُمُ ٱلنَّاسُ﴾ الآية.

قال المفسِّرُون: إنَّ أبا سفيان يوم أحد، حين أراد أن ينصرف، قال: يا محمد! موعِدُ ما بيننا وبينك موسمُ بَدْرٍ الصُّغْرَى[١]، لِقابِل، إنْ شِئْتَ. فقال[٢] رسول الله ﷺ[٣]، (ذلك بيننا [وبينك][٤]، إن شاءَ الله). فَلَمَّا كان العام المقبل، خرج أبو سُفيان في أهل مَكَّةَ، حتى نزل [مَجَنَّة][٥]، ثم ألقى اللهُ الرُّعْبَ في قَلْبِهِ. فَبَدَا له الرجوع، فلقي نُعَيْمَ بنَ مَسْعُود الأشجَعِي[٦]، فبعثه أبو سفيان، وقال: ثَبِّطْ[٧] عنّا مُحَمَّدًا، وخَوِّفْهُ حتى

---

(١) وتسمى هذه الغزوة - كذلك - بغزوة بدر الثانية، والآخرة، والموعد.
و(بدر) هو نفسه المكان الذي وقعت فيه معركة بدر الكبرى، أو الأولى. وقد حدد المشركون هذا المكان للقاء رسول الله ﷺ؛ انتقامًا لقتلاهم الذين قتلهم المسلمون في هذا الموضع في معركة بدر الأولى.
انظر أخبار هذه الغزوة في: «سيرة ابن هشام» ٣/ ٢٢١-٢٢٢، و«المغازي» ١/ ٣٨٤.

(٢) في (ج): (وقال).

(٣) (رسول الله ﷺ): ليس في: (ج).

(٤) ما بين المعقوفين زيادة من (ج).

(٥) ما بين المعقوفين غير مقروء في (أ). وفي (ب): (جنة). والمثبت من (ج)، ومصادر الخبر.
ومَجَنَّة: موضعٌ، كان سوقًا للجاهلية، يقع بناحية مرِّ الظهران، قرب جبل يقال له الأصفر، على بعد مسافة من مكة. وقيل في تحديد موقع مجنة غير ذلك.
انظر: «معجم ما استعجم» ٤/ ١١٨٧، و«معجم البلدان» ٥/ ٥٨.

(٦) تقدمت ترجمته.

(٧) في (ج): (نسط).

لا[(١)] يلقانا ببدر الصغرى. ولأن يكونَ الخُلْفُ مِنْ قِبَلِهِم، أحبّ إليّ مِنْ أنْ يكون مِنْ قِبَلي. فأتاهم نُعَيْمُ [وخَوَّفَهم][(٢)]، فوجدهم يتجهزون لميعاد أبي سفيان، فقال: قد أَتَوْكُم في بلدكم، وصنعوا بكم ما صنعوا، فكيف بكم إذا وَرَدْتُم عليهم في بَلْدَتِهِم، وهم أكثر، وأنتم أقل؟

وهذا قول: مجاهد[(٣)]، ومقاتل[(٤)]، وعكرمة[(٥)]، والواقدي[(٦)]، والكلبي[(٧)].

فـ﴿ٱلنَّاسِ﴾ على قول هؤلاء، في قوله: ﴿قَالَ لَهُمُ ٱلنَّاسُ﴾: هو نُعَيم ابن مسعود. وهو من العَامِّ الذي أريد به الخاصُّ. وهذا[(٨)] اختيار الفرّاء[(٩)] والزجّاج[(١٠)] أن ﴿ٱلنَّاسِ﴾ - في هذا الموضع[(١١)]-: واحدٌ. وجاز ذلك؛

---

(١) (لا): ساقطة من (ج).

(٢) ما بين المعقوفين زيادة من (ج).

(٣) قوله، في: «تفسير الطبري» ٤/ ١٨١، و«تفسير الثعلبي» ٣/ ١٥٣أ، و«الدر المنثور» ٢/ ١٨١ وزاد نسبة إخراجه لعبد بن حميد، وابن المنذر.

(٤) قوله في «تفسيره» ١/ ٣١٥.

(٥) قوله في: «تفسير سفيان بن عيينة» ٢٣٠، و«تفسير عبد الرزاق» ١/ ١٤٠، و«سنن سعيد بن منصور» ٢/ ٣٢٧ رقم (٢٩١٤)، و«تفسير الطبري» ٤/ ١٨١، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٨١٦، و«تفسير الثعلبي» ٣/ ١٥٣أ، و«الدر المنثور» ٢/ ١٨١ وزاد نسبته إلى ابن المنذر.

(٦) قوله في «المغازي» ١/ ٣٢٧.

(٧) لم أقف على مصدر قوله. وقد ذكره القرطبي في «تفسيره» ٤/ ٢٧٩.

(٨) من قوله: (وهذا..) إلى (.. وجاز ذلك): ساقط من (ب).

(٩) في «معاني القرآن» له ١/ ٢٤٧.

(١٠) في «معاني القرآن» له ١/ ٤٨٩. وبه قال ابن قتيبة في «تأويل مشكل القرآن» ٢٨٢.

(١١) في (ج): (القول).

لأن هذا القول[١] جاء من قِبَل الناس، فوُضِعَ كلامٌ موْضِعَ كلامٍ؛ للإيجاز[٢]؛ وذلك أن نُعَيْمًا[٣] ابتدأ بقوله: ﴿إِنَّ ٱلنَّاسَ قَدۡ جَمَعُواْ لَكُمۡ﴾، ثم انتشر هذا القولُ، وخاضَ فيه الناسُ، وتكلم به كلُّ[٤] أَحَدٍ، و- أيضًا - فقد يُطْلَقُ لفظُ (الناس) على الواحد، كما تقول - إذا انتظرت قومًا، فجاء واحدٌ منهم -: (قد جاءَ الناسُ)؛ إمَّا لتفخيمِ الشَأْنِ، وإمَّا لابتداء الإتيان.

وقال ابن عباس[٥]، ومحمد بن إسحاق[٦] - في قوله: ﴿قَالَ لَهُمُ ٱلنَّاسُ﴾ -: هم[٧] رَكْبٌ مِنْ عَبْد القيس، مَرُّوا بِأَبِي سفيان، فَدَسَّهم[٨] على المسلمين لِيُجَبِّنُوهم[٩] عنه، وَضَمن على ذلك لهم جُعْلًا[١٠].

---

(١) (واحد وجاز ذلك لأن هذا القول): ساقط من (ج).

(٢) في (أ)، (ب)، (ج): الإيجاز. والمثبت هو ما استصوبته.

(٣) في (ب): (فيهما).

(٤) كل: ساقطة من (ج).

(٥) قوله في «تفسير الطبري» ٤/ ١٨٠.

(٦) قوله في: «سيرة ابن هشام» ٣/ ٧٥، و«تفسير الطبري» ٤/ ١٨٠، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٨١٨.

(٧) هم: ساقطة من (ج).

(٨) هكذا في (أ)، (ب)، (ج) . وقد تكون (فندبهم)، وهي أولى وأنسب للمعنى.

(٩) في (ب): (ليجيبوهم).

(١٠) الجُعْل، والجِعال، والجُعالة، والجَعالة، والجعيلة: هو ما جُعل من عطاءٍ على عملٍ، وهو أعم من الأجرة والثواب. والجمع: جُعُل، وجعائل. انظر: (جعل) في: «اللسان» ٢/ ٦٣٧، و«التاج» ١٤/ ١٠٩.

وما ذكره ابن عباس، وابن إسحاق - هنا - يعنيان به ما حدث عند خروج النبي ﷺ، وأصحابه في طلب أبي سفيان والمشركين، بعد انصرافهم من أحد إلى حمراء الأسد، وكان المشركون قد عزموا على الكَرَّة على المسلمين لاستئصالهم، فلما أن علموا بخروج رسول الله ﷺ، في إثرهم، فَتَّ ذلك في عَضُدِهِم، وحينها =

وقال السُّدِّي[(١)]: ﴿ٱلنَّاسِ﴾ ههنا هم: المنافقون؛ قالوا للمسلمين حين تجهزوا للمسير إلى بدر، لميعاد أبي سفيان: قد أتوكم في دياركم، فقاتلوكم[(٢)] وظَفَرُوا[(٣)]؛ فإنْ أتيتموهم في ديارهم لا يَرْجِعُ منكم أَحَدٌ.

ومحل ﴿ٱلَّذِينَ﴾: رَفْعٌ أو خَفْضٌ، على ما ذكرنا في قوله: ﴿ٱلَّذِينَ ٱسْتَجَابُواْ﴾ [آل عمران: ١٧٢] لأن هذا بدل منه.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلنَّاسَ قَدْ جَمَعُواْ لَكُمْ﴾ يعني: أبا سفيان وأصحابَه.

وقوله[(٤)]: ﴿فَزَادَهُمْ إِيمَـٰنًا﴾ أي: زادهم قولُ الناس لهم إيمانًا. أضمر المصدر، وأسند الفعل إليه. ومثله: قوله: ﴿فَلَمَّا جَآءَهُمْ نَذِيرٌ مَّا زَادَهُمْ إِلَّا نُفُورًا﴾ [فاطر: ٤٢]؛ أي: ما زادهم[(٥)] مجيءُ النذيرِ. ومثله: قوله: ﴿وَلَمَّا رَءَا ٱلْمُؤْمِنُونَ﴾ إلى قوله: ﴿وَمَا زَادَهُمْ إِلَّآ إِيمَـٰنًا﴾ [الأحزاب: ٢٢]؛ أي: ما زادهم رؤيتُهم لهم.

= طلبوا من الركب من (عبد القيس) الذين مروا بهم مبتغين المدينة للمِيرَة أن يهوِّلوا من أمر جيش المشركين، ويثبِّطوا المسلمين عن لقائهم.
وهذا ما رجحه الطبري في «تفسيره» ٤/ ١٨٢، وقال ابن عطية: (وهذا هو تفسير الجمهور لهذه الآية، وأنها في غزوة أحد في الخرجة إلى حمراء الأسد)، واستصوبه. «المحرر الوجيز» ٣/ ٤٢٦. ورجحه ابن كثير في «تفسيره» ١/ ٤٦٣.
وانظر: «أسباب النزول» للواحدي ١٣٤-١٣٥.

(١) قوله في: «تفسير الثعلبي» ٣/ ١٥٤ ب، و«تفسير القرطبي» ٤/ ٢٧٩، و«زاد المسير» ١/ ٥٠٥.

(٢) (فقاتلواكم): ساقطة من (ج).

(٣) في (ج): (فطفروا).

(٤) (أ)، (ب): (وقولهم)، والمثبت من (ج).

(٥) في (ج): (ما جاهم).

ومثله مِنْ إضمار المصدر لِدِلالَةِ الفعلِ عليه كثيرٌ.

ومعنى قوله: ﴿إِيمَٰنًا﴾: قال ابن عباس[١]: أي: تصديقًا ويقينًا.

وقال أبو إسحاق[٢]: أي: فزادهم ذلك التخويف ثبوتًا في دينهم، وإقامة على نُصْرة نبيهم.

﴿وَقَالُواْ حَسْبُنَا ٱللَّهُ﴾ [أي: الذي[٣] يكفينا أمرَهم: اللهُ.

قال ابن الأنباري[٤]: معنى قوله: ﴿حَسْبُنَا ٱللَّهُ﴾][٥]: كافينا الله، وأنشد:

إذا كانت الهيجاءُ وانْشَقَّتِ العَصَا فَحَسْبُكَ والضَّحَّاكَ سَيْفٌ مُهَنَّدُ[٦]

قال: معناه: يكفيك ويكفي الضحاكَ[٧].

---

(١) لم أقف على مصدر قوله.

(٢) في «معاني القرآن» له ١/ ٤٩٠، نقله عنه بنصِّه.

(٣) (الذي): ساقطة من (أ)، (ب). وفي (ج): الذي. والمثبت هو ما استصوبته.

(٤) في «الزاهر» ١/ ٩٦. نقله عنه باختصار.

(٥) ما بين المعقوفين زيادة من (ج).

(٦) البيت، نُسِب لجرير في «ذيل الأمالي» ١٤٠. ولم أقف عليه في ديوانه.
ونُسِب لِلَبِيد في: «إعراب القرآن» المنسوب للزجاج ٣/ ٨٧٠، ولم أقف عليه في ديوانه. وورد غير منسوب في: «معاني القرآن» للفراء ١/ ٤١٧، و«الأصول في النحو» ٢/ ٣٧، و«جمهرة اللغة» ٢/ ١٠٤٧، و«الزاهر» ١/ ٩٦، و«التهذيب» ١/ ٨١٠، و«التكملة» للفارسي ٣٢٤، و«الصحاح» ٦/ ٢٤٢٩ (عصا)، و«المخصص» ١٦/ ١٤، و«سمط الآلىء» ٨٩٩، و«شرح المفصل» ٢/ ٥١، و«اللسان» ٢/ ٨٦٥ (حسب)، ٨/ ٤٧٣٢ (هيج)، ٥/ ٢٩٨١ (عصا)، و«مغني اللبيب» ٧٣١، و«المقاصد النحوية» ٣/ ٨٤، ٢/ ١٣٦.
الهَيْجاء، والهَيْجا، والهَيْج، والهِياج: الحرب. انظر: «اللسان» ٨/ ٤٧٣٢ (هيج).
(انشقت العصا): أي: وقع الخلاف. انظر: «الصحاح» ٦/ ٢٤٢٨ (عصا).

(٧) نقل في «لسان العرب» عن ابن بَرِّي معنًى آخر، فقال: (الواو في قوله: =

ومثله[1] قولُ امرىء القَيْسِ:

وحَسْبُكَ مِنْ غِنًى شِبَعٌ ورِيٌّ[2]

أي: يكفيك الشِبَعُ والرِيُّ.

ويقال: (أَحْسَبَني الشيءُ، إحْسابًا): إذا كفاني[3]. فـ(حَسْبُ) مأخوذٌ من (الإحْساب)، وهو: الكِفَايَة. وهو اسمٌ فيه معنى الفعل؛ ألا ترى أنه يُعْطَفُ على المَكْني المتصل به بالنصب، كقوله: (فَحَسْبُكَ والضَّحَّاكَ)، على معنى: يكفيك. ومثله: ﴿إِنَّا مُنَجُّوكَ وَأَهْلَكَ﴾ [العنكبوت:٣٣].

وقوله تعالى: ﴿وَنِعْمَ ٱلْوَكِيلُ﴾ أي: الموكول إليه الأمور. (فَعِيل)

= (والضحاك) بمعنى الباءَ، وإن كانت معطوفة على المفعول، كما تقول: (بعت الشاءَ شاةً ودرهمًا)؛ لأن المعنى: أن الضحاك نفسه هو السيف المُهنَّد، وليس المعنى: يكفيك ويكفي الضحاك سيفٌ مهنَّدٌ كما ذكر). «اللسان» ٥/ ٢٩٨١ (عصا). ولكن المعنى الأوَّل الذي ذكره المؤلفُ هو الأوضح والأشهر.

(١) في (ج): ومنه. وفي «الزاهر»: (ومن ذلك).

(٢) عجز بيت، وصدره:

فَتُوسِعُ أهلَها أقِطًا وَسَمْنًا

وهو في «ديوانه» ص١٧١. وقد نسب له - كذلك - في: «الزاهر» ١/ ٩٦، و«الأمالي» للقالي ٢/ ٢٦٢، و«اللسان» ٨/ ٤٨٣٥ (وسع)، ٤/ ٢١٠٤ (سمن). وورد غير منسوب في: «تفسير الثعلبي» ٣/ ١٥٧أ، و«تفسير القرطبي» ٤/ ٢٨٢. وقد ورد في بعض المصادر: (فتملأ بيتنا أقطًا ..).

والأقِط: شيء يصنع من اللبَن المخيض، على هيئة الجبن.

والشاعر - هنا - يتحدث عن (مِعْزى)، تَدُرُّ الحليب، وتوسع أهلها بالأقط، والسَّمن.

(٣) يقال: (أحسبني الشيءُ إحسابًا)، وهو (مُحسِبٌ): إذا كفاني. انظر: «تفسير أسماء الله الحسنى» للزجاج ٤٩، و«الزاهر» ١/ ٩٦، و«الأمالي» للقالي ٢/ ٢٦٢.

انظر: «معاني القرآن» للفراء ١/ ٤١٧.

بمعنى: (مَفْعُول)[١].

قال ابن الأنباري[٢]: والعرب تتكلم بالوكيل، بمعنى: الكَفِيل. فتقول: (هو وكيلٌ بكذا وكذا)؛ يريدون: كفالته به. قال الشاعر:

ذَكَرْتُ أبا أرْوَى فَبِتُّ كَأَنَّنِي بِرَدِّ[٣] الأُمورِ الماضيات وَكِيلُ[٤]

أراد: كأنني برد الأمور كفيلُ.

وقال الفرّاء[٥]: الوكيل: الكافي. قال الله - ﷻ -: ﴿أَلَّا تَتَّخِذُواْ مِن دُونِي وَكِيلًا﴾ [الإسراء: ٢]؛ أي: كافيا.

قال أبو بكر[٦]: والذي أختاره: مذهب الفرّاء؛ لأن (نِعْمَ) سبيلها أن يكون الذي بعدها موافقًا للذي قبلها؛ كما تقول: (رازقُنا اللهُ؛ ونِعْمَ الرّازق). و(خالقُنا الله؛ ونعم الخالق). فيكون أحسنَ مِنْ قولك: (رازقنا الله؛ ونِعْمَ الخالق)، وكذلك الآية: يكفينا[٧] الله، ونِعْمَ الكافي.

وأصلُه في اللغة: ما ذكرنا؛ أنه الموكول إليه، ثم الكافي[٨].

---

(١) انظر: «تفسير أسماء الله الحسنى» للزجاج ٥٤.

(٢) في «الزاهر» ١/ ١٠٠، نقله عنه بتصرف.

(٣) في (أ)، (ب): (بود). والمثبت من (ج)، ومصادر البيت.

(٤) البيت، ورد منسوبًا لشقران السلامي، في «بهجة المجالس» ٣/ ١١٢.
وورد غير منسوب في: «البيان والتبيين» ٣/ ١٦٤، و«الزاهر» ١/ ١٠٠.
وقد ورد في المصادر السابقة: (.. برد أمورِ الماضيات).

(٥) في «معاني القرآن» له ٢/ ١١٦. وقول الفراء - هنا -، هو من تتمة نقل المؤلف عن «الزاهر» ١/ ٩٩-١٠٠.

(٦) هو ابن الأنباري، في «الزاهر» ١/ ١٠٠. نقله عنه بالمعنى.

(٧) في (ج): (ويكفينا).

(٨) أنكر الزجاج أن يكون (الوكيل) بمعنى (الكافي)؛ فقال - بعد أن ذكر رأي =

والكفيل؛ يجوز أنْ يُسَمَّى: وَكيلًا؛ لأن الوكيل يكفي الأمور. والكفيلُ - أيضًا - موكولٌ إليها الأمر.

١٧٤- قوله تعالى: ﴿فَٱنقَلَبُوا۟ بِنِعۡمَةٍ مِّنَ ٱللَّهِ وَفَضۡلٍ﴾ وذلك أنَّ رسولَ الله ﷺ، خرج في أصحابه حتى وافوْا بدرَ الصُّغْرَى، وهي ماءٌ لِبَني كِنَانَة(١)، وكانت موضع سُوقٍ لهم، يجتمعون إليها في كل عام ثمانية أيام. فلم يَلْقَ رسولُ الله ﷺ، وأصحابُه، أحدًا من المشركين، ووافقوا السُّوقَ، وكانت معهم نفقاتٌ وتجارات، فباعُوا واشتَرَوْا أُدُمًا(٢) وزَبِيبًا، وربحوا وأصابوا للدرهم درهمَيْنِ، وانصرفوا إلى المدينة سالمين غانمين(٣)؛ فذلك قوله: ﴿فَٱنقَلَبُوا۟﴾؛ أي: وخرجوا فانقلبوا. فحذف الخروجَ؛ لأن الانقلابَ يَدُلُّ عليه؛ كقوله: ﴿أَنِ ٱضۡرِب بِّعَصَاكَ ٱلۡبَحۡرَۖ فَٱنفَلَقَ﴾ [الشعراء:٦٣]؛ أي: فَضَرَبَهُ(٤) فانْفَلَقَ.

وقوله تعالى: ﴿بِنِعۡمَةٍ مِّنَ ٱللَّهِ وَفَضۡلٍ﴾ قال السُّدِّي(٥)، ومجاهد:

= الفراء -: (ونحن لا نعرف في الكلام: (وَكَلْتُ) ولا (وكَلْتُ إليه): إذا كَفَيْت. فلا ندري من أين له هذا القول). «تفسير أسماء الله الحسنى» ٥٤.

(١) انظر: «معجم البلدان» ١/ ٣٥٧، وانظر تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَقَدۡ نَصَرَكُمُ ٱللَّهُ بِبَدۡرٍ وَأَنتُمۡ أَذِلَّةٌ﴾ [آية: ١٢٣].

(٢) الأُدُم: جمعٌ، ومفردها: (أُدْم)، و(إدام)، وهو: ما يُستمرأ به الخبز؛ من سائل: كالخل، والزيت، واللبن، وما أشبهه؛ أو من جامد. انظر: «غريب الحديث» لأبي عبيد ١/ ٢٨٦، و«المصباح المنير» ٤ (أدم)، و«المعجم الوسيط» ١/ ١٠ (أدم).

(٣) انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ١٨٢-١٨٣، و«تفسير النسائي» ١/ ٣٤٣-٣٤٥.

(٤) في (ج): (فضرب).

(٥) قوله في: «تفسير الطبري» ٤/ ١٨٣، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٨١٩، و«زاد المسير» ١/ ٥٠٥-٥٠٦.

النِّعْمَةُ - ههنا -: العافية. والفَضْلُ: التجارة[١].

وقوله تعالى: ﴿لَّمْ يَمْسَسْهُمْ سُوٓءٌ﴾. لم يُصِبْهُم قَتْلٌ وَلاَ جِراحٌ. في قول الجميع.

﴿وَٱتَّبَعُواْ رِضْوَٰنَ ٱللَّهِ﴾ في طاعةِ رَسُولِه.

١٧٥- قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا ذَٰلِكُمُ ٱلشَّيْطَٰنُ﴾ (ذلك) إشارةٌ إلى التخويف؛ أي[٢]: ذلك التخويفُ الذي كان، فِعْلُ الشيطان؛ لأنه سَوَّلَهُ للمُخَوَّفِين. قاله[٣] الزجاج[٤].

وعلى هذا[٥]؛ الآيةُ مِنْ باب حذف المضاف، على تقدير: إنما ذلكم فِعْلُ الشيطان[٦]، أو كَيْدُ الشيطان، أوتخويفُ الشيطان؛ لأنَّه سبب ذلك؛ بالدعاء[٧] إليه والإغواء فيه.

وقوله تعالى: ﴿يُخَوِّفُ أَوْلِيَآءَهُۥ﴾ مذهب النحويين في هذا[٨]: أنَّ ﴿يُخَوِّفُ﴾ قد حُذِف معه مفعولٌ[٩] يقتضيه؛ تقديره: يخوفكم[١٠]، أو:

---

(١) ورد قولُه في المصادر السابقة، ولكنه فسَّر فيها (النعمة) و(الفضل) بما أصابوا من التجارة والأجر، ولم يَرِدْ فيها أنه فسَّرَها بالعافية.

(٢) في (ج): (إلى).

(٣) في (ج): (قال).

(٤) في: «معاني القرآن» له ١/ ٤٩٠. نقله عنه بنصه.

(٥) في (ج): (هذه).

(٦) في (ج): (الشيد).

(٧) في (ب): (الدعاء).

(٨) في (ب): (في هذه الآية).

(٩) من قوله: (يقتضيه ..) إلى (.. حذف منه): ساقط من (ج).

(١٠) في (ب): (خوفكم).

يخوفُ المؤمنينَ.

وقوله تعالى ﴿أَوۡلِيَآءَهُۥٓ﴾ حُذِف منه الجارُّ، أي: بأوليائِه، أو: مِن أوليائه، فَلَمَّا حُذِفَ الجارُّ، وَصَلَ الفعلُ إلى المفعول الثاني فَنَصَبَهُ.

ومثله - مِن حذفِ المفعول منه -، قولُه: ﴿فَإِذَا خِفۡتِ عَلَيۡهِ فَأَلۡقِيهِ فِي ٱلۡيَمِّ﴾ [القصص:٧] المعنى: إذا خِفْتِ عليه فِرْعَونَ أو الهلاكَ.

والجارُّ المُظْهَرُ في قوله: ﴿فَإِذَا خِفۡتِ عَلَيۡهِ﴾، بمنزلة المحذوف مِن قوله: ﴿أَوۡلِيَآءَهُۥٓ﴾.

والتقديرُ عندهم: يُخَوِّفُكم بأوليائِهِ.

قال الفَرّاءُ[١]: ومِثْلُهُ، قولُهُ: ﴿لِيُنذِرَ يَوۡمَ ٱلتَّلَاقِ﴾ [غافر:١٥]؛ معناه: لِيُنْذِرَكُمْ بِيَومِ التَّلاقِ. وقوله: ﴿لِّيُنذِرَ بَأۡسٗا﴾ [الكهف:٢]؛ معناه: لِيُنْذِرَكُمْ بِبأسٍ.

هذا الذي ذَكَرْنَا: مذهب الفرّاء، والزّجاج[٢]، وأبي علي[٣].

والذي يدلّ عل هذا: قراءةُ أُبَيِّ بن كعب: (يُخوِّفُكُمْ بِأَوْلِيَائِهِ)[٤].

وللمفسِّرِينَ في هذه الآية مذهبان، سِوَى ما ذكرنا:

أحدهما: أنَّ هذا، على قول القائل: (خَوَّفْتُ زَيْدًا عَمْرًا). ومعنى الآية: يُخَوِّفكم أولياءَهُ. فحذف المفعول الأول؛ كما تقول: (أعطيتُ

---

(١) في «معاني القرآن» له ١/ ٢٤٨، نقله عنه بمعناه.

(٢) في «معاني القرآن» له ١/ ٤٩٠.

(٣) لم أقف على مصدر مذهبه.

انظر: «معاني القرآن» للأخفش ١/ ٢٢١، و«تفسير غريب القرآن» لابن قتيبة ص١٠٨، و«تأويل المشكل» له ٢٢٢، و«معاني القرآن» للنحاس ١/ ٥١٢.

(٤) أخرج القراءة عنه بسنده: الثعلبيُّ في «تفسيره» ٣/ ١٥٨أ، وذكرها البغويُّ في «تفسيره» ٢/ ١٣٩، وابن عطية في «المحرر الوجيز» ٣/ ٤٢٩، وأبو حيان في «البحر» ٣/ ١٢٠.

الأموالَ)؛ أي: أعطيتُ القومَ، أو الناسَ الأموالَ.

قال ابن الأنباري[(١)]: وهذا أشْبَه مِن ادِّعاءِ جارٍّ[(٢)] ما عليه دليلٌ.

قال: وقوله: ﴿لِّيُنذِرَ بَأۡسًا﴾ [الكهف: ٢]؛ معناه: لِيُنْذِرَكمْ بأسًا. وكذلك قوله: ﴿لِيُنذِرَ يَوۡمَ ٱلتَّلَاقِ﴾ [غافر: ١٥]. [معناه: لِيُنْذِرَكُم يومَ التَّلاقِ][(٣)].

والتخويفُ يتعدَّى إلى مفعولين، من غير حرف جَرٍّ؛ تقول[(٤)]: (خافَ زَيْدٌ القِتَالَ)، و(خَوّفْتُهُ القتالَ)؛ كما تقول: (عَرَفَ زيدٌ أخاكَ)، و(عَرَّفْتُهُ أخاكَ).

وهذا مذهب ابن عباس[(٥)]، ومجاهد[(٦)]، وقتادة[(٧)]. ويَدلُّ على هذا

---

(١) لم أقف على مصدر قوله. وقد ورد - بنصه - في «زاد المسير» ١/ ٥٠٧، وورد - كما هو عند المؤلف - في: «تفسير الفخر الرازي» ٩/ ١٠٥.

(٢) في (ج): (جاز). وفي «زاد المسير»: (وهذا أشبه من ادِّعاء (باء) ما عليها دليل، ولا تدعو إليها ضرورة).

(٣) ما بين المعقوفين زيادة من (ج).

(٤) (تقول): ساقطة من (ب).

(٥) انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ١٨٣-١٨٤، و«النكت والعيون» ١/ ٤٣٨، وقد ورد عنه من رواية عطاء، أنه كان يقرأها: (يخوفكم أولياءه). انظر: «المصاحف» لابن أبي داود ٧٤، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٨٢٠، و«المحتسب» ١/ ١٧٧، و«المحرر الوجيز» ٣/ ٣٢٨، وأوردها عنه السيوطي في «الدر المنثور» ٢/ ١٨٢ وزاد نسبة إخراجها إلى الفريابي: وعبد بن حميد، وابن الأنباري في «المصاحف».
وأورد عنه ابن عطية في «المحرر» ٣/ ٤٢٨ أنه قرأ: (يخوفكم أولياؤُه)؛ أي: يخوفكم قريش ومن معهم.

(٦) انظر: «تفسيره» ١٣٩، و«تفسير الطبري» ٤/ ١٨٣، و«ابن أبي حاتم» ٣/ ٨٢٠، و«النكت والعيون» ١/ ٤٣٨، و«الدر المنثور» ٢/ ١٨٢ وزاد نسبة إخراجه إلى عبد ابن حميد، وابن المنذر.

(٧) انظر: «الطبري» ٤/ ١٨٣، و«ابن أبي حاتم» ٣/ ٨٢١، و«النكت والعيون» ١/ ٤٣٨.

قراءةُ ابن مسعود: (يُخوِّفُكُم أولياءَهُ)[١].

المذهب الثاني: أنَّ معنى الآية: يُخَوِّفُ أولياءَهُ [المنافقين[٢]، لِيَقعدوا عن قتال المشركين. كأنَّ المعنى: يُخَوِّف أولياءَه][٣] الذين يُطِيعونَهُ، ويُؤْثِرُونَ أمرَهُ، ويَعْصون رَبَّهم، ويُقِيمونَ على خِلافِهِ. فأمَّا أولياءُ اللهِ، فَإنَّهُمْ لا يَخَافُونَهُ إذا خَوَّفَهم، ولا يَنْقادُون لِمُرَادِهِ منهم. وهذا قولُ: الحَسَن[٤]، والسدِّي[٥]، وابنِ عباس في رواية عطاء[٦].

فالمذهب الأول: فيه محذوفان، والثاني: فيه محذوفٌ واحد، والثالث: لا حَذْفَ فيه.

ومعنى (الأَوْلِيَاء) - في القولين الأَوَّلَيْنِ -: المشركون والكفار.

وقوله تعالى: ﴿فَلَا تَخَافُوهُمْ﴾ الكناية[٧] تعود إلى الأولياء في القولين الأَوَّلَيْنِ. وفي الثالث: تعود إلى المشركين؛ وهم قد ذُكِروا في قوله: ﴿إِنَّ ٱلنَّاسَ قَدْ جَمَعُواْ لَكُمْ﴾ [آل عمران: ١٧٣].

---

(١) ذكر الثعلبي القراءة - بسنده عن عطاء - في «تفسيره» ٣/ ١٥٨أ، وأوردها أبو حيان في «البحر» ٣/ ١٢٠.

(٢) أي: أولياءه من المنافقين. فالمنافقين - هنا - بدل من (أولياءه).

(٣) ما بين المعقوفين زيادة من (ج).

(٤) لم أقف على مصدر قوله. وقد ورد في: «النكت والعيون» ١/ ٤٣٨، و«زاد المسير» ١/ ٥٠٧، و«تفسير القرطبي» ٤/ ٢٨٢.

(٥) قوله في: «تفسير الطبري» ٤/ ١٨٣، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٨٢٠، و«النكت والعيون» ١/ ٤٣٨، و«زاد المسير» ١/ ٥٠٧، و«تفسير القرطبي» ٤/ ٢٨٢.

(٦) لم أقف على مصدر هذه الرواية عنه.

(٧) الكناية: هي الضمير.

وقوله تعالى: ﴿وَخَافُونِ إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ﴾ أي: خافونِ[١] في تركِ أمري؛ إنْ كنتم مصدِّقِينَ بوعدي، وقد أعلمتكم أنِّي أنصركم عليهم[٢]، فقد سقط عنكم[٣] الخوف.

١٧٦- قوله تعالى: ﴿وَلَا يَحْزُنكَ ٱلَّذِينَ يُسَٰرِعُونَ فِي ٱلْكُفْرِ﴾.

أكثر القُرّاءِ على ﴿يَحْزُنكَ﴾ - مِنَ الثلاثي -. وقرأ نافع: ﴿يُحْزِنك﴾ - بِضَمِّ الياء -[٤].

واختلف أهل اللغة في هذا: فقال قومٌ: (حَزَنَ،وأَحْزَنَ)، بمعنى واحد[٥].

قال الزّجاج - في باب الوفاق -[٦]: (حزَنَني الأمْرُ، وأَحْزَنَنِي).

---

(١) في (أ)، (ج): (خافوني)، والمثبت من (ب).

(٢) في (ج): (عليكم).

(٣) في (ج): (عنهم).

(٤) وقد قرأ نافع هذه الآية، وقرأ ﴿ولِيُحْزِن﴾ في الآية ١٠ من سورة المجادلة، و﴿لِيُحْزِنني﴾ في الآية ١٣ من سورة يوسف، بضم الياء وكسر الزاي في كل القرآن، إلا قوله تعالى: ﴿لَا يَحْزُنُهُمُ ٱلْفَزَعُ ٱلْأَكْبَرُ﴾ [آية: ١٠٣] من سورة الأنبياء، فقد قرأها كباقي القراء الذين فتحوا الياءَ وضمُّوا الزايَ في كل القرآن.
انظر: «السبعة» ٢١٩، و«القراءات»، للأزهري ١/ ١٣١، و«الحجة» للفارسي ٣/ ٩٩.

(٥) انظر: «تهذيب اللغة» ١/ ٨٠٧ (حزن)، و«المقاييس» ٢/ ٥٤ (حزن)، و«تفسير الثعلبي» ٣/ ١٥٨أ، و «ما جاء على فعلت وأفعلت» للجواليقي ٣٤.
قال ابن دريد: (و(حَزَنني الأمر)، و(أَحْزَنَنِي)، لغتان فصيحتان، أجازهما أبو زيد وغيره. وقال الأصمعي: لا أعرف إلا حزنني يحزنني، والرجل (محزون) و(حزين)، ولم يقولوا: (مُحْزَن). «الجمهرة» ١/ ٥٢٩.
وفي «الصحاح» للجوهري، ينقل عن اليزيدي قوله: (حزَنه)، لغة قريش، و(أَحْزَنَهُ) لغة تميم. ٥/ ٢٠٩٨ (حزن).

(٦) لم أقف على هذا المصدر.

و(أمرٌ حازِنٌ ومُحْزِنٌ).

وقال ابن المُظَفَّر[١]: تقول[٢]: (حَزَنَنِي)، و(هو يَحزُنُني حُزْنًا)، (فأَنَا مَحْزُونٌ)، و(هو حازِنٌ)[٣] و(أَحْزَنَنِي، فأنا مَحْزون)[٤]، و(هو مُحزِنٌ).

وحكى - أيضًا - سيبويه[٥] - عن بعض العرب -: أنهم يقولون: (أَحْزَنْت الرجلَ): إذا جعلته حزينًا.

وحكى أبو زيد - في كتاب (خُبَأة)[٦]: (أَحْزَنَنِي الأمرُ إحزانًا)، و(هو

---

(١) ورد القول التالي - مع اختلاف يسير - في: «تهذيب اللغة»: ١/ ٨٠٧ (حزن)، من قول أبي عمرو، برواية يونس عنه، وليس من قول الليث بن المظفر، فالمؤلف ينقل هنا عن «العين» للخليل وينسب الكلام لابن المظفر.
وانظر هذا المعنى في «العين» للخليل ٣/ ١٦٠ (حزن).

(٢) في (ج): (يقول).

(٣) (وهو حازن): لم ترد في «تهذيب اللغة».

(٤) في «التهذيب»: (وأنا مُحْزَن)، وكلا الكلمتين واردتان في اللغة. انظر: «اللسان» ٢/ ٨٥١ (حزن).

(٥) في «الكتاب» ٤/ ٥٧.

(٦) لم أقف على هذا المصدر، ولم أعثر في ترجمة أبي زيد فيما رجعت إلي من مصادر على كتابٍ له بهذا الاسم. انظر: «معجم الأدباء» ٣/ ٣٧٨.
والخُبَأة - في اللغة -: هي المرأة التي تلزم بيتها، وتستتر. والتي تَطَّلِع ثم تختبئ. انظر: «اللسان» ٢/ ١٠٨٥ (خبأ).
وكأن الكتاب في الكلمة الغريبة المهمة، وهو ما يتناسب مع المعنى اللغوي له.
وقد يكون الاسم محرفًا عن كتاب آخر له، يحتمل رسمُ اسمِهِ التحريفَ في الخط، وهو: كتاب (حِيلَة ومَحالة)؛ حيث أن رسم (حيلة) قريب من (خبأة)، فحصل فيه التحريف. والله أعلم. انظر: المصدر السابق.
ومعنى (حيلة) و(مَحالة): الحِذْق وجودة النظر، والقدرة على التصرف. انظر: «القاموس» ص٩٨٩ (حول).

يُحْزِنُنِي) بضم الياء.

وقال الخليل[١]: إذا أردت تغيير[٢] (حَزِنَ)، قلت: (أحزنته). فهذا قولُ مَن سَوَّى بينهما، وجعلهما لُغَتَيْن. وهو حُجَّةٌ لِقِرَاءةِ نافع.

وروى أبو عُبَيد، عن أبي زيد، قال[٣]: لا يقولون: (حَزَنه الأمرُ). ويقولون: (يَحْزُنُه). فإذا صاروا[٤] على الماضي، قالوا: [أَحْزَنَهُ][٥].

يستعمل الماضي مِنَ الرُّبَاعي، والمضارع مِنَ الثلاثي. وهذا شاذٌّ؛ لأنه استعمل (أحزَنَ)، وأهمل (يُحْزِن)، واستعمل (يَحْزُنُ)، وأهمل (حَزَنَ). فمن قرأ بقراءة العامَّة، فَحُجَّته: أنه أشهر اللغَتَيْنِ، وأكثرهما استعمالًا.

قال الأزهري[٦]: اللغة الجَيِّدة: (حَزَنَهُ، يَحْزُنُه)، على ما قرأ به أكثر القرّاء.

وحجّة نافع: قولُ مَن زَعم أنهما لُغَتَان، وما حكاه سيبويه[٧] عن الخليل، أَنَّك حيث قلت: (حَزَنْتُه)، لم تُرِدْ أن تقول: [جعلتُه حزينًا، كما

---

(١) انظر: «كتاب سيبويه» ٤/ ٥٦.

(٢) في (ب): (تعيين).

(٣) قوله، في: «تهذيب اللغة» ١/ ٨٠٧ (حزن). نقله عنه بتصرف.

(٤) في (ب): (صيروا).

(٥) ما بين المعقوفين في (أ)، (ب)، (ج): (حزنه) والمثبت هو الصواب.
وقد جاء في «التهذيب»: (.. ويقولون: يَحْزُنُهُ. فإذا قالوا أَفْعَلَهُ الله؛ فهو بالألف).
وهو يتناسب مع ذكره المؤلف بعده من استعمال الماضي من الرباعي.

(٦) في «تهذيب اللغة» ١/ ٨٠٧ (حزن). نقله عنه بتصرف.
وانظر: قريبًا من عبارة الأزهري هذه في كتابه: «القراءات» ١٣١.

(٧) في «الكتاب» له ٤/ ٥٦. نقله عنه بتصرف واختصار يسيرين.

أنك حيث قلت: (أَدْخَلته)، أردت: (جعلته داخلًا). ولكنك أردت أن تقول:][1] جعلت فيه حُزْنًا.

كما تقول: (كحَلْتُهُ)؛ أي: جعلت فيه كُحْلًا، و(دَهَنْته)؛ جعلت[2] فيه دُهنًا، و(فَتَنْتُه): جعلت فيه فِتْنة. فجئت بـ(فَعَلْتُهُ) على حَدِّهِ[3]، ولم[4] تُرِد بـ(فَعَلْتُهُ) - ههنا - تغيير قوله: (حَزِنَ)، و(فَتِنَ)[5]. ولو أردت ذلك، لقلت: (أحزنته)، و(أفتنته).

وهذا الذي حكاهُ، حُجَّةُ نافع؛ لأنه أرادَ تغيير (حَزِنَ)، فنقله بالهمز. قال الخليل[6]: ومثله: (شَتِرَ[7] الرجلُ)، و(شَتَرْتُ عَيْنَه). فإذا أردت

---

(١) ما بين المعقوفين زيادة من (ج). وهي في المصادر السابقة.

(٢) في (ب): (أي جعلت). ولم أثبت (أي)؛ لأنها لم ترد في بقية النسخ، ولا في مصادر النص.

(٣) ضبطت في «كتاب سيبويه»: (حِدَةٍ). وقد ورد النصُّ في كتاب «الحجة» للفارسي ٣/ ١٠٠، وضُبطت فيه كالتالي: (حَدِّه) كما هي مثبتة أعلاه.

(٤) في (ج): (لم) بدون واو.

(٥) هكذا ضُبِطت - هنا - بكسر التاء، وكذا عند الفارسي في «الحجة». وضَبطت في (كتاب سيبويه): (فَتَنَ) - بفتح التاء -. وأكثر مصادر اللغة التي رجعت إليها لم تشر إلى (فتِن) بالكسر، وإنما ذَكَرَتْها بفتح التاء، إلا ما وجدته في «تهذيب اللغة» ٣/ ٢٧٣٩ (فتن)؛ حيث نقل عن أبي زيد قوله: (فَتِنَ الرجلُ، يفْتَنُ، فُتُونًا: إذا وقع في الفتنة، أو تحول من حال حسنة إلى حال سيئة).

(٦) قوله في «كتاب سيبويه» ٤/ ٥٧. نقله عنه بمعناه.

(٧) في (ج): (شتر) مهملة من النقط والشكل. وهذا جاءت فيا بعدها مهملة من النقط والشكل.

والشَّتْرُ: القطع. و(شَتَرَ ثَوْبَه): مزَّقه. و(الشَّتَرُ): الانقطاع، وانقلابٌ في جَفْنِ العين، وانشقاقُهُ، وانشقاقُ الشَّفَةِ السفلى. يقال: (شَتِرَت عينُهُ شَتَرًا)، و(شَتَرها يشْتُرُها شَتْرا)، و(أشْتَرها وشَتَّرها)، و(شَتِرَ يَشْتَرُ شَتَرًا).

انظر (شتر) في: «اللسان» ٤/ ٢١٩٣، و«القاموس» ٤١٣.

تغيير (شَتِرَ الرجلُ)، قلت: (أشْتَرْتُ؛ كما تقول: (فَزِعَ)[١] [و][٢] (أفزَعْتُهُ).

وأراد بـ﴿ٱلَّذِينَ يُسَٰرِعُونَ فِي ٱلۡكُفۡرِۚ﴾: المنافقين، وقُرَيْظَة والنّضير - في قول ابن عباس -[٣].

ومعنى مسارعتهم في الكفر: مُظَاهَرَتُهُم[٤] الكفَّارَ على محمد ﷺ. وتأويله: يُسارِعُون في نُصْرةِ الكفر. وقال الضَّحَّاكُ[٥]: يعني: كفّار قريش.

فإذا قيل: معنى قوله: ﴿لَا يَحۡزُنكَ ٱلَّذِينَ يُسَٰرِعُونَ فِي ٱلۡكُفۡرِ﴾: لا تحزن لِكفرِهم. والحزن على كفر الكافر، ومعصيةِ العاصي، طاعةٌ، فكيف نهى عنهُ؟.

قيل: إنما نهى عنه النبيَّ ﷺ، لأنه كان يُفرطُ ويُسْرِفُ في الحُزْنِ على كُفْر قومِهِ، حتى كان يؤدّي ذلك إلى أن يَضُرّ[٦] به، فنُهِي[٧] [عن][٨] الإسراف فيه؛ ألا ترى إلى قوله -ﷻ-: ﴿فَلَا تَذۡهَبۡ نَفۡسُكَ عَلَيۡهِمۡ حَسَرَٰتٍۚ﴾ [فاطر: ٨].

---

(١) في (ج): (فزع) - مهملة من النقط ولا شكل -. وكذا التي بعدها.

(٢) ما بين المعقوفين زيادة من: كتاب سيبويه.

(٣) لم أقف على مصدر قوله. وقد ورد هذا القول عن الكلبي. انظر: «بحر العلوم» ١/ ٣١٧.

وورد عن مجاهد، وابن إسحاق: أنهم المنافقون. انظر: «تفسير مجاهد» ١/ ١٣٩، و«تفسير الطبري» ٤/ ١٨٥.

(٤) المُظاهَرَةُ: المُعَاوَنَة. و(ظاهَرَ فلانٌ فلانًا): عاوَنَه. انظر: «اللسان» ٥/ ٢٧٦٨ (ظهر).

(٥) قوله في: «تفسير الثعلبي» ٣/ ١٥٨أ، و«زاد المسير» ١/ ٥٠٨.

(٦) في (ج): (نصر).

(٧) في (ج): (نهى).

(٨) ما بين المعقوفين زيادة من (ج).

وقوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ لَن يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا﴾ يعنى: أنَّ عائِدَ الوَبَالِ في ذلك عليهم، لا على غيرهم. وقال عطاء[(١)]: يريد: لن يضروا أولياءَ اللهِ شيئا.

وقوله تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حَظًّا فِي الْآخِرَةِ﴾ يعنى: نصيبًا في الجنة. وفي هذا رَدٌّ على القَدَرِيّة، وبيان أنَّ الخيرَ والشرَّ بإرادة الله -جلَّ وعزَّ-[(٢)].

---

(١) لم أقف على مصدر قوله. وقد ذكره ابن الجوزي في «الزاد» ١/ ٥٠٨.

(٢) إنَّ الله - تعالى - خالق الخير والشر، ولكنَّ الشرَّ في بعض مخلوقاته، وليس في خلق الله وفعله؛ لأن خلقَ الله وفعلَه، وقضاءَهُ وقَدَرَه، خيرٌ كلُّه؛ لأنه - تعالى - وضع الأمور في مواضعها، وذلك هو الخير والعدل، أما الشر؛ فهو: وضع الأمور في غير مواضعها، وذلك هو الظُّلْم، والله مُنَزَّهٌ عن الظلم. فأفعاله كلها تدور بين العدل والفضل والحكمة والمصلحة، ولا تخرج عن ذلك، فالله - تعالى - لا ينسب إليه الشرُّ، بل ينسب إليه الخير، وإنما صار الشرُّ شرًا، لانقطاع نسبته وإضافته إلى الله تعالى، وفي الحديث: (.. والخير كله في يديك، والشر ليس إليك ..).
أخرجه النسائي في «السنن» ٢/ ١٣٠ كتاب الصلاة. باب: الدعاء بين التكبيرة والقراءة.
فلو أضيف إليه، لم يكن شرًّا. انظر: «شفاء العليل» لابن القيم ١٧٩. وقال: (فإن قلت: لِمَ خَلَقَه وهو شر؟ قلت: خَلْقُهُ له وفِعْلُه، خيرٌ لا شرٌّ، فإن الخلق والفعلَ قائمٌ به - سبحانه -، والشر يستحيل قيامه به واتصافه به. وما كان في المخلوق من شر؛ فلعدم إضافته ونسبته إليه، والفعل والخَلْق يضاف إليه، فكان خيرًا، والذي شاءه كله خير، والذي لم يشأ وجوده بقي على العدم الأصلي، وهو الشر، فإن الشر كلَّه عَدَمٌ، وإنْ سبَّبَه جهل وهو: عدم العِلْم، وظلمٌ وهو: عدم العدل. وما يترتب على ذلك من الآلام فهو من عدم استعداد المحل، وقبوله لأسباب الخيرات واللذات). ١٨١. المصدر السابق، وانظر: «شرح العقيدة الطحاوية» (٤٥٣) وما بعدها.

١٧٨- وقوله تعالى: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوٓاْ أَنَّمَا نُمْلِي لَهُمْ﴾ الآية.

﴿ٱلَّذِينَ﴾[(١)] - في قراءة من قرأ: ﴿يَحْسَبَنَّ﴾ بالياء[(٢)]-، رَفْعٌ؛ بأنه فاعل (يَحْسَبُ)[(٣)].

وإذا كان ﴿ٱلَّذِينَ﴾ فاعلًا؛ اقتضى (يَحْسَبُ) مفعولين؛ لأنّه يتعدى إلى مفعولين، أو إلى مفعولٍ يَسُدُّ مَسَدَّ مفعولين، وذلك إذا جَرَى - في صلة

---

(١) من قوله: (الذين ..) إلى (.. اللذين يقتضيهما ﴿يَحْسَبَنَّ﴾): نقله - بتصرف - عن: «الحجة»، للفارسي: ٣/ ١٠١-١٠٢.

(٢) القراءة الواردة في قوله: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ﴾ في الآية: ١٧٨، ١٨٠ و﴿لَا تَحْسَبَنَّ﴾، و﴿فَلَا تَحْسَبَنَّهُم﴾ في آية: ١٨٨ كالتالي:
قرأها ابن كثير، وأبو عمرو، كلّها بالياء، في كل القرآن.
وقرأها نافع، وابن عامر (لا تحسبن) و(فلا تحسبنهم).
وقرأ عاصم، والكسائي، ويعقوب: ﴿يَحْسَبَنَّ﴾ في الآية: ١٧٨، ١٨٠ بالياء.
وقرأوا ﴿تَحْسَبَنَّ﴾ و﴿تَحْسَبَنَّهُم﴾ في الآية: ١٨٨، بالتاء. وكَسَرَ الكسائيُّ السينَ، وفتحها عاصم. وقرأها حمزة كلّها بالتاء.
ومن قرأ ﴿فَلَا تَحْسَبَنَّهُم﴾ بالتاء، فتح الباءَ، ومن قرأها بالياء، ضم الباء.
انظر: «السبعة» ٢١٩، ٢٢٠، و«القراءات» للأزهري ١/ ١٣١، و«الحجة» للفارسي ٣/ ١٠٠-١٠١، و«الكشف» ١/ ٣٦٤-٣٦٨.

(٣) يقال: «حَسِبْتُ الشيءَ»: ظَنَنْتُه، (أحْسِبُه، وأحْسَبُه)، والكسر أجْوَدُ اللغتين). «تهذيب اللغة» ١/ ٨١٠ (حسب).
قال الجوهري: (ويقال: (أحْسِبُه) - بالكسر -، وهو شاذٌّ؛ لأن كلَّ فِعْلٍ كان ماضيه مكسورًا، فإن مستقبله يأتي مفتوح العَيْنِ؛ نحو: (عَلِمَ، يَعْلَمُ)، إلا أربعة أحرف جاءت نوادر؛ قالوا: (حسِب يحسِب ويحسَبُ)، و(بَئِس يبأس ويَبْئِسُ)، و(يَئِس يَيْأسُ ويَيْئِسُ)، و(نَعِمَ يَنعَمُ ويَنْعِم) فإنها جاءت من السالم بالكسر والفتح. ومن المعتَلِّ ما جاء ماضيه ومستقبله جميعًا بالكسر؛ نحو: (ومِقَ يمِق)، و(وفِقَ يَفِق)، و(وثِقَ يَثِقُ)، و(وَرِعَ يَرِعُ)، و(ورِمَ يَرِمُ)، و(ورِث يَرِث)، و(ورِيَ الزندُ يَرِي)، و(وَلِي يَلِي». «الصحاح» ١/ ١١٢ (حسب).

ما يتعدى إليه الحِسْبانُ -، ذِكْرُ الحديثِ والمُحَدَّث عنه؛ نحو: (حَسِبْتُ أنّ زيدًا منطلقٌ)، و(حَسِبتُ أنْ يقومَ عمرٌو)[١].

فجرى[٢] فيما تَعَدَّى إليه (حَسِبْتُ) الحديثُ، وهو: الانطلاقُ والقيامُ. والمُحَدَّثُ عنه، وهو: زيدٌ أو عَمْرُو. فقام المفعولُ الواحدُ مقامَ المفعولين. وفقوله: ﴿أَنَّمَا نُمْلِي لَهُمْ خَيْرٌ لِّأَنفُسِهِمْ﴾ قد سَدَّ مسَدَّ المفعولين اللَّذَيْن يقتضيهما ﴿يَحْسَبَنَّ﴾.

وقرأ حمزة: ﴿ولا تَحْسَبَنَّ الذين كفروا﴾ بالتاء. و﴿ٱلَّذِينَ كَفَرُوٓاْ﴾ - في هذه القراءة - في موضع نَصْبٍ؛ بأنّه المفعول الأول.

واختلفوا في وجه هذه القراءة:

فقال الفرّاء[٣]: هو على التكرير. المعنى: ولا تَحْسَبَنَّ يا محمدُ الذين كفروا، ولا تَحْسَبَنَّ أنَّمَا نمْلِي لهم خيرٌ[٤] لأنفسهم. قال: وهذا كقوله - تعالى -: ﴿فَهَلْ يَنظُرُونَ إِلَّا ٱلسَّاعَةَ أَن تَأْتِيَهُم بَغْتَةً﴾[٥] [محمد: ١٨]؛ يعني: فهل ينظرون إلا الساعة، هل يَنْظُرُونَ[٦] إلا أنْ تأتيهم بَغْتةً؟.

وقال الزّجاج[٧]: هذه القراءة عندي، يجوز على البدل من

---

(١) في (ج): (أن عمرو يقوم) وفي «الحجة»: وحسبت أن تقومَ.

(٢) في (أ)، (ب): (جرت). والمثبت من (ج).

(٣) في «معاني القرآن» له ١/ ٤٤٨. نقله عنه بالمعنى.
وهو رأي الكسائي - كذلك -. انظر: «إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٣٨٠، و«تفسير القرطبي» ٤/ ٢٨٧.

(٤) في (ج): (خيرا).

(٥) في (ج)، و«معاني القرآن»: (هل).

(٦) في (ج): (ينتظرون).

(٧) في «معاني القرآن» له ١/ ٤٩١. نقله عنه بتصرف يسير.

﴿ٱلَّذِينَ﴾؛ المعنى: ولا تَحْسَبَنَّ ﴿أَنَّمَا نُمْلِي لَهُمْ خَيْرٌ لِّأَنفُسِهِمْ﴾[(١)]. وأنشد:

فَمَا كانَ قَيْسٌ هُلْكُهُ هُلْكَ واحدٍ[(٢)]

جعل (هُلكُهُ) بدلًا من (قَيس)؛ المعنى: فما كان هُلْكَ قيسٍ هُلْكَ واحدٍ.

---

(١) في «معاني القرآن»: (لا تحسبن إملاءنا للذين كفروا خيرًا لهم).

(٢) صدر بيت، وعجزه:

ولكنَّه بنيانُ قومٍ تَهَدَّما

وهو لعبدة بن الطبيب السعدي التميمي، وهو في «شعره» ٨٨. وورد منسوبًا له في: «كتاب سيبويه» ١/ ١٥٦، و«البيان والتبيين» ٢/ ٣٦٣، و«الشعر والشعراء» (٤٨٧)، و«عيون الأخبار» ١/ ٢٨٧، و«الأصول في النحو» ٢/ ٥١، و«الأغاني» ٢١/ ٢٥، ٢٦، و«شرح القصائد السبع»، لابن الأنباري ٩، و«ديوان المعاني» لأبي هلال العسكري (تصحيح: كرنكو، ن: مطبعة القدسي، القاهرة، ١٣٤٢هـ): ٢/ ١٧٥، و«أمالي المرتضى» ١/ ١١٤، و«بهجة المجالس» ١/ ٥١٤، و«شرح ديوان الحماسة» للتبريزي (ن: دار القلم) ١/ ٣٢٨، و«شرح المفصل» ٣/ ٦٥. ونسبه في «الأغاني» ١٤/ ٨٦ لمرداس بن عبدة.

وورد غير منسوب في: «تفسير الثعلبي» ٣/ ١٥٨ ب، و«شرح المفصل» ٨/ ٥٥، و«البسيط في شرح جمل الزجاجي» ٢/ ١٩٨، و«إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٣٨٠، و«الإغفال» للفارسي ١/ ٥٩٣.

وقد ورد في بعض المصادر: (فلم يك قيس ..).

قال الشاعر البيت في رثاء قيس بن عاصم المنقري، سيد بني تميم.

والشاهد في البيت: رفع (هلكه) على أنه بدل من (قيس) اسم (كان) ويكون حينها (هلكَ) منصوبًا على أنه خبر (كان). ويجوز أن يكون (هلكُه) مرفوعًا على الابتداء، وحينها تكون (هلك) مرفوعة على أنها خبر المبتدأ.

قال ابن الأنباري: (والرواية الجيدة: (هلكُه هلكُ واحد) برفعهما جميعًا). «شرح القصائد السبع» ٩.

ومثلُه - مما جُعِلَ (أنَّ) مع الفعل بدلًا من المفعول -، قولُه: ﴿وَمَآ أَنسَىٰنِيهُ إِلَّا ٱلشَّيْطَٰنُ أَنْ أَذْكُرَهُۥ﴾[١] [الكهف:٦٣]، وقوله - تعالى -: ﴿وَإِذْ يَعِدُكُمُ ٱللَّهُ إِحْدَى ٱلطَّآئِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ﴾[٢] [الأنفال:٧]، بَدَلًا مِنْ إحْدَى الطائفتين.

قال أبو علي الفارسي[٣]: هذه القراءة على تقدير البدل، لا يصح إلا بنصب (خيْر)[٤]؛ لأن (أنّ) تصير بدلًا من ﴿ٱلَّذِينَ كَفَرُوٓاْ﴾، وإذا صار بدلًا منه، فكأنه قال: لا تَحْسَبَنَّ إملاءَ الذين كفروا خيرًا. فيلزم انتصاب (خير)[٥] من حيثُ كان المفعول الثاني لـ(حَسِبْتُ).

ألا ترى أنه أبدل[٦] ﴿أَنَّمَا﴾ كما[٧] أبدل الشاعرُ (هلكُهُ) من (قيس)، فصار التقدير: وما كان هُلْك قَيْسٍ هُلْكَ واحدٍ، انتصب (هلكَ واحدٍ)[٨] على أنه خبرُ (كان)، ولو[٩] لم يبدل (هلكُه) من (قيس)؛ لارتفع بالابتداء، وصار (هُلْكُ واحدٍ) خَبَرَه. والجملة في موضع نصب على خبر (كان). كما أَنه لو لم يُبْدِلْ (أنّ) من ﴿ٱلَّذِينَ كَفَرُوٓاْ﴾ لكسرها ولم يَفْتَحْها، ولو كسرها لصارت (أنّ) واسمها وخبرها، في موضع نصب؛ لأنه مفعول ثانٍ لـ﴿تَحْسَبَنَّ﴾.

---

(١) انظر: «الحجة» للفارسي ٣/ ١٠٧، و«التبيان» للعكبري (٥٤٢).
(٢) انظر: «الحجة» للفارسي ٣/ ١٠٧، و«التبيان» للعكبري ٢/ ٤٠٤.
(٣) في: «الإغفال» ١/ ٥٩٣. نقله عنه بتصرف. وانظر: «الحجة» له ٣/ ١٠٧.
(٤) في (ج): (خبر).
(٥) في (ج): (خبر).
(٦) (أبدل): ساقطة من (ج).
(٧) في (ج): (كان).
(٨) (انتصب هلك واحد): ساقط من (ج).
(٩) (ولو): ساقطة من (ج).

وكما انتصب (هُلْكَ واحد) في البيت، لَمّا أبدل الأول مِنْ (قيس) بأنه خَبَرُ (كان)؛ كذلك ينتصبُ ﴿خيرٌ لهم﴾ في الآية، إذا أبدل الإملاء من ﴿ٱلَّذِينَ كَفَرُوٓاْ﴾ بأنه مفعول ثانٍ لـ﴿تَحْسَبَنَّ﴾.

فإذًا، قد جاء أنَّه لا يجوز أن يُقرأ ﴿تَحْسَبَنَّ﴾ بالتاء، إلّا أن يُكسر (إنَّ) في ﴿أَنَّمَا نُمْلِي﴾، أو يُنصب ﴿خَيْرٌ﴾[1]، مع فتح ﴿أَنَّمَا﴾، فيقرأ: (أنَّما نُمْلي لهم خيرًا لأنفسهم).

ولم يُرْوَ عن حمزةَ كسْرُ (أنّ)، ولا نَصْبُ (خَيْرٌ)، فلا تصح القراءة بالتاء، على ما قرأ به حمزةُ، عند أبي عليّ[2].

قال ابن عباس[3]: أراد بـ﴿ٱلَّذِينَ كَفَرُوٓاْ﴾: المنافقين، وقُرَيْظَةَ والنَّضِير. وقال مقاتل[4]: يعنى: مشركي مكة.

وقوله: ﴿أَنَّمَا﴾، (ما) تحتمل وجهين:

أحدهما: أن يَكون بمعنى (الذي)[5]، فيكون التقدير: لا يحسبن

---

(١) في (ج): (خبر).
وقد جاء في (ج) بعد (خير) العبارةُ التالية: (فلا يصح بالياء إنما). وهي عبارة مقحمة لا وجه لها.

(٢) قال النحاس، عن قراءة حمزة لقوله تعالى ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ﴾ [الآيتان: ١٧٨، ١٨٠] (وزعم أبو حاتم أنه لحنٌ لا يجوز، وتابعه على ذلك جماعةٌ). «إعراب القرآن» ١/ ٣٧٩.
وعَقَّب القرطبيُّ على زعم أبي حاتم، قائلًا: (قلت: وهذا ليس بشيء؛ لما تقدم بيانه من الإعراب، ولصحة القراءة وثبوتها نقلًا). «تفسيره» ٤/ ٢٨٨.

(٣) لم أقف على مصدر قوله. وقد ورد في: «زاد المسير» ١/ ٨٠٥.

(٤) في «تفسيره» ١/ ٣١٧. نصه عنده - بعد أن ذكر الآية -: (أبا سفيان وأصحابه، يوم أحد).

(٥) انظر: «مجاز القرآن» ١/ ١٠٨.

الذين كفروا أن الذي نمليه خيرٌ لأنفسهم، وحَذَفَ (الهاء) مِنْ ﴿نُمْلِي﴾؛ لأنه يجوز حذفُ الهاء مِنْ صِلَةِ (الذي)؛ كقولك: (الذي رأيتُ زيدٌ).

والآخر: أن يَكون (ما) بمنزلة الإملاء، فيكون مصدرًا، وإذا كان مصدرًا[1]، لم تقتض راجعًا إليها[2].

وقوله تعالى: ﴿نُمْلِي لَهُمْ﴾.

معنى ﴿نُمْلِي﴾ - في اللغة -: نُطِيل، ونُؤَخِّر. والإملاء: الإمهال والتأخير. واشتقاقه[3] من (المِلْوَة)، وهي: المُدَّة من الزمان. يقال: (مِلْوَةٌ مِنَ الدَّهْرِ)، و(مُلْوَةٌ، ومَلْوَةٌ، ومِلاَوَةٌ[4]، ومَلاَوَةٌ[5]، ومُلاَوَةٌ)، بمعنًى[6].

قال العَجَّاج:

وقد أُرَانِي لِلغَوَانِي[7] مِصْيَدا مُلاوَةً كأنَّ فَوْقِي جَلَدا[8]

---

(١) (وإذا كان مصدرًا): ساقط من (ج).

(٢) في (ج): (إليهما).

(٣) من قوله: (واشتقاقه ..) إلى نهاية بيت الشعر: (.. من طريف وتالد): هو من قول ابن الأنباري؛ حيث ورد بعض النص في: «زاد المسير» ١/ ٥٠٩، و«اللسان» ٧/ ٤٢٧٢ (ملا). ونسباه لابن الأنباري، ولم يبينا المصدر.

(٤) (أ)، (ب): وملاؤة. والمثبت من: (ج)، ومصادر اللغة.

(٥) في (ج): (ومَلاوة، ومِلاوة).

(٦) انظر: «مجاز القرآن» ١/ ٢٣٤، و«غريب القرآن» لابن اليزيدي ٤٥، و«تفسير غريب القرآن» لابن قتيبة ١١٦، و«غريب الحديث» للحربي ١/ ٣٤١، و«تحفة الأريب» ٣٨٨، وانظر مادة (ملا) في: «تهذيب اللغة» ٤/ ٣٤٣٨، و«الصحاح» ٦/ ٢٤٩٦، و«اللسان» ٧/ ٤٢٧٢.

(٧) في (ج): (الغواني).

(٨) البيت في «ديوانه» (تح: د. عزة حسن): ٣٤٠. وورد منسوبًا له في: «إصلاح المنطق» ٤٧، ومادة (جلد) في: «تهذيب اللغة» ١/ ٦٣٤، و«الصحاح» ٢/ ٤٥٨. =

ومنه قولُ العَرَبِ: (الْبَسْ جَدِيدا، وتَمَلَّ حبيبًا)[١]؛ أي: لِتطل أيَّامك معه. وقال مُتَمِّم[٢]:

بِــودِّيَ أَنّـي لـو تَـمَـلَّـيْـتُ عُـمْـرَهُ   بِمَـالِـيَ مِنْ مالٍ طَريـفٍ وتَـالِـدِ[٣]

= و«المقاييس» ١/ ٤٧١، و«اللسان» ٢/ ٦٥٤.

وورد غير منسوب في: «جمهرة اللغة» ١/ ٤٤٩، و«تفسير الثعلبي» ٣/ ١٥٩أ.

وروايته في الديوان والجمهرة: (فقد أكونُ ..).

و(الغواني): جمع غانية، وقيل في معناها: التي غَنِيَت بالزوج. وقيل: التي غَنِيَت بحُسْنها عن الزينة. وقيل: التي تُطلَب، ولا تَطلُب. وقيل: الشابَّة العفيفة؛ كان لها زوجٌ أو لم يكن. وقيل: كلُّ امرأة، فإنها تُسمَّى غانية. وقيل غير ذلك. انظر: «اللسان» ٦/ ٣٣٠٩ (غنا).

و(المِصْيَد) - بكسر الميم، وفتحها -: ما يُصاد به. «اللسان» ٤/ ٢٥٣٤ (صيد).

و(الجَلَد)، فيه قولان: أحدهما: أن يُسلخ جِلْدُ البعيرِ وغيره، ويُلْبَس غيرَه من الدواب، ويُسَمَّى هذا (جَلَدا). والقول الثاني: أن يُسلخ جِلْدُ الحُوار، ثم يُحشى ثُمامًا، أو غيره من الشجر، ثم يُعطف عليه أمُّه، فترأمه. انظر: (جلد) في: «تهذيب اللغة» ١/ ٦٣٤، و«المقاييس» ١/ ٤٧١.

ومعنى البيت: إنَّهنَّ يَرأمْنَني ويَعْطِفْنَ عليَّ، كما ترأم الناقةُ الجَلَدَ.

(١) انظر: «مجاز القرآن» ٢/ ٢٣٤، و«الصحاح» ٦/ ٢٤٩٧ (ملا)، و«اللسان» ٧/ ٤٢٧٢ (ملا). وقد ورد المثل فيه: (أبليت جَدِيدًا، وتَمَلَّيتَ حبيبًا). أي: عشت معه ملاوتَكَ من دهرك، وتمتعت به.

(٢) تقدمت ترجمته.

(٣) البيت في «شعره» ٨٦.

وقد ورد منسوبًا له، في: «الزاهر» ١/ ٢٥٦. وورد غير منسوب في: «اللسان» ٧/ ٤٢٧٢ (ملا) وردت روايته في المصادر السابقة: (بودي لو أني ..).

قال في «الزاهر»: (الطريف، والطارف)، وهما: المال المستحدث الذي كَسَبه الرجلُ، وجَمَعَهُ. و(التَّليد، والتالِدُ): ما ورثه عن آبائه ولم يكتسبه) ١/ ٢٥٦.

وقال الأصمعي[(١)]: (أمْلَى عليه الزمانُ)[(٢)]؛ أي: طال عليه. و(أملَى له)؛ أي: طَوَّل له، وأمهله.

قال أبو عبيدة: ومنه: (المَلاَ)[(٣)]: الأرض الواسعة الطويلة[(٤)].

قال ابن عباس[(٥)] - في قوله: ﴿إِنَّمَا نُمْلِي لَهُمْ﴾ -: يريد[(٦)]: تماديهم في معاصي الله.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا نُمْلِي لَهُمْ لِيَزْدَادُوٓاْ إِثْمًاۚ﴾ قال ابن الأنباري[(٧)]: قال جماعة من أهل العلم[(٨)]: أنزل الله ﷻ هذه الآية في قوم يعاندون الحق، سَبَقَ في علمه أنهم لا يؤمنون، فقال: ﴿إِنَّمَا نُمْلِي لَهُمْ لِيَزْدَادُوٓاْ إِثْمًاۚ﴾ بمعاندتهم الحقَّ، وخِلاَفِهِم الرسولَ.

وقد قال رسول الله ﷺ: (إذا رأيتَ اللهَ يُعْطِي على المعاصي، فإنَّ

---

(١) قوله - بنصه -، في: «تهذيب اللغة» (٣٤٣٨) (ملو).

(٢) في «التهذيب»: الزمن.

(٣) وهي غير مهموزة، وتكتب بالألف والياء، والبصريون يكتبونها بالألف. وقال الفراء: (والألف أجود). وكذا قال ابن الأنباري.
انظر: «المقصور والممدود» للفراء ٤٣، ٦١، و«المنتخب» لكراع ٢/ ٤٣٨، و«شرح القصائد السبع» لابن الأنباري ٤٦٥، ومادة (ملا) في: «تهذيب اللغة» ٤/ ٣٤٣٨، و«الصحاح» ٦/ ٢٤٩٧، و«اللسان» ٧/ ٤٢٧٢.

(٤) لم أقف على مصدر قول أبي عبيدة، والذي ورد في «مجاز القرآن»: (ويقال للخرق الواسع في الأرض: مَلًا، مقصور) ١/ ٣٣٣.

(٥) لم أقف على مصدر قوله.

(٦) في (ج): (مريد).

(٧) لم أقف على مصدر قوله.

(٨) لم أقف عليهم.

ذلك استدراجٌ مِنَ اللهِ لِخَلْقِهِ)، ثم تلا هذه الآية[١].

ونحو هذا، قال الزّجاج[٢]: إن هؤلاء قومٌ، أعلَمَ اللهُ نبيَّه أنهم لا يؤمنون أبدًا، وأن بقاءهم يزيدهم كفرًا وإثما.

والآية حجّة ظاهرة على القَدَريّة[٣]؛ حيث أخبر الله - تعالى -، أنه يُطِيل أعمارَ قومٍ ويُمْهِلُهُم؛ لِيَزدادوا غَيًّا وكُفْرا.

---

(١) الحديث أخرجه: أحمد في «المسند» ٤/ ١٤٥، وابن أبي الدنيا في «كتاب الشكر» ٨٠ رقم (٣٢)، والطبراني في «المعجم الكبير» ١٧/ ١٣٣، والطبري في «تفسيره» ٧/ ١٩٥.

وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» ٧/ ٢٠، ١٠/ ٢٤٥، وقال: (رواه الطبراني في الأوسط عن شيخه، الوليد بن العباس المصري، وهو ضعيف).

وأورده السيوطي في «الدر المنثور» ٣/ ٢٢ وزاد نسبة إخراجه إلى ابن أبي حاتم، وابن المنذر، وأبي الشيخ، وابن مردويه، والبيهقي في «الشعب».

وأورده في «الجامع الصغير» ورمز له بالحسن. انظر: «فيض القدير» ١/ ٤٥٥.

وأورده الخطيب التبريزي في: «مشكاة المصابيح» ٣/ ١٤٣٥ رقم (٥٢٠١).

وحَسَّن الحافظ العراقي سنده (انظر: «تخريج الإحياء» بهامش «إحياء علوم الدين» ٤/ ١٣٢).

وصححه الألباني في: صحيح «الجامع الصغير» ١/ ١٥٨ رقم (٥٦١)، وفي «سلسلة الأحاديث الصحيحة» رقم (٤١٤).

ولفظ الحديث - كما عند أحمد، من رواية عقبة بن عامر، عن النبي ﷺ -: «**إذا رأيت الله - عز وجل - يعطي العبد من الدنيا على معاصيه ما يُحب، فإنما هو استدراج**»، ثم تلا رسولُ الله ﷺ: ﴿فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ﴾ [سورة الأنعام: ٤٤]. فليس في الأثر - عند من رواه - أنه ﷺ قرأ هذه الآية من سورة آل عمران.

(٢) في «معاني القرآن» له ١/ ٤٩١. نقله عنه بتصرف يسير.

(٣) سبق بيان أن المراد بـ(القَدَريَّة) هم المعتزلة، الذين وافقوا القَدَرية القُدامى في نفي القدر.

والقَدَرِيّة، تأولوا الآية على وجهين:

أحدهما: على التقديم والتأخير؛ فقالوا: التقدير: (ولا يحْسَبَنَّ الذين كفروا إنما نُملي لهم لِيَزدادوا إثما؛ إنَّما نُملي لهم خيرٌ لأنفسهم). وهذا[١] إنما كان يُحتمل لو قُرِئ بِكَسْرِ ﴿أَنَّمَا نُمْلِي لَهُمْ خَيْرٌ لِّأَنفُسِهِمْۚ﴾، وفتح ﴿إِنَّمَا نُمْلِي لَهُمْ لِيَزْدَادُوٓاْ﴾. ولم يقرأ به أحدٌ يُعرَف. ولا يجوز حملُ الآية على وجْهٍ لا يجوز أن يُقرأ به[٢].

والوجه الثاني: قالوا[٣]: معنى قوله: ﴿إِنَّمَا نُمْلِي لَهُمْ لِيَزْدَادُوٓاْ إِثْمًاۚ﴾: إنما نُمْلي لهم، على أنَّ عاقبةَ أمْرِهم ازديادُ الإثم. وهذه لام العاقبة؛ كقوله: ﴿فَٱلْتَقَطَهُۥٓ ءَالُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًاۗ﴾ [القصص: ٨]. وهذا[٤] الذي قالوه، خِلافُ ما ذَكَرَهُ المفسرون وأهل العلم، وعُدُولٌ عن ظاهرِ الخِطَاب، فلا يُقْبَلُ.

على أن لام العاقبة يشَاكِل ما قبله؛ كقوله: ﴿فَٱلْتَقَطَهُۥٓ ءَالُ فِرْعَوْنَ﴾، الآية، وهم ما التقطُوهُ لِهذا؛ ولكنْ كان الالتقاطُ سبَبَ كونِهِ عَدُوًّا لهم، كذلك في الآية، يجب أنْ يكونَ إمْلاءُ اللهِ إيَّاهم، سَبَبَ ازديادِهم الإثم[٥]،

---

(١) من قوله: (وهذا ..) إلى (.. خير لأنفسهم): ساقط من (ج).

(٢) قال النحاس في «إعراب القرآن» ١/ ٣٨٠ (قال أبو حاتم: سمعت الأخفش يذكر كسر (إنَّ) يحتج لأهل القَدَر؛ لأنه كان منهم، ويجعله على التقديم والتأخير .. قال: ورأيت في مصحفٍ في المسجد الجامع، قد زادوا فيه حرفًا؛ فصار: (إنما نملي لهم ليزدادوا إيمانًا)، فنظر إليه يعقوب القارئ، فتَبيَّنَ اللَّحَقَ، فحكَّه). وانظر: «تفسير القرطبي» ٤/ ٢٨٨.

(٣) انظر: «تنزيه القرآن عن المطاعن» للقاضي عبد الجبار ٨٣.

(٤) (أ)، (ب): (وهو)، والمثبت من: (ج)؛ وهو أولى وأصوب.

(٥) في (ج): (الكفر).

وهو ما نقول: إن الله - تعالى - يُمْلِي لهم؛ لِيَزدادوا إثمًا.

١٧٩- قوله تعالى: ﴿مَّا كَانَ ٱللَّهُ لِيَذَرَ ٱلْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَآ أَنتُمْ عَلَيْهِ﴾ الآية.

اختلفوا في سبب نزول هذه الآية:

فقال الكَلْبيُّ[١]: قال المشركون للنبي ﷺ: ما بَالُكَ تَزْعُمُ أن الرَّجلَ مِنْ أهلِ النار، حتى يَدْخُلَ في دِينِك، فإذا انتقل إلى دينك، ادَّعَيْتَ أنه من أهل الجَنَّةِ، فينبغي أنْ تُعَرِّفَنَا الذي يَنتَقِلُ، قبل أن ينتَقِلَ.

فأنزل الله - تعالى - مجيبًا لهم -: ﴿مَّا كَانَ ٱللَّهُ لِيَذَرَ ٱلْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَآ أَنتُمْ عَلَيْهِ﴾؛ أي: ما كانَ اللهُ لِيَدَعَ المؤمِنَ[٢]، على ما عليه الكافرُ[٣]. وأَعْلَمَ أنَّ حُكْمَ مَنْ كَفر، أن يقال: أنه مِن أهل النار، ومَنْ آمَنَ: فهو من أهل الجَنَّة.

ومعنى: ﴿حَتَّىٰ يَمِيزَ ٱلْخَبِيثَ مِنَ ٱلطَّيِّبِ﴾ - على هذا التفسير -: حتى يُفَرِّقَ بين المؤمن والكافر؛ بالحُكْمِ لِلْمُؤْمِنِ بالجَنَّةِ، ولِلكافر بالنار.

والخِطاب في قوله: ﴿أَنتُمْ﴾ - على هذا الوجْهِ -، للمشركين.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ ٱللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى ٱلْغَيْبِ﴾ أي[٤]: وما كان اللهُ لِيُخْبِركم بإسلامِ مَنْ يُسْلِم قبل أن يُسْلِم؛ فَيَدُلكم على غَيْبِهِ؛ وذلك أنهم

---

(١) قوله في: «بحر العلوم» ١/ ٣١٨، و«تفسير الثعلبي» ٣/ ١٥٩أ، و«أسباب النزول» للمؤلف ١٣٦، و«تفسير البغوي» ٢/ ١٤٠، و«تفسير القرطبي» ٤/ ٢٨٨.
وأورد هذا القول ابنُ الجوزي في «الزاد» ١/ ٥١٠ ونسبه لابن عباس.
ونحو هذا القول، قال السُّدِّي. انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ١٨٨، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٨٢٤.

(٢) في (ج): (المؤمنين).

(٣) في (ج): (الكافرين).

(٤) أي: ساقطة من (ج).

سألوا أن يُعرَّفوا ذلك.

وقوله تعالى: ﴿وَلَٰكِنَّ ٱللَّهَ يَجْتَبِي مِن رُّسُلِهِۦ مَن يَشَآءُ﴾ أي: يختارُ مِنَ الرُّسل مَن يشاء بالغيب، فيُطْلِعُه على بعض عِلْمِ الغيب؛ كقوله: ﴿عَٰلِمُ ٱلْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِۦٓ أَحَدًا ﴿٢٦﴾ إِلَّا مَنِ ٱرْتَضَىٰ مِن رَّسُولٍ﴾ [الجن: ٢٦-٢٧]، الآية.

قال الزّجاج[١]: وإنما يُطْلِعُ الرسلَ على الغيب؛ لإقامة البرهان في أنهم رُسُلٌ، وأنَّ ما أتَوا به مِن عند الله.

ومعنى قوله: ﴿وَلَٰكِنَّ ٱللَّهَ يَجْتَبِي مِن رُّسُلِهِۦ مَن يَشَآءُ﴾؛ أي: بالغيب. فَحذف ذلك للعلم به؛ وذلك لاستثناء الرسولِ مِمَّن لا يُطلَعُ على الغيب.

وهذا[٢] قول جماعةٍ مِنَ المفسرين[٣]، واختيار الفرّاء[٤] والزّجاج[٥]. والآية مطَّرِدَة على هذا التفسير.

وقال مجاهد[٦]، ومحمد بن إسحاق[٧]: نزلت الآية في المنافقين، وتمييزهم عن المؤمنين، و- على هذا التفسير - الخطابُ للمؤمنين في قوله: ﴿أَنتُمْ﴾، رَجَعَ من الخَبَر عن المؤمنين إلى مخاطبتهم.

---

(١) في «معاني القرآن» له ١/ ٤٩٢. نقله عنه بتصرف يسير.

(٢) يعني بـ(هذا): ما قاله الكلبيُّ في سبب نزول الآية، وما يترتب عليه في كون الخطاب فيها للمشركين.

(٣) منهم: مقاتل، في «تفسيره» ١/ ٣١٧-٣١٨.

(٤) في «معاني القرآن» له ١/ ٢٤٨.

(٥) في «معاني القرآن» له ١/ ٤٩٢.

(٦) قوله في: «تفسير الطبري» ٤/ ١٨٧، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٨٢٤، و«النكت والعيون» ١/ ٤٣٩.

(٧) قوله في: «سيرة ابن هشام» ٣/ ٧٥، و«تفسير الطبري» ٤/ ١٨٧.

ومعنى الآية: ما كان الله ليذركم يا معشر المؤمنين، على ما أنتم عليه مِن التباسِ المنافقِ بالمؤمنِ، والمؤمن بالمنافق، حتى يُمَيِّزَ الخبيثَ من الطَّيِّب؛ أي: المنافقَ مِنَ المُؤمِنِ.

قال مجاهد(١): فَمَيَّزَ اللهُ المؤمنين يومَ أحد مِنَ المنافقين؛ حيث أظهروا النفاقَ، وتَخَلَّوا عن رسول الله ﷺ.

﴿وَمَا كَانَ ٱللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى ٱلْغَيْبِ﴾ فتعرفوا المنافقَ من المؤمنِ قبل التمييز، ولكنَّ اللهَ يختار بمعرفة(٢) ذلك مَنْ يَشَاء مِنَ الرُّسُلِ.

قال ابن عباس(٣): يريد: أنت يا محمد ممن اصطفيتُهُ وأطلعته على هذا لغيب.

وهذا معنى قول السُّدِّي في هذه الآية، فإنه قال في سبب نزولهما ما يُشاكِل هذا التفسير، وهو أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «**أُعْلِمْتُ مَنْ يُؤْمِنُ بي وَمَنْ لا يُؤمِنُ**» فَبَلَغَ ذلك المنافقينَ، فاستهزؤوا، وقالوا: كيف، ونحن معه لا يعرفنا؟! فأنزل الله هذه الآية(٤).

---

(١) قوله في: «تفسير الطبري» ٤/ ١٨٧، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٨٢٤، و«النكت والعيون» ١/ ٤٣٩.

(٢) في (ج): (بمعرفته).

(٣) لم أقف على مصدر قوله.

(٤) الحديث أورده - غير مسند -: الثعلبي في «تفسيره» ٣/ ١٥٩ ب. ونَصُّه عن الثعلبي: (قال السدي: قال رسول الله ﷺ: «**عُرِضت علي أمتي في صورها، كما عُرِضت على آدم، وأعْلِمتُ مَن يُؤْمِنُ بي ومن يكفر**». فبلغ ذلك المنافقين، فاستهزؤوا، وقالوا: زعم محمد أنه يعلم من يؤمن به ومن يكفر، ممن لم يُخلَق بعد، ونحن معه ولا يعرفنا. فبلغ ذلك رسول الله ﷺ، فقام على المنبر خطيبًا، فحمد الله، وأثنى عليه، ثم قال: «**ما بال أقوام جهَلوني، وطعنوا في علمي، لا** =

= **تسألوني عن شيء فيما بينكم وبين الساعة إلا أنبأتكم به»** فقام عبد الله بن حذافة السهمي، فقال: يا رسول الله. من أبي؟ قال: «**حذافة**». فقام عمر بن الخطاب، فقال: يا رسول الله ﷺ، رضينا بالله ربًّا وبالإسلام دينًا وبالقرآن إمامًا وبك نبيًا، فاعف عنا، عفا الله عنك. فقال النبي ﷺ: «**فهل أنتم منتهون؟ هل أنتم منتهون؟**» ثم نزل عن المنبر. فأنزل الله - تعالى - هذه الآية..).

والأثر طويل، وله عنده بقية، وأورده - كذلك - المؤلف في «أسباب النزول» **١٣٦**، والبغوي في «تفسيره» **٢/ ١٤١**، وابن الجوزي في «زاد المسير» **١/ ٥١٠**، وكلهم نسبه للسدي، عن رسول الله ﷺ.

ولم أقف عليه في مصادر أخرى بهذا النص، وإنما ورد بنص آخر - من رواية حذيفة بن أسيد - «**عُرِضت علي أمتي البارحة، لَدُنْ هذه الحجرة، حتى إني لأعْرَفُ بالرجل منهم، من أحدكم بصاحبه**». فقال رجل من القوم: يا رسول الله، هذا عُرِض عليك مَنْ خُلِق منهم، أرأيت من لم يُخلَق؟. فقال: «**صُوِّروا لي، فوالذي نفسي بيده، لأنا أعْرَفُ بالإنسان منهم بصاحبه**».

أخرجه الطبراني في «المعجم الكبير» **٣/ ١٨١** رقم (**٣٠٥٤، ٣٠٥٥**)، والديلمي في «مسند الفردوس» **٣/ ٦٦** رقم (**٤١٨٥**)، وأورده السيوطي في «الجامع الصغير» وزاد نسبته للضياء المقدسي، ورمز له بالصحة. (انظر: «فيض القدير» **٤/ ٤١٤**).

وقال الهيثمي: (رواه الطبراني، وفيه زياد بن المنذر، وهو كذاب). «مجمع الزوائد» **١٠/ ٦٩**. وحكم عليه الألباني بالضعف في ضعيف «الجامع الصغير» **٤/ ٢٩** رقم (**٣٧٠٣**).

وهذه الرواية تختلف عما أورده الثعلبي في تفسيره، وليس فيه أنه سبب نزول الآية، ولا متعلق له بهذه الآية.

كما أخرج البخاريُّ حديثًا آخر من رواية أنس، نحو ما أورده المؤلف، ونصه: «سألوا النبي ﷺ حتى أحفَوْهُ بالمسألة، فصعد النبي ﷺ ذات يوم المنبرَ، فقال: لا تسألوني عن شيء إلا بينت لكم، فجعلت أنظر يمينًا وشمالًا فإذا كل رجل رأسه في ثوبه يبكي، فأنشأ رجل كان إذا لاحى يُدعى إلى غير أبيه، فقال: يا نبي الله من أبي؟ فقال: أبوك حذافة. ثم أنشأ عمرُ فقال: رضينا بالله ربا وبالإسلام دينًا وبمحمد رسولًا. نعوذ بالله من سوء الفتن، فقال النبي ﷺ: ما رأيت في الخير والشر كاليوم قطُّ، إنما صورت لي الجنة والنار حتى رأيتهما دون الحائط). قال =

وهذا[١] وجهان من التفسير لهذه الآية.

وقيل فيه وجه ثالث من التفسير، وهو: إن الخطاب للمشركين والمنافقين واليهود[٢] في قوله: ﴿أَنتُمْ﴾[٣]؛ والمراد بـ(المؤمنين)[٤] في قوله: ﴿لِيَذَرَ ٱلْمُؤْمِنِينَ﴾: الذين هم[٥] في أصلاب الرجال من المشركين، وأرحام النساء من المشركات، ممن يؤمنون.

ومعنى الآية: ما كان الله لِيَدَعَ أولادَكُمْ الذين جرى لهم الحكمُ بالإيمان، على ما أنتم عليه من الشِّرْك، حتى يُفَرِّق بينكم وبين مَن في أصلابكم، وأرحام نسائِكم من المؤمنين.

وهذا قول الضّحاك[٦]، وابن عباس في رواية عطاء[٧].

= قتادةُ: يُذكر هذا الحديث عند هذه الآية: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَسْـَٔلُواْ عَنْ أَشْيَآءَ إِن تُبْدَ لَكُمْ تَسُؤْكُمْ﴾. [١٠١ سورة المائدة]). «فتح الباري» ١٣/ ٤٣، كتاب الفتن. باب التعوذ من الفتن، ١٣/ ٢٦٥، كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة، باب ما يكره من كثرة السؤال.

(١) هكذا في (أ)، (ب)، (ج). والأصوب أن يكون (هذان) إلا أني أبقيت (هذا) لاحتمال أن يريد بـ(هذا): ما سبق من قول في الآية.

(٢) في (ج): (ولليهود).

(٣) (أنتم): ساقطة من (ج).

(٤) (المؤمنين): ساقطة من (ج).

(٥) (هم): ساقطة من (ج).

(٦) قوله، في «تفسير الثعلبي» ٣/ ١٦٠ ب، و«تفسير البغوي» ٢/ ١٤١.
وورد في «بحر العلوم»، عنه: (إن المنافقين أعلنوا الإسلام، وأسروا الكفر، وصلوا وجاهدوا مع المؤمنين، فأحب أن يُمَيِّز بين الفريقين، وأن يَدُلَّ رسول الله على سرائر المنافقين، فقال: ﴿مَّا كَانَ ٱللَّهُ لِيَذَرَ ٱلْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَآ أَنتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ ٱلْخَبِيثَ مِنَ ٱلطَّيِّبِ﴾. يعني: المنافق من المؤمن) ١/ ٣١٩.
ورد في: «زاد المسير» ١/ ٥١٠ عن الضحاك، أن المخاطب في هذه الآية: الكفار والمنافقون.

(٧) لم أقف على مصدر قوله وفق سياق المؤلف. والذي ورد عن ابن عباس - من =

وقوله: ﴿وَمَا كَانَ ٱللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى ٱلْغَيْبِ﴾، لا يتعلق بأوَّلِ الآية في المعنى - على هذا التفسير -، ولكن معناه: إنه أَخْبَرَ ابتداءً، أنه لا يُطلِعُ أحدًا على عِلْمِ الغيب؛ لأنه لا يعلمه أحدٌ غيرُه، ولكن يجتبي مِن رُسُلِهِ مَنْ يَشاء، فَيُطْلَعَ على بعض عِلْمِ الغَيْب.

وقيل في سبب نزول قوله: ﴿وَمَا كَانَ ٱللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى ٱلْغَيْبِ﴾: إنّ المشركين أنكروا نُبُوَّةَ محمد ﷺ، وقالوا: ما بالنا نحن لا نكون أنبياء، فإنَّا أكثرُ أموالًا وأولادًا؟ فأنزل الله: ﴿وَمَا كَانَ ٱللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى ٱلْغَيْبِ﴾؛ أي: لم يكن ليوحي إليكم فيجعلكم بمنزلة الرُّسُل، بظنِّكُم عند أنفسكم أنكم مستحقون ذاك[(١)]، بل يُنَبِّئ[(٢)] مَنْ يَراهُ أهلًا للخصوصية والتشريف.

وهذا معنى قولِ أبي إسحاق[(٣)]، وابن الأنباري[(٤)]. قال ابن

= رواية علي بن أبي طلحة -، قال: (يقول للكفار: ﴿مَّا كَانَ ٱللَّهُ لِيَذَرَ ٱلْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَآ أَنتُمْ عَلَيْهِ﴾ من الكفر، ﴿حَتَّىٰ يَمِيزَ ٱلْخَبِيثَ مِنَ ٱلطَّيِّبِ﴾ فيميز أهل السعادة من أهل الشقاوة). «تفسير ابن أبي حاتم»: ٣/ ٨٢٤-٨٢٥.

وكون الخطاب في الآية للكفار والمنافقين - وفق المعنى الذي ذكرته عن ابن عباس سابقًا -، قال عنه الثعلبي: (هو قول: ابن عباس والضحاك ومقاتل والكلبي، وأكثر المفسرين). «تفسيره» ٣/ ١٦٠أ.

(١) في (ج): (ذلك).

(٢) في (ج): (ينبأ).

(٣) في: «معاني القرآن» له ١/ ٤٩٢. ولكن هذا القول، ليس مما تبناه الزجاج، وإنما أورده بصيغة (قيل)؛ فقد ذكر أولا قول الكلبي - الذي ذكره المؤلف -، وصدره بقوله: (يروى في التفسير)، ثم ذكر هذا القول، قائلًا: (وقد قيل في التفسير ..) وذَكَره.

(٤) لم أقف على مصدر قوله.

الأنباري: وأوَّلُ الآية يدل على هذا، ويمكن حمله على هذا التفسير؛ وهو: أنهم أنكروا نُبُوَّةَ محمد، وما يدعوا إليه مِنْ تَرْكِ دينِ الآباءِ والأجداد. فأعلم الله - تعالى - أنه لم يكن لِيَدَعَ المؤمنين على ما عليه الكفارُ مِنَ العَمَى والحَيْرة؛ حتى يَنْتاشَهم(١) ويستنقذهم من المهالك، بإرساله محمدًا ﷺ، وإعطائه(٢) إيَّاه مِنَ الدَّلائِلِ ما يكون عَلَما لِصِدْقِهِ، وسببًا لانقياد(٣) [الناس](٤) إلى متابعته.

فهذه أربعة أوجُهٍ مِنَ التفسير، في هذه الآية.

فقوله: ﴿مَا كَانَ ٱللَّهُ لِيَذَرَ﴾، هذه اللام يُسمِّيها بعضُ أهل النحو، لامَ الجَحْد؛ كما تقول: (ما كنت لأفعل ذلك)(٥). وهي في تأويل (كي)؛ ولذلك نَصَبَتْ ما بعدها.

وذكرنا الكلام في (يَذَر) عند قوله: ﴿وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا﴾(٦).

---

(١) ينتاشهم؛ أي: يستخرجهم. وأصلها من: (النَّتْش)، وهو: نتف اللحم، وجذبه قرصًا، واستخراج الشوكة ونحوها. ويقال للمنتاش: استخرجه.
انظر (نتش) في: «اللسان» ٧/ ٤٣٣٦، و«القاموس» (٦٠٦).

(٢) في (أ)، (ب)، (ج): وأعطاه. والمُثبَت هو ما استصوبته.

(٣) في (ب): (للانقياد).

(٤) ما بين المعقوفين زيادة من (ج).

(٥) انظر: «اللامات»، للزجاجي ٦٨، و«المحلى» لابن شقير ٢٢٨.
وهي عند الكوفيين حرف زائد، يدخل لتقوية النفي، ويرى النحاس أن الصواب تسميتها (لام النفي)؛ لأن الجحد في اللغة إنكار ما تعرفه، لا مطلق الإنكار.
انظر: «المغني» لابن هشام ٢٧٨.

(٦) سورة البقرة: من الآية: ٢٣٤ ﴿وَٱلَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَٰجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا﴾، والآية: ٢٤٠ ﴿وَٱلَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَٰجًا وَصِيَّةً لِّأَزْوَٰجِهِم مَّتَٰعًا إِلَى ٱلْحَوْلِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ﴾.

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ يَمِيزَ﴾.

فيه[١] قراءتان: التشديد والتخفيف[٢]. وهما لغتان. يقال: (مِزْتُ الشيءَ بَعْضَهُ عن بَعْض)، فأنا (أمِيزُهُ مَيْزًا)، و(مَيَّزْتُهُ تمييزًا)[٣]. ومنه الحديث: «**مَن مَازَ أذًى عن طريق، فهو له صدقة**»[٤].

---

(١) (فيه): ساقطة من (ج).

(٢) قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وعاصم، وأبو جعفر: ﴿يَمِيزَ﴾ بفتح الياء الأولى، وكسر الميم مع التخفيف.
وقرأ حمزة، والكسائي، ويعقوب، وخلف: ﴿يُمَيِّزَ﴾ - بضم الياء الأولى، وفتح الميم مع التشديد.
انظر: «السبعة» ٢٢٠، و«الحجة»، للفارسي ٣/ ١١٠، و«المبسوط» لابن مهران ١٤٩-١٥٠.

(٣) أي: عزلته، وفرزته، وخلصته.
انظر: «علل القراءات» للأزهري ١/ ١٣٣، و«المجموع المغيث» ٣/ ٢٤٨، و«اللسان» ٧/ ٤٣٠٧ (ميز).

(٤) الحديث من رواية أبي عبيدة بن الجراح، أخرجه: أحمد في «المسند» ١/ ١٥٩-١٩٦، والخطابي في «غريب الحديث» ٣/ ١٢٧.
وأورده ابن الأثير في «النهاية في غريب الحديث» ٤/ ٣٨٠، وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» ٢/ ٣٠٠، وزاد نسبة إخراجه لأبي يعلى،والبزار، وقال: (وفيه يسار بن أبي سيف، ولم أر من وَثَّقه، ولا من جرحه، وبقية رجاله ثقات).
قال البنا في: «الفتح الرباني» ١٩/ ١٩٧ - معلقًا على كلام الهيثمي -: (الظاهر أن النسخة التي وقعت للحافظ الهيثمي فيها يسار - بالياء التحتية، والسين المهملة -، وهو خطأ؛ ولذلك لم يجد له ترجمة، والصواب بشار بالباء الموحدة، والشين المعجمة -، كما جاء في نسختنا. وفي «تقريب التهذيب»: بشار بن أبي سيف الجَرمي - بفتح الجيم - الشامي، نزل البصرة، مقبول).
ولفظه - عند أحمد -: (مَن أنفق نَفَقَة فاضلَة في سبيل الله، فبسبعمائة، ومن أنفق على نفسه وأهله، أو عاد مريضًا، أو مَازَ أذًى، فالحسنة بعشر أمثالها، الصوم =

وقال الشاعر:

تَنْفِي رُضَاضَ الحَصَا مَنَاسِمُها كَمَا يَمِيزَ الزُّيُوفَ مُنْتَقِدُ[١]

و(التمييز)[٢] ليس بمنقول بالتشديد عن (المَيْز)؛ كـ(التَّغْرِيم) مِنَ (الغُرْم)؛ لأنه لو كان منقولًا لَتَعدَّى إلى مفعولين؛ كـ(التغريم)؛ فإنه [يقال][٣]: غَرَّمْتُ زيدًا مالًا. و(التمييز) لا يتعدّى إلى مفعولين إلّا بحرف جرٍّ؛ نحو قولك: (مَيَّزت مَتَاعَكَ بعضَه مِن بعض).

ومثل[٤] (مَيَّز) - في أنّ التضعيف فيه ليس للنقل والتعدّي - قولُهم: (عَوَّض)، فهو بمعنى (عاض). ولو كان التضعيف فيه للنقل؛ لَتعدّى إلى ثلاثة مَفْعولِينَ[٥]؛ لأن (عاض) يَتَعدَّى إلى مَفْعولَيْنِ، فـ(عَوّضَ) و(عاض) لُغَتَان.

وحجّة مَن قَرَأ بالتخفيف: أنَّه يَصْلُح للقليل والكثير؛ لأن (المَيْز) كـ(التمييز)، سَوَاء، وهو - مع ذلك - خفيف في اللفظ. وإذا اجتمعت خِفَّةُ اللفظ مع استيعاب المعنى، كان المصير إليه أَوْلى.

= جُنَّة ما لم يَخرْقها، ومَن ابتلاه ببلاءٍ في جَسَدِهِ فَهو له حِطَّة).
ومعنى (مَازَ): نحَّى وأزال.

(١) لم أهتد إلى قائله.
رُضَاض الحصا: فُتَاتُه. انظر: «اللسان» ٣/ ١٦٥٩ (رضض).
المناسم: جمع (مَنْسِم)، وهو: طرف الخُفِّ من: البعير والنعامة والفيل والحافر. انظر: «اللسان» ٧/ ٤٤١٥ (نسم).
والمُنْتَقِد: الصيرفي الحاذق، الذي يميز الدراهم الصحيحة من الزائفة.

(٢) من قوله: (والتمييز ..) إلى (.. فعوض وعاض لغتان): نقله - بمعناه - عن «الحجة» للفارسي ٣/ ١١١-١١٣.

(٣) ما بين المعقوفين غير مقروء في (أ). وساقط من (ب). والمثبت من (ج).

(٤) في (ج): (ومثلى).

(٥) في (ب): (مفاعيل).

وحكى أبو زيد، عن أبي عمرٍو، أنه كان يقول[(١)]:

التشديد للكثرة، فأما واحدٌ مِن واحدٍ فـ(يَمِيز) - بالتخفيف -. والله - تعالى - يقول: ﴿حَتَّىٰ يَمِيزَ ٱلْخَبِيثَ مِنَ ٱلطَّيِّبِ﴾، فذَكَر شيئين. و- هذا - كما قال بعضهم[(٢)] في (الفَرْق) و(التَّفرِيق)[(٣)].

وحجّة من قرأ بالتشديد: أن التشديد للتكثير والمبالغة، ويكثر المؤمنون والمنافقون. فالتميز - ههنا - أَوْلى، والله - تعالى - ذَكَرَ الجِنْسَيْنِ بلفظ ﴿ٱلْخَبِيثَ﴾ و﴿ٱلطَّيِّبِ﴾، وهما للجِنْس؛ فالمراد بهما: جميع المؤمنين والمنافقين، لا اثنان منهما. وقد قال الله - تعالى -: ﴿تَكَادُ تَمَيَّزُ مِنَ ٱلْغَيْظِ﴾ [الملك: ٨]. وهذا مُطَاوِع [(التَّمييز). والذي يدل على[(٤)] أن التخفيف أولى، قولُه: ﴿وَٱمْتَٰزُوا۟ ٱلْيَوْمَ﴾ [يس: ٥٩]، وهو مُطاوِع][(٥)] (المَيْز).

وقوله تعالى: ﴿لِيُطْلِعَكُمْ﴾.

الإِطْلاعُ: أن تُطلِعَ إنسانًا على أمرٍ، لم يكن عَلِمَ[(٦)] به. فيقال[(٧)]:

---

(١) لم أقف على مصدر قوله. وقد ذكره - بمعناه - ابنُ زنجلة في: «حجة القراءات» ١٨٢.

(٢) ذكر الثعلبي والقرطبي هذا القائل، وهو: أبو معاذ، الفضل بن خالد المروزي، أحد كبار علماء النحو، قال السيوطي: (وذكره ابن حبان في الثقات، وصنف كتابًا في القرآن). توفي سنة (٢١١هـ). انظر: «تفسير الثعلبي» ٣/ ١٦٠ أ - ب، و«تفسير القرطبي» ٤/ ٢٨٩، و«بغية الوعاة»، للسيوطي ٢/ ٢٤٥.

(٣) في «تفسير الثعلبي» ٣/ ١٦٠ أ، (ومثله، إذا جَعلتَ الواحدَ شيئين، قلت: (فَرَقْتُ بينهما)؛ ومنه: (فَرْقُ الشَّعْرِ). فإن جعلته أشياء، قلت: (فَرَّقْتُه تفريقًا). وانظر: «تفسير القرطبي» ٤/ ٢٨٩.

(٤) وردت العبارة في (ج): (والذي يدل من التمييز على ..). ولم أر لها وجهًا. والعبارة ساقطة من: (أ)، (ب). وما أثبتُّه هو ما استصوبته.

(٥) ما بين المعقوفين: زيادة من (ج).

(٦) في (ج): (يعلم). (٧) في (ج): (فيقال).

(أطلعته على كذا)؛ أي: أعلمته. ويقال: (أَطْلِعْنِي طِلْعَ أمْرِكَ)؛ أي: أعلمني بما خَفِيَ منه عَلَيَّ[1].

ويقال: (طَلَعْتُ على كذا)، و(اطَّلَعتُ)، و(أطْلَعْتُ عليه)[2]، و(أطْلَعْتُ غيري)[3]. ف(الاطلاع)، واقعٌ ومُطاوع[4].

١٨٠- قوله تعالى: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ ٱلَّذِينَ يَبْخَلُونَ﴾ الآية.

قُرِئ: ﴿يَحْسَبَنَّ﴾ بالياء والتاء[5].

فمن قَرَأ بالياء؛ ف﴿ٱلَّذِينَ يَبْخَلُونَ﴾: فاعل [﴿يَحْسَبَنَّ﴾][6]، والمفعول الأول محذوفٌ؛ لدلالة اللفظ عليه؛ معناه: لا يَحسَبَنَّ الذين يبخلون بما آتاهم الله مِنْ فَضْلِهِ، البُخْلَ خيرًا لهم. فدلّ ﴿يَبْخَلُونَ﴾ على البخل، فَحُذِفَ؛ كقولهم: (مَنْ كَذَبَ كان شَرًّا له)؛ أي: الكذب[7]. ومثلُه:

إذا نهِيَ السَّفِيهُ جَرَى إليه[8]

---

(١) في (ج): (خفي علي منه).

(٢) (وأطلعت عليه): ساقطة من (ج).

(٣) انظر (طلع) في: «تهذيب اللغة» ٣/ ٢٢٠٦، و«اللسان» ٥/ ٢٦٨٩.

(٤) سبق بيان أن الفعل الواقع، هو: المتعدِّي إلى مفعول به أو أكثر. وسُمِّي بذلك؛ لأنه يقع على المفعول به.
أما الفعل المُطَاوِع، فيعني به - هنا - الفعل اللازم؛ لأن المطاوعة سبب من أسباب لزوم الفعل المتعدي لواحد.
انظر: «معجم المصطلحات النحوية والصرفية» د. أحمد اللبدي ١٤١.

(٥) قرأ حمزةُ ﴿تَحْسَبَنَّ﴾ بالتاء. وقرأ الباقون بالياء.
انظر: «حجة القراءات»، لابن زنجلة: ١٨٣، و«التبصرة» لمكي ٤٦٨.

(٦) ما بين المعقوفين: زيادة من (ج).

(٧) انظر: «الأصول في النحو» لابن السراج ١/ ٧٩، ٢/ ١٦٧.

(٨) صدر بيت، وعجزه:

وَخَالَفَ والسَّفِيهُ إلى خِلافِ

أي: إلى السَّفَةِ. وأنشد الفرّاء[1]:

هُمُ المُلوكُ وأبناءُ المُلوكِ هُمُ والآخِذُونَ بِهِ والسَّاسَةُ الأُوَلُ[2]

قوله: (به)؛ يريد: بالمُلْكِ. فاكتَفَى منه بِذِكْرِ (المُلُوك).

وقوله تعالى: ﴿هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ﴾.

﴿هُوَ﴾ - ههنا - فَصْلٌ[3]، وهو الذي يُسَمِّيه الكوفيون:

= وقد نُسب في «إعراب القرآن»، المنسوب للزجاج ٣/ ٩٠٢ إلى أبي قيس الأسلت الأنصاري. وورد غير منسوب في: «معاني القرآن» للفراء ١/ ١٠٤، ٤٢٩، و«تأويل مشكل القرآن» ٢٢٧، و«مجالس ثعلب» ١/ ٦٠، و«تفسير الطبري» ٧/ ٤٣١، و«إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٣٤٨، ٤٢٢، و«الخصائص» ٣/ ٤٩، و«المحتسب» ١/ ٧٠، ٢/ ٣٧٠، و«شرح الحماسة»، للمرزوقي ٢٤٤، و«أمالي المرتضى» ١/ ٢٠٣، و«تفسير الثعلبي» ٣/ ١٦١أ، و«العمدة» لابن رشيق ٢/ ١٠٣٤، و«أمالي ابن الشجري» ١/ ١٠٣، ١٦٩، ٢/ ٣٦، ٣٨٥، ٥٠٧، و«البيان» للأنباري ١/ ١٢٩، ٢٨٥، و«الأشباه والنظائر» للسيوطي ٥/ ١٧٩، و«خزانة الأدب» ٤/ ٣٦٤، ٥/ ٢٢٦.

وروايته في «شرح الحماسة»: (.. إذا زُجِرَ السفيهُ..).

(١) في «معاني القرآن» له ١/ ١٠٤.

(٢) البيت للقطامي. وقد ورد في «ديوانه» ٣٠.

وورد منسوبًا له في: «جمهرة أشعار العرب» ٨١١، و«أمالي المرتضى» ١/ ٢٠٣، و«أمالي ابن الشجري» ١/ ١٠٣، ٢/ ٣٦، ٣/ ١٠٣، و«خزانة الأدب» ٥/ ٢٢٧، ٢٢٨، ٦/ ٤٨٣، ٤٨٥.

وقد ورد في المصادر السابقة - عدا ديوانه -: (.. وأبناء الملوك لهم ..). ويعني بها: وأبناء الملوك منهم.

البيت من قصيدة قالها في مدح عبد الواحد بن الحارث بن الحكم بن أبي العاص، وقيل: هو عبد الواحد بن سليمان بن عبد الملك، وكان يكنى أبا عثمان. وقد ورد اسمُ عبد الواحد وكنيتُه في القصيدة.

(٣) في (ج): (فضل). وضمير الفَصْل، تَسْمِيَةٌ بَصْرِيَّةٌ؛ (لأنه فَصَل بين المبتدإ والخبر. وقيل: لأنه فصل بين الخبر والنعت. وقيل: لأنه فصل بين الخبر والتابع؛ لأن الفصل به يوضح كون الثاني خبرًا تابعًا). «همع الهوامع» ١/ ٢٣٦. وانظر: «دراسة في النحو الكوفي» ٢٣٩.

عِمَادًا[١]؛ وذلك أنّ تَقَدُّمَ ﴿يَبۡخَلُونَ﴾ بمنزلة تقدم (البُخْل)؛ فَكَأنَّه قيل: ولا يَحْسَبَنَّ الذين يَبخَلُونَ البُخْلَ - هو - خَيْرًا لهم.

ومَن قَرَأ بالتَّاء فَقَال الزّجَّاجُ[٢]: معناه: ولا تَحْسَبَنَّ بُخْلَ الذين يبخلون، فَحذف المُضَاف؛ كأنه قيل: ولا تَحسَبَنَّ بُخْلَ الباخلين [هو][٣] خيرًا.

وأمَّا التفسير فقال ابنُ عباس - في رواية عطاء -[٤]، وأكثر أهل التفسير - ابن مسعود[٥]، والشعبي[٦]، والسُّدِّي[٧]، وغيرهم[٨] -: نزلت

---

(١) لأنه يعتمد عليه في الفائدة. وبعض الكوفيين يسميه: دِعَامة؛ لأنه يُدعَم به الكلام؛ أي: يُقوى به ويؤكد. وبعضهم سماه: صفة. انظر: المراجع السابقة، و«شرح المفصل» ٣/ ١١٠، و«الإنصاف» للأنباري ص٥٦٧.

(٢) في «معاني القرآن» له ١/ ٤٩٣. نقله عنه بمعناه.

(٣) ما بين المعقوفين زيادة من (ج).

(٤) قوله، في: «بحر العلوم» ١/ ٣١٩، و«تفسير الثعلبي»: ٣/ ١٦١ ب. إلا أنهما أطلقا العزو إليه، ولم يقيداه برواية عطاء.
وفي «زاد المسير» ١/ ٥١٢ أنه من رواية أبي صالح.
وورد عنه قول آخر - من رواية عطية العوفي -: إن المراد بالآية: أهل «الكتاب»، بخلوا أن يبينوه للناس. وهو قول مجاهد.
انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ١٩٠، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٨٢٦.

(٥) ورد قوله هذا في أثر يرفعه النبي ﷺ، في: «سنن الترمذي» رقم (٣٠١٢). كتاب التفسير. ومن سورة آل عمران. وقال: (حسن صحيح)، وأخرجه ابن خزيمة في «صحيحه» ٤/ ١٢ رقم (٢٢٥٦)، والنسائي في «تفسيره» ١/ ٣٤٧ رقم (١٠٤)، والطبري في «تفسيره» ٤/ ١٩٢، وابن أبي حاتم في «تفسيره» ٣/ ٨٢٦.

(٦) قوله في: «تفسير الثعلبي» ٣/ ١٦١ ب.

(٧) قوله في: «تفسير الطبري» ٤/ ١٩٠، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٨٢٦، و«تفسير الثعلبي» ٣/ ١٦١ ب، و«النكت والعيون» ١/ ٤٤٠.

(٨) انظر: المصادر السابقة.

الآية في الباخلين بالزكاة الواجبة[(١)] عليهم.

وقوله تعالى: ﴿بِمَآ ءَاتَىٰهُمُ ٱللَّهُ مِن فَضْلِهِۦ﴾ قال ابن عباس[(٢)]: يريدون: الذهبَ والفِضَّةَ والحيوان والثِّمَارَ. فَفَسَّرَهُ[(٣)] بالأشياء التي تَجِبُ فيها الزكاةُ.

وقوله تعالى: ﴿بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ﴾ قال الحَسَن[(٤)]: لأنهم نالوا بهِ عَذَابَ الله.

وقوله تعالى: ﴿سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخِلُوا۟ بِهِۦ يَوْمَ ٱلْقِيَـٰمَةِ﴾ أكثرُ المفسِّرينَ على أنَّ معناه: يُجْعَلُ ما بَخِلَ به مِنَ المَالِ حَيَّةً، يُطَوَّقها يومَ القيامة[(٥)] في عُنُقِهِ، تَنْهَسُهُ[(٦)] مِنْ قَرْنِهِ[(٧)] إلى قَدَمِهِ[(٨)].

يَدُلُّ على هذا ما روى ابن مسعود عن النبي ﷺ، [قال][(٩)]: «ما مِن

---

(١) انظر: (الموجبة).

(٢) لم أقف على مصدر قوله.

(٣) في (ج): (يفسره).

(٤) لم أقف على مصدر قوله.

(٥) (يوم القيامة): ساقط من (ج).

(٦) في (ب)، (ج): (تنهشه).
(تَنْهَسُهُ، وتَنْهَشُه)، بمعنى واحد. ولكن (النَّهْسَ): أن يأخذه بمقدم الأسنان، و(النَّهْش): أن يأخذه بأضراسه.
انظر: «القاموس المحيط» ٥٧٩ (نهس)، ٦٠٨ (نهش).

(٧) (القَرْنُ) من الإنسان: الجانب الأعلى منه.
انظر (قرن) في: «القاموس» ١٢٢٣، و«المعجم الوسيط» ٢/ ٧٣٧.

(٨) ممن قال ذلك: أبو مالك العبدي، وابن مسعود، وأبو وائل، والسُّدِّي، ومقاتل.
انظر: «تفسير مقاتل» ١/ ٣١٨، و«تفسير الطبري» ٤/ ١٩١-١٩٣.

(٩) ما بين المعقوفين: زيادة من (ج).

رَجُلٍ لا يُؤدِّي زكاةَ مالِهِ إلاّ جُعِلَ[(١)] له شُجاعٌ[(٢)] في عنقِهِ يومَ القيامة»، ثُمَّ قَرَأ علينا رسول الله ﷺ، مِصْدَاقَهُ مِنْ كتاب الله ﴿سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخِلُواْ بِهِۦ يَوْمَ ٱلْقِيَـٰمَةِۗ﴾[(٣)] وقال إبراهيم النَّخَعِي: معناه: يُجعَل يوم القيامة في أعناقهم، طَوْقٌ مِن نارٍ.

أخبرنا إسماعِيل بن أبي القَاسِم الصوفي[(٤)]، أَبَنَا[(٥)] أبو عبد الرحمن، عبد الله بن عمر بن علَّك الجَوْهري[(٦)]، بِمَرْو[(٧)]، ثنا عبد الله بن محمود

---

(١) في (ج): (جعل الله).

(٢) الشجاع - بضم الشين وكسرها -: الحَيَّةُ الذَّكَر. وقيل: الحيةُ مطلقًا. انظر: «الفائق في غريب الحديث» ٢/ ٢٢٢، و«النهاية في غريب الحديث» ٢/ ٤٤٧.

(٣) الحديث أورده المؤلف بالمعنى، وقد أخرجه: الترمذي في «سننه» رقم (٣٠١٢). وقال: (حسن صحيح). والنسائي في «سننه» ٥/ ١١ رقم (٢٤٤١). وأخرجه في «تفسيره» ١/ ٣٤٦-٣٤٧. وابن ماجه في «سننه» رقم (١٧٨٤)، وأحمد في «المسند» (شرح شاكر): رقم (٣٥٧٧) وقال شاكر: (إسناده صحيح). والحاكم في «المستدرك» ٢/ ٢٩٨، ٢٩٩ كتاب التفسير. باب: سورة آل عمران. وابن خزيمة ٢/ ١٢ رقم (٢٢٥٦)، والطبراني في «المعجم الكبير» ٩/ ٢٦٢ رقم (٩١٢٣-٩١٢٦). والطبري في «تفسيره» ٤/ ١٩٢، وابن أبي حاتم ٣/ ٨٢٧.

(٤) تقدمت ترجمته.

(٥) (أبنا): اختصار لـ(أخبرنا). وفي «تدريب الراوي»: (ويكتبون من (أخبرنا): (أنا)؛ أي: الهمزة والضمير. ولا تحسن زيادة الباء قبل النون، وإنْ فعله البيهقيُّ وغيره؛ لأنها تلتبس برمز (حدثنا)). ٢/ ٨٧.

(٦) ويقال المروزي. أحد الحفاظ المتفق على جلالتهم، ويعد من نقاد أئمة الحديث بـ(مرو). توفي سنة (٣٦٠هـ).
انظر: «سير أعلام النبلاء» ١٦/ ١٦٨، و«تذكرة الحفاظ» ٣/ ٩٢٩، و«شذرات الذهب» ٣/ ٣٧.

(٧) مَرْوُ، وتسمى: (مرو الشاهِجَان). وهي أشهر مدن خراسان، وقصبتها. والنسبة =

السَّعْدِي(١)، ثنا موسى بن بحر(٢)، ثنا عَبِيدة بن(٣) حُمَيْد(٤)، حدَّثني منصور(٥)، عن إبراهيم(٦) - في قوله: ﴿سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخِلُوا۟ بِهِۦ يَوْمَ ٱلْقِيَـٰمَةِ﴾-، قال: (يُطَوَّقون بِطَوْقٍ(٧) مِنْ نار)(٨).

= إليها: (مرْوَزي) على غير قياس. ويقال عن الثوب (مَرْوِي) على القياس. وهناك مدينة أخرى تسمى (مرو الرُّوذ). والنسب إليها: (مرْوَرُوذي) و(مرُّوذي). وهي أصغر من (مرو الشاهِجان). انظر: «معجم البلدان» ٥/ ١١٢.

(١) هو: أبو عبد الرحمن، السعدي المروزي. الشيخ العالم الحافظ الثقة المأمون. توفي سنة (٣١١هـ).
انظر: «سير أعلام النبلاء» ١٤/ ٤٩٩، و«تذكرة الحفاظ» ٢/ ٧١٨، و«شذرات الذهب» ٢/ ٢٦٢.

(٢) أبو عِمْران، المروذي، أصله عراقي، مقبول، عده ابن حجر من الطبقة العاشرة، ممن لم يَلْقَوا التابعين، وإنما رَوَوْا عن أتباع التابعين، مات سنة (٢٣٠هـ). انظر: الثقات، لابن حبان: ٩/ ١٦٢، و«الجرح والتعديل» ٨/ ١٣٧، و«تقريب التهذيب» ص٥٥٠ (٦٩٥٠).

(٣) في (ج): (عن) بدلًا من (بن).

(٤) هو: عَبِيدة بن حُمَيد التيمي، وقيل: الليثي، وقيل: الضبِّي، أبو عبد الرحمن الحذَّاء. قال ابن المديني: ما رأيت أصح حديثًا منه، وأحسن الإمام أحمد الثناء عليه جِدًا، ورفع أمره. وكان صاحب نحو وعربية وقراءة للقرآن. مات سنة: ١٩٠هـ. انظر: «الجرح والتعديل»: ٦/ ٩٢، و«تاريخ بغداد» ١١/ ١٢٠، و«ميزان الاعتدال» ٣/ ٤٢٢، و«تهذيب التهذيب» ٣/ ٤٣.

(٥) تقدمت ترجمته.

(٦) هو النخعي.

(٧) في (ج): (يطوق).

(٨) أخرج الأثر عنه - كذلك -: سفيان الثوري في «تفسيره» ٨٢، وعبد الرزاق في «تفسيره» ١/ ١٤١، والطبري في «تفسيره» ٤/ ١٩٢-١٩٣، وابن أبي حاتم في «تفسيره» ٣/ ٨٢٨، وأورده السيوطي في «الدر» ٢/ ١٨٥ وزاد نسبة إخراجه لسعيد ابن منصور، وعبد بن حميد، وابن المنذر.

وعلى هذا التَّفْسِير؛ يُجعَلُ ما بَخِلُوا به مِنْ المال، طَوْقًا مِنْ نارٍ، كما جُعِلَ في التفسير الأوَّلِ حَيَّة.

وقال المُؤَرج[١]: معناه[٢]: يُلْزَمُون أعمالَهم، مِثْل ما يَلْزم الطوقُ العنقَ. والعربُ تكني بالتطويق[٣] عن الإلْزام؛ ومنه قراءة مَن قرأ: ﴿وعلى الذين يُطَوَّقُونَه﴾ [البقرة: ١٨٤][٤]؛ أي: يَتَكَلَّفُونه، ويُلْزَمُونَه. يُقال: (طُوِّقَ فلانٌ عَمَلَهُ، مثلَ طَوْقِ الحَمَامَةِ).

قال ابنُ الأنباري[٥]: معناه - على هذا التفسير -: سَيُطَوَّقُونَ جَزَاءَ ما بَخِلُوا به. وذِكْرُ التَّطْوِيق - ههنا - علىٰ جهة المَثَلِ، كِنَايَةً عن الإلزام، لا على أنَّ ثَمَّ أطواقًا.

وقال ابن عباس - في رواية العَوْفي -[٦]: نزلت هذه الآية في اليهود الذين كتموا صِفَةَ محمد ﷺ، وأراد بـ(البخل): كِتْمان العِلْم الذي آتاهم الله.

---

(١) لم أقف على مصدر قوله.

(٢) (معناه): ساقط من (ج).

(٣) في (ج): (بالطريق).

(٤) القراءة التي ذكرها المؤلف: ﴿يُطَوَّقونه﴾، هي قراءة: عائشة، وابن عباس، وسعيد بن جبير، ومجاهد، وعكرمة، وطاوس، وعطاء.
انظر: «صحيح البخاري» (٤٥٠٥) كتاب التفسير. باب: ٢٥ فقد رواها عن ابن عباس. و«مصنف عبد الرزاق» ٤/ ٢٢٠، ٢٢١، ٢٢٣ رقم (٧٥٧٣-٧٥٧٥)، (٧٥٧٧) رواها عن ابن عباس، ورقم (٧٥٧٦) عن عائشة، ورقم (٧٥٨٣) رواها عن ابن جبير. و«الناسخ والمنسوخ» لأبي عبيد بن سلام ٤٦، ٤٧، و«تفسير الطبري» ٢/ ١٣٢، و«الدر المنثور» ١/ ٣٢٦، فقد أخرجوها عمن سبق.

(٥) لم أقف على مصدر قوله.

(٦) هذه الرواية في: «تفسير الطبري» ٤/ ١٩٠، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٨٢٦، و«تفسير الثعلبي» ٣/ ١٦٢-ب، و«أسباب النزول» للمؤلف ١٣٦-١٣٧.

يَدُلُّ على هذا التفسير: قولُه - تعالى -: ﴿ٱلَّذِينَ يَبْخَلُونَ وَيَأْمُرُونَ ٱلنَّاسَ بِٱلْبُخْلِ وَيَكْتُمُونَ مَآ ءَاتَىٰهُمُ ٱللَّهُ مِن فَضْلِهِۦ﴾ [النساء: ٣٧].

وعلى هذا، معنى قوله: ﴿سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخِلُواْ بِهِۦ﴾؛ أي: يُحَمَّلُون وِزْرَهُ وإِثْمَهُ. وهذا القول اختيار: ابنِ كَيْسان(١)، وأبي إسحاق(٢).

وقوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ مِيرَٰثُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ﴾.

قال المفسرون كلُّهم(٣): يعني أنه يَفْنى أهلُها، وتبقى الأملاكُ والأموالُ، ولا مالكَ لها إلا اللهُ. فجرى هذا مجْرى الوِراثَةِ؛ إذْ كانَ الخَلْقُ قبل ذلك يَدّعُونَ المُلْكَ، فَلَمَّا ماتُوا عنها، ولم يُخَلِّفُوا أحدًا، كانَ هو الوارث لها - جل وعَزَّ -.

قال أبو إسحاق(٤): خُوطِبَ القومُ بِمَا يَعْقِلُون؛ لأنهم يَجْعَلُون ما رَجَعَ إلى الإنسانِ ميراثًا، [إذا كان ملكًا له.

وتأويله: بُطلانُ مُلْكِ جميع المَالِكين، إلّا مُلْك الله -جَلَّ وعَزَّ-](٥)، فيصير كالميراث.

قال ابن الأنباري(٦): والعرب تقول: (وَرِثَ فلانٌ عِلْمَ فلانٍ): إذا

---

(١) لم أقف على مصدر قوله.
(٢) هو الزجاج، في «معاني القرآن» له ١/ ٤٩٢.
(٣) انظر: «معاني القرآن» للفراء ١/ ٢٤٩، و«معاني القرآن» للزجاج ١/ ٤٩٣، و«تفسير الطبري» ٧/ ٤٤٠، و«بحر العلوم» ١/ ٣١٩، و«تفسير البغوي» ٢/ ١٤٣، و«تفسير القرطبي» ٤/ ٢٩٣.
(٤) في «معاني القرآن» له ١/ ٤٩٣. نقله عنه بنصه.
(٥) ما بين المعقوفين زيادة من (ج).
(٦) لم أقف على مصدر قوله. وقد أورده الفخرُ الرازي في «تفسيره» ٩/ ١١٩، والنيسابوري في: «غرائب القرآن ورغائب الفرقان» ٤/ ١٣٧.

تَفَرَّد به[(١)] بعد أن كان مشاركًا فيه[(٢)].

وقد قال الله - تعالى -[(٣)]: ﴿وَوَرِثَ سُلَيْمَٰنُ دَاوُۥدَ﴾ [النمل: ١٦]، [فَذَهَبَ إلى وِراثَتِهِ عِلْمَهُ، بعد أنْ كانَ داودُ][(٤)] مشاركًا فيه[(٥)]، أو[(٦)] غالبًا عليه.

وقوله تعالى: ﴿وَٱللَّهُ بِمَا تَعۡمَلُونَ خَبِيرٌ﴾.

مَنْ قَرَأَ بالياءِ[(٧)]، فلأنَّ ما قَبْلَهُ على الغَيْبَةِ، وذلك قوله: ﴿سَيُطَوَّقُونَهُ﴾[(٨)]، ﴿والله بِمَا يَعملون[(٩)] خبير﴾ مِنْ مَنْعِهِم الحقوقَ، فيُجازِيهم عليه.

ومَن قرأ بالتاء؛ فَلأنَّ قبل هذه الآية خِطابًا، وهو قوله: ﴿وَإِن تُؤۡمِنُواْ وَتَتَّقُواْ فَلَكُمۡ أَجۡرٌ عَظِيمٌ﴾ [آل عمران: ١٧٩]، ﴿وَٱللَّهُ بِمَا تَعۡمَلُونَ خَبِيرٌ﴾، فيُجازِيكم عليه.

---

(١) في (ب): (انفرد). وكذا وردت في «تفسير الفخر الرازي».

(٢) في «غرائب القرآن»: (مشاركًا له فيه).

(٣) في «غرائب القرآن»: (ومثله). بدلًا من (وقد قال الله تعالى).

(٤) ما بين المعقوفين: زيادة من (ج).
والعبارة في «تفسير الفخر الرازي»: (وكان المعنى: انفراده بذلك الأمر، بعد أن كان داود ..).

(٥) في «غرائب القرآن»: (مشاركًا له فيه).

(٦) في (ج) و«تفسير الفخر الرازي»: (و) بدلًا من (أو).

(٧) قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، ويعقوب: بالياء في ﴿يَعۡمَلُونَ﴾. وقرأ الباقون: بالتاء ﴿تَعۡمَلُونَ﴾. انظر: «السبعة» ٣٢٠، و«القراءات» للأزهري ١/ ١٣٣، و«الحجة» للفارسي ٣/ ١١٣.
ومن قوله: (من قرأ ..) إلى (.. أقرب إلى الصواب): نقله - بتصرف - عن: «الحجة» للفارسي ٣/ ١١٣.

(٨) هكذا في (أ)، (ب)، (ج). وفي «الحجة»: (سيطوقون).

(٩) في (ج): (تعملون).

والغَيْبَةُ أقرب إليه مِنَ الخطاب.

١٨١- وقوله تعالى: ﴿لَّقَدْ سَمِعَ ٱللَّهُ قَوْلَ ٱلَّذِينَ قَالُوٓاْ﴾ الآية.

قال ابن عباس[١] والمفسِّرون[٢]: نزلت هذه الآية في اليهود، حين قالوا - لَمَّا نَزَلَ قولُه: ﴿مَّن ذَا ٱلَّذِى يُقْرِضُ ٱللَّهَ﴾[٣] -: إنَّ اللهَ فقيرٌ يَسْتَقرِضُنا، ونحن أغنياء.

ويُروى أن قائل هذا رجلٌ من اليهود، يقال له فِنْحاص، قال: لو كان الله غنيًّا ما استَقْرَضَنَا أموالَنَا[٤]، وأنه[٥] يَنهَى عن الرِّبَا، ويعطينا، ولو كان غنيًّا ما أعطانا الرِّبا. وقيل: إن قائِلَه: حُيَيُّ بن أخْطَب[٦].

وقوله تعالى: ﴿سَنَكْتُبُ مَا قَالُواْ﴾ أي: نأمر[٧] الحَفَظَةَ بإثبات قولهم

---

(١) قوله، في: «تفسير الطبري» ٤/ ١٩٤، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٨٢٨.
وأورده السيوطي في: «الدر» ٢/ ١٨٦ وزاد نسبة إخراجه إلى ابن إسحاق، وابن المنذر. وذكره الحافظ ابن حجر في «فتح الباري» ٨/ ٢٣١، والسيوطي في «لباب النقول» ٦١، ٦٢ وحسَّنا إسناده.

(٢) منهم: السُّدِّي، ومجاهد، وابن جريج، والحسن، وقتادة، وعكرمة، وابن إسحاق. انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ١٩٤-١٩٥، و«أسباب النزول»، للواحدي ص١٣٧-١٣٨.

(٣) في (أ): (ذي). والمثبت من رسم المصحف، وبقية النسخ.

(٤) انظر: المصادر السابقة.

(٥) في (ج): (فإنه).

(٦) قال بذلك: قتادة. انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ١٩٥، وأورده السيوطي في «الدر» ٢/ ١٨٧ وزاد نسبة إخراجه إلى ابن المنذر. ونُسِب القولُ بهذا للحَسَن. انظر: «تفسير الثعلبي» ٣/ ١٦٣أ، و«زاد المسير» ١/ ٥١٥. ويرى ابنُ عطيَّة أنَّ هذا القول (صدر أولا عن فنحاص، وحُيَي، وأشباههما من الأحبار، ثم تقاولها اليهود..)، ويستدل ابن عطية بقوله تعالى: ﴿قَوْلَ ٱلَّذِينَ قَالُوٓاْ﴾؛ حيث إنهم جماعة. انظر: «المحرر الوجيز» ٣/ ٤٤١.

(٧) في (ب): (نأمن).

في صحائف أعمالهم؛ وذلك أظهر في الحُجَّةِ عليهم. وهذا كقوله: ﴿وَإِنَّا لَهُۥ كَٰتِبُونَ﴾ [آل عمران: ١٨١].

وقرأ[١] حمزة[٢]: ﴿سيُكتَبُ ما قالوا﴾ اعتبارًا بقراءة عبد الله[٣]: (وَيُقالُ ذُوقوا عذابَ الحَرِيق)[٤]؛ ولأنَّه مِنَ التَّصرُّف في وجوه الكلام.

وقراءة العامَّة أحسنُ؛ لِجَرْيِ الكلامِ فيها على تَشاكل[٥].

و﴿ٱلْحَرِيقِ﴾: اسمٌ للنار الملتهبة، وهوبمعنى المُحْرِق[٦].

١٨٢- قوله تعالى: ﴿ذَٰلِكَ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيكُمْ﴾.

أي: ذلك[٧] العذاب بما سلف من الإجرام، وأضيف التقديم إلى أيديهم -وهو لهم في الحقيقة-؛ لِيكون أَدَلّ على تَوَلِّي الفِعْلِ؛ لأنه قد يُضافُ الفِعْلُ إلى الإنسان على أنه أَمَرَ به، وَدَعَا إليه؛ نحو قوله: ﴿يُذَبِّحُ

---

(١) في (ج): (وقال).
وانظر: «معاني القرآن» للفراء ١/ ٢٤٩ فقد ورد فيه معنى ما ذكره المؤلف.

(٢) وقد قرأ حمزة: ﴿سيُكتَبُ﴾ - بالياء -، و﴿قَتْلُهُم﴾ - بضم اللام -، و﴿يَقُولُ﴾ - بالياء -. وقرأ الباقون: ﴿سَنَكْتُبُ﴾ - بالنون -، و﴿قَتْلَهُمُ﴾ - بفتح اللام -، و﴿نَقُولُ﴾ - بالنون -.
انظر: «القراءات» للأزهري ١/ ١٣٤، و«الحجة» للفارسي ٣/ ١١٥، و«إتحاف فضلاء البشر» ص١٨٣.

(٣) هو ابن مسعود ﷺ.

(٤) انظر: قراءته، في «المصاحف» لابن أبي داود ٦٠، وهي فيه: (ويقال لهم ذوقوا)، و«معاني القرآن» للفراء ١/ ٢٤٩، و«تفسير الطبري» ٤/ ١٩٦، و«زاد المسير» ١/ ٥١٥، و«تفسير القرطبي» ٤/ ٢٩٥.

(٥) في (ب): (مشاكل).

(٦) انظر: «معاني القرآن» للزجاج ١/ ٤٩٤.

(٧) (ذلك): ساقطة من (ج).

﴿أَبْنَآءَهُمْ﴾ [القصص: ٤]، فإذا ذُكِرَت اليَدُ، دَلَّ على تَوَلِّي الفعل؛ نحو قوله - تعالى -: ﴿مِّمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَآ﴾ [يس: ٧١].

وقوله تعالى: ﴿ذَٰلِكَ﴾ ابتداءٌ. وخَبَرُهُ: ﴿بِمَا قَدَّمَتْ﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَأَنَّ ٱللَّهَ﴾. أي: وبأن الله ﴿لَيْسَ بِظَلَّٰمٍ لِّلْعَبِيدِ﴾. وموضع (أنَّ)[١]: جَرٌّ[٢].

١٨٣- قوله تعالى: ﴿ٱلَّذِينَ قَالُوٓاْ إِنَّ ٱللَّهَ عَهِدَ إِلَيْنَآ﴾ الآية.

قال أبو إسحاق[٣]: هذا مِن نَعْتِ (العبيد)[٤].

ويجوز أن يكون رفعًا بالابتداء؛ على معنى: هم الذين قالوا. ويجوز أن يكون بدلًا مِنَ ﴿ٱلَّذِينَ﴾ الأوَّل[٥].

قال السدِّي[٦]: إن الله أمَرَ بني إسرائيلَ في التوراة: مَن جاءَكم[٧] يَزْعُمُ أنه رسول الله، فلا تُصَدِّقوه حتى يأتيكم بِقُرْبانٍ تأكله النار، حتى يأتيكم المسيحُ ومحمد، فإذا أتَيَاكم، فآمنوا بهما، فإنهما يأتيان بغير قُرْبان.

وقوله تعالى: ﴿بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ ٱلنَّارُ﴾.

---

(١) في (ج): (أجر) بدلًا من: (أن).

(٢) لأنها معطوفة على (ما) المجرورة بالياء، من قوله: ﴿مِّمَّا عَمِلَتْ﴾.

(٣) في «معاني القرآن» له ١/ ٤٩٤. نقله عنه بنصه.

(٤) قال ابن عطية عن هذا الإعراب: (وهذا مفسد للمعنى والرصف). «المحرر الوجيز» ٣/ ٤٤٣.

(٥) ويجوز أن يكون صفة لـ﴿ٱلَّذِينَ﴾ في قوله: ﴿قَوْلَ ٱلَّذِينَ قَالُوٓاْ﴾.
ويجوز فيها النصب بإضمار فعل، مثل: (أذُمُّ)؛ أي: أذم الذين. انظر: «الدر المصون» ٣/ ٥١٦.

(٦) قوله - بنصه - في: «تفسير الثعلبي» ٣/ ١٦٤ ب.

(٧) في المصدر السابق: (من جاءكم من أحد يزعم).

القُرْبان: البِرُّ الذي تتقرب به إلى الله[١]. وأصلُهُ المَصْدَر؛ من قولك: قَرُبَ قُرْبانًا[٢]. كالكُفْران والرُّجْحان، والخُسْران، ثم يُسَمَّى[٣] به نفْسُ المُتَقَرَّب به. ومنه قوله ﷺ، لكَعْبِ بن عُجْرَة[٤]: «**يا كعبُ: الصوم جُنَّة، والصلاة قُرْبان**»[٥]؛ أي: بها يُتَقَرَّبُ إلى الله، ويُسْتشفَعُ في الحاجة

---

(١) انظر: «جمهرة اللغة» ١/ ٣٢٥، و«الكُلِّيَّات» ٧٠٢، ٧٣٣، و«التوقيف على مُهِمَّات التعاريف» ٥٧٨.

(٢) قُرْبانًا، وقِرْبانا، وقُرْبًا. انظر: «اللسان» ٦/ ٣٠٦٦ (قرب).

(٣) في (ج): (سمي).

(٤) كعب بن عجرة القُضاعي، حليف الأنصار، صحابي، مدني، شهد عمرة الحديبية، وسكن الكوفة، مات بالمدينة سنة (٥١ أو ٥٢، أو ٥٣هـ).
انظر: «الاستيعاب» ٣/ ٣٧٩، و«الإصابة» ٣/ ٢٩٧.

(٥) مقطع من حديث طويل، أخرجه: عبد الرزاق في مصنفه ١١/ ٣٤٥ رقم (٢٠٧١٩).
وابن حبان في صحيحه (انظر: الإحسان: ٥/ ٩ رقم (١٧٢٣)، و١٠/ ٣٧٢ رقم (٤٥١٤).
والحاكم في «المستدرك» ٤/ ٤٢٢. وقال: (صحيح الإسناد) ووافقه الذهبي.
والبزار (انظر: «كشف الأستار» ٢/ ٢٤١ رقم ١٦٠٩، وفيه: «.. الصلاة برهان، والصوم جنة») .
وورد من طريق أبي بكر بن أبي شيبة، عن كعب، أخرجه: ابن حبان في صحيحه (انظر: الإحسان: ١٢/ ٣٧٨ رقم ٥٥٦٧).
والطبراني في «المعجم الكبير» ١٩/ ١٦٢ رقم (٣٦١)، ولفظه عنده: (الصلاة برهان، والصوم جنة)، وأخرجه من طرق أخرى عن كعب، في: ١٩/ ١٠٥ رقم (٢١٢)، ١٣٥ رقم (٢٩٨)، و١٤١ رقم (٣٠٩)، و١٤٥ رقم (٣١٨)، ولفظ بعضها: (الصلاة نور)، وبعضها: (الصلاة برهان).
وأخرجه الإمام أحمد في: المسند، عن جابر: ٣/ ٣١٢ ، انظر: «الفتح الرباني» ٢٣/ ٢٦-٢٧)، واقتصر على بعض ألفاظه، وليس فيه هذا المقطع، وأورده الهيثمي في «مجمع الزوائد» عن جابر ٥/ ٢٤٧، وقال: (رواه أحمد والبزار، =

لَدَيْهِ[١].

قال عَطَاءٌ[٢]: كانت بنو إسرائيل يَذْبَحُون لله، فيأخذون الثُّرُوبَ[٣] وأطايِبَ اللَّحْمِ، يضعونها في وسْطِ بَيْتٍ، والسَّقْفُ مكشوفٌ، فيقومَ النبيُّ في البيت، ويُناجي رَبَّهُ، وبنو إسرائيل خارجون حول البيت، فتنزل نارٌ[٤] بيضاء لها دَويٌّ وحَفِيفٌ، ولا دُخانَ لها، فتأكل ذلك القربان، فقال الله - تعالى - إقامةً للحُجَّةِ عليهم:

﴿قُلْ قَدْ جَآءَكُمْ رُسُلٌ مِّن قَبْلِى بِٱلْبَيِّنَٰتِ﴾، إلى آخرها.

وخُوطِب [بهذا][٥] اليهودُ الذين كانوا في عهد النبي ﷺ؛ لأنهم يجرون مجرَى أسلافهم؛ لِرِضاهم بمذاهبهم، وكونهم على طريقتهم.

وقد مضى مثل هذا في أوائل سورة البقرة[٦].

١٨٤- قوله تعالى: ﴿فَإِن كَذَّبُوكَ فَقَدْ كُذِّبَ رُسُلٌ مِّن قَبْلِكَ﴾ الآية.

= ورجالهما رجال الصحيح ..)، وفي: ١٠/ ٢٣٠ وقال: (رواه أبو يَعلى، ورجاله رجال الصحيح، غير أبي إسحاق بن أبي إسرائيل، وهو ثقة مأمون).
وأورده المتقي الهندي في: «كنز العمال»: ٦/ ٧١-٧٢ رقم (١٤٨٩٣)، وزاد نسبة إخراجه لعبد بن حميد، والدارمي، وابن زنجويه، وسعيد بن منصور، والطبري، والطبراني، وأبي نعيم في: الحلية، والبيهقي في: الشعب.

(١) في (ج): (إليه).

(٢) قوله، في: «تفسير الثعلبي» ٣/ ١٦٥ أ، و«زاد المسير» ١/ ٥١٦.

(٣) الثُّرُوب، جمع: ثَرْب، وهو: شحم رقيق يغشى الكرش والأمعاء. انظر: «القاموس» ٨٠ (ثرب).

(٤) في (ج)، و«تفسير الثعلبي»: (نارا).

(٥) ما بين المعقوفين زيادة من (ج).

(٦) انظر: تفسير قوله تعالى: ﴿وَيَقْتُلُونَ ٱلنَّبِيِّـۧنَ بِغَيْرِ ٱلْحَقِّ﴾. من الآية: ٦١ من سورة البقرة، في «تفسير البسيط».

قال ابن عباس[(١)]، والحسن[(٢)]، والضحّاك[(٣)]، وابن جريج[(٤)]: هذه الآية تعزِيَةٌ للنبي ﷺ، في تكذيب اليهود إيَّاه، وجوابٌ لقائلٍ يقول: لو كان ما جاء به حقًّا لَصَدّق به مَن أتاه من العقلاء، وبيان أنهم إن كَذَّبوهُ، فالتكذيب عادة للأمم، وسائر الرُّسُل قد كُذّبوا كما كُذِّب.

وقوله تعالى: ﴿وَٱلزُّبُرِ﴾.

معناه: الكُتُب. وهو جَمْعُ (زَبُور). والزَّبُور: الكتاب؛ بمعنى: المَزْبُور؛ أي: المكتوب. يقال: (زَبَرْتُ الكِتَابَ)؛ أي: كتبته. وكُلُّ كِتَابٍ زَبُورٌ[(٥)].

قال امرؤ القيس:

لِمَنْ طَلَلٌ أبْصَرْتُهُ فَشَجانِي كَخَطِّ زَبُورٍ في عَسِيبِ يَمَانِ[(٦)]

---

(١) لم أقف على مصدر قوله.

(٢) لم أقف على مصدر قوله.

(٣) قوله في «تفسير الطبري» ٤/ ١٩٨.

(٤) قوله في المصدر السابق.

(٥) انظر: «تهذيب اللغة» ٢/ ١٥٠٦ (زبر)، و«تفسير الطبري» ٤/ ١٩٨.

(٦) قوله: (عسيب) في (أ)، (ب)، (ج) لم تضبط بالشكل.

البيت في «ديوانه» ص١٦٥. وورد منسوبًا له في: «تفسير الطبري» ٤/ ١٩٨، و«اللامات» ٦٣، و«تفسير الثعلبي» ٣/ ١٦٤ ب، و«تفسير القرطبي» ٤/ ٢٩٦، و«المحرر الوجيز» ٣/ ٤٤٥، و«اللسان» ٤/ ٢٤٣٤ (صرع).

الطَّلَل: ما بقي من آثار الدار. وجمعها: (أطلال)، و(طُلُول).

وقوله: (فشجاني) - هنا -: أحزنني، وترد بمعنى: أطربني؛ لأنها من الأضداد.

والعَسيب: جريدة من النخل مستقيمة دقيقة، يُكْشَطُ خوصُها.

ويريد الشاعر: أنه نظر إلى هذا الطَّلَل، فأحْزَنَه؛ حيث خفيت آثارُه واندَرَست، فأصبحت في خفائِها كخط كتابٍ في عَسِيب النخلة. =

وقال الزّجاج[١]: الزَّبُور: كلُّ كِتَابٍ ذي[٢] حِكْمَةٍ. وعلى هذا، يُشْبِهُ أنْ يكونَ معنى الزَّبُورِ، مِنَ: (الزَّبْرِ)، الذي هو: الزَّجْر. يقال: (زَبَرْتُ الرجلَ، أزْبُرُهُ زَبْرًا): إذا زَجَرْتُه مِنَ[٣] الباطل[٤]. وسمّي الكتاب: (زَبُورًا)؛ لما فيه من الزَّبْر عن خلاف الحق. وبه سُمِّي زَبُورُ داود؛ لِكثرة ما فيه من المَزَاجِرِ، والمواعظ.

وقرأ[٥] ابنُ عامر[٦]:

﴿وَبِٱلزُّبُرِ﴾[٧]، ووجهه أنه أعاد الباءَ، وإنْ كانَ مُسْتَغْنًى عنه؛ لِضَرْبٍ

= قال شارح ديوانه عن البيت: (وقوله في (عسيب يَمَان): كان أهل اليمن يكتبون في عسيب النخلة، عهودهم وصِكاكَهم).
وقيل أيضًا (في عسيبِ يَمان): فهي بمعنى: في عسيب رجلٍ يَمَانٍ.
انظر: «المجمل» لابن فارس ٥٢٢ (شجو)، و«اللسان» ٥/ ٢٩٣٥ (عسب).

(١) في: «معاني القرآن» له ١/ ٤٩٥.

(٢) في «معاني القرآن»: ذو.

(٣) في (ج): (عن).

(٤) انظر: (زبر) في: «تهذيب اللغة» ٢/ ١٥٠٦، و«اللسان» ٣/ ١٨٠٤.
وقال الأزهري - ناقلًا عن أبي الهيثم -: (وأصل (الزَّبْر): طيُّ البئر؛ إذا طُوِيت تماسكت واستحكمت. والزَّبْرُ: الزجر؛ لأن من زبرته عن الغَيِّ، فقد أحكمته؛ كَزَبْرِ البِئْرِ بالطِّين).

(٥) من قوله: (وقرأ ..) إلى (.. حَسَن عربي): نقله - بمعناه - عن «الحجة» للفارسي ٣/ ١١٤.

(٦) هو: أبو عمران، عبد الله بن عامر بن تميم اليَحْصَبي. إمام أهل الشام في القراءة، أحد القراء السبعة، توفي سنة (١١٨هـ).
انظر: «الفهرست» ص٤٩، و«معرفة القراء الكبار» ١/ ٨٢، و«النشر» ١/ ١٤٤.

(٧) انظر قراءة ابن عامر في: «إعراب القراءات السبع» لابن خالويه ١/ ١٢٥، و«الحجة» للفارسي ٣/ ١١٣.

من التأكيد. ومما جاء على قياس هذه القراءة، قولُ رُؤبَة:

يـا دارَ عَـفْـراءَ وَدَارَ الـبَـخْـدَنِ[1]

فَكَرَّرَ الدارَ، والدار واحدةٌ لهما[2]. يدلك[3] على ذلك: قوله:

فـيـكِ الـمَـهَـا مِـنْ مُـطْـفِـلٍ ومُـشْـدِنِ[4]

---

(١) في (أ): (النجدو). وفي (ب): (النجدر). والمثبت من (ج)، ومصادر البيت.
وهذا شطر بيت من الرجز، وقد ورد في: ديوانه (ضمن مجموعة أشعار العرب: ١٦١).
تصحيح: وليم بن الورد. ط ليبسغ سنة: ١٩٠٣م). وقد ورد منسوبًا له، في: «كتاب سيبويه» ٢/ ١٨٨، و«شرح أبيات سيبويه» للنحاس (تح: زهير غازي) ١٣١، و«المخصص» ٣/ ٢٩، و«إعراب القرآن» المنسوب للزجاج ٤٥٣.
وورد غير منسوب، في «اللسان» ١/ ٢٢٠ (بخدن). وقال في «اللسان»: (وبَخْدَن، وبِخْدِن، كل ذلك اسم امراة)، ثم ذكر البيت، وضَبَطَها فيه: (البِخْدِنِ).
(٢) (لهما): ساقطة من (ج).
(٣) في (ج): (يدل).
(٤) في (ج): (ومشدّن) بتشديد الدال. وهي خطأ.
والبيت تكملة للبيت السابق. انظر: ديوانه (ضمن مجموعة أشعار العرب: ١٦٠)، و«شرح أبيات سيبويه» للنحاس ١٣١.
المَها: بقر الوحش. وتجمع على (مَهَوَات)، و(مَهَيَات)، ومفردها: مَهَاة. انظر: «القاموس المحيط» ص١٣٣٦ (مهو).
و(المَهَا المُطْفِل): التي لها أولادٌ صِغار. و(المها المُشْدِن): التي شَدَن ولدها؛ أي: قوي جسمُه وترَعْرَعَ، وطَلَع قرناه، واستغنى عن أمِّه. يقال: (شَدَنَ، يَشْدُن، شُدُونًا)، فـ(هو شَادِن). انظر: «اللسان» ٤/ ٢٢١٧ (شدن)، و«القاموس» ص١٣٣٦ (مهو)، ص١٠٢٥ (طفل).
ولم يورد الفارسي، في «الحجة» هذا المقطع من البيت، وإنما أورد بدلًا منه بيتًا آخر من نفس القصيدة، وهو:
أمَا جَزَاءُ العارف المُسْتَيْقِنِ   عندكِ إلّا حاجة التَّفَكُّنِ

ولم يقل: فيكما. فكذلك كرَّرَ ابنُ عامر الباءَ، وكلا[(١)] الوجهين - مِن تكرير الباءِ وحَذْفِهِ - حَسَنٌ عربيٌّ.

ومعنى[(٢)] قوله: ﴿جَآءُو بِٱلْبَيِّنَٰتِ﴾ إلى آخرها؛ أي: بالمعجزات، وكتب المَزَاجِرِ، و﴿ٱلْكِتَٰبُ﴾ الهادي إلى الحق.

و﴿ٱلْمُنِيرِ﴾؛ مِنْ قولك: (أَنَرْتُ الشيءَ، أُنِيرُه، إنَارَةً)؛ أي: بيَّنتُه، وأوضحته؛ وفي الحديث: (فَرَض عمرُ بن الخطاب لِلجَدِّ، ثم أنارها زيدُ ابن ثابت)[(٣)]؛ أي: أوضحها. ويقال[(٤)]: (نارَ الشيءُ وأنَارَ، ونَوَّرَ، واستنار) بمعنى واحد. كما[(٥)] يقال: (أبَانَ الشيءُ[(٦)]، وبَيَّنَ، وتَبَيَّنَ، واستَبَان) بمعنى واحدٍ. وعلى ما ذكرنا؛ (أنَارَ) يكون واقعًا ومُطاوعًا[(٧)].

---

(١) في (أ)، (ب)، (ج): (وكلي). والمثبت من: «الحجة»، للفارسي، وهو الصواب.

(٢) (معنى): ساقط من (ج).

(٣) ورد الأثر بهذا النص في: «تهذيب اللغة» ٤/ ٣٤٧٩ (نور)، و«غريب الحديث»، لابن الجوزي ٢/ ٤٤٠، و«النهاية» لابن الأثير ٢/ ١٢٥، و«اللسان» ٨/ ٤٥٧١ (نور). وأخرج نحوه عبد الرزاق، عن الزهري، قال: (إنما هذه فرائض عمر، ولكن زيد أثارها بعده، وفشت في الناس). «المصنف» ١٠/ ٢٦٦، رقم (١٩٠٦٠)، وانظر رقم (١٩٠٦١). وهكذا جاءت في «المصنف» (أثارها)، وأشار محققُه إلى ورودها في نسخة أخرى (أنارها).

(٤) من قوله: (ويقال ..) إلى (.. واستبان بمعنى واحد): نقله -بنصه- عن «تهذيب اللغة» ٤/ ٣٤٨٢ (نور). وانظر: «اللسان» ٨/ ٤٥٧١ (نور).

(٥) من قوله: (كما ..) إلى (بمعنى واحد): ساقط من (ج).

(٦) في «التهذيب» و«اللسان»: (بان الشيء، وأبان ..).

(٧) يعني بـ(الواقع): الفعل المتعدي، و(المطاوع): الفعل اللازم. انظر تفسير قوله تعالى: ﴿لِيُطْلِعَكُمْ﴾ من الآية: ١٧٩ من هذه السورة.

١٨٥- قوله تعالى: ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَآئِقَةُ ٱلْمَوْتِۗ﴾ الآية.

﴿ذَآئِقَةُ﴾: فاعِلَة، مِنَ: (الذَّوْقِ). واسم الفاعِلِ إذا أضيف إلى اسمٍ، وأُرِيدَ[١] بِهِ المُضِيّ، لم يَجُزْ إلّا الجَرُّ، نحو:

(زَيْدٌ ضارِبُ عمروٍ أمسِ)، فإنْ أردت به الحالَ والاستقبالَ، جازَ الجَرُّ والنَصْبُ؛ تقول: (هو ضاربُ زيدٍ غدًا)، و(ضاربٌ زيدًا[٢] غدًا). قال الله - تعالى -: ﴿هَلْ هُنَّ كَٰشِفَٰتُ ضُرِّهِۦٓ﴾ [الزمر: ٣٨]. و﴿كاشفاتٌ ضُرَّه﴾[٣]، قُرِئَ بالوجهين[٤]؛ لأنه الاستقبال.

وروي عن الحسن أنه قرأ: (ذائقةٌ الموتَ)[٥] - بالتنوين، ونصب الموت -، واستقصاء الكلام في هذه المسألة يأتي عند قوله: ﴿ظَالِمِىٓ أَنفُسِهِمْ﴾ في سورة النساء.

---

(١) في (ج): (أريد) بدون واو.

(٢) في (أ)، (ب): (زيد). والمثبت من (ج)، وهو الصواب.

(٣) ﴿كَٰشِفَٰتُ ضُرِّهِۦٓ﴾: ليس في: (ج).

(٤) ﴿كاشفاتٌ ضُرَّه﴾ - بالتنوين، ونصب الراء المشددة من ﴿ضُرَّهُۥ﴾ - هي قراءة أبي عمرو، ورواية الكسائي عن أبي بكر عن عاصم. وقرأ الباقون: ﴿كَٰشِفَٰتُ ضُرِّهِۦٓ﴾ على الإضافة.

انظر: «السبعة» ٥٦٢، و«التبصرة» لمكي ٦٦٠، و«الكشف» له ٢/ ٢٣٩، وكتاب «الإقناع» ٢/ ٧٥٠.

(٥) لم أقف على مصدر قراءة الحسن. وقد قرأ بها: الأعمشُ، واليَزِيدي، وأبو حَيْوَة، ويحيى، وأبي إسحاق.

انظر: «تفسير الثعلبي» ٣/ ١٦٥أ، و«تفسير القرطبي» ٤/ ٢٩٧، و«البحر المحيط» ٣/ ١٣٣.

وذكر الزمخشريُّ، عن الأعمش، أنه قرأ: (ذائقةُ الموتَ) - بدون التنوين، مع النصب -. انظر: «الكشاف» ١/ ٤٨٥.

وقوله تعالى: ﴿فَقَدْ فَازَ﴾. الفَوْزُ؛ معناه: الظَّفَرُ بالخير، والنجاةُ من الشَّرِّ[١]. ألا ترى أن الله - تعالى - حَكَمَ بالفوز لِمَن أُبْعِدَ مِنَ النار، فَنَجا مِنْ شَرِّها، وأدْخِلَ الجَنَّةَ، فَظَفِرَ بنعيمها؟.

قال الزّجاج[٢]: يقال لِكُلِّ مَنْ نَجا من هَلَكَةٍ، ولَقِيَ ما يَغْتَبِطُ به[٣]: (فَازَ). فتأويل[٤] ﴿فَازَ﴾: تَبَاعَدَ مِنَ المكروه، ولَقِيَ ما يُحِب.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا ٱلْحَيَوٰةُ ٱلدُّنْيَآ إِلَّا مَتَـٰعُ ٱلْغُرُورِ﴾ يريد: العيش في هذه الدار الفانية، تَغُرُّ الإنسان بما تُمَنِّيهِ مِنْ طولِ البقاء، وسينقطع عن قريب. فَوُصِفت بأنها متاعُ الغرُور؛ لأنها بمنزلة مَنْ يَغُرّ ببذل المحبوب، والتخييل [إليك][٥] أنه يَدُوم.

و﴿المَتَاع﴾ قد ذكرنا أنه كل ما يُنْتَفَع به، ويُسْتَمتَعُ[٦]. وأضافَهُ إلى ﴿ٱلْغُرُورِ﴾؛ لأنه يَغُرّ.

١٨٦- قوله تعالى: ﴿لَتُبْلَوُنَّ فِىٓ أَمْوَٰلِكُمْ وَأَنفُسِكُمْ﴾ الآية.

اللَّام، لام القَسَمِ. والنونُ دخلت مُؤَكِّدَةً. وضُمَّت الواوُ لِسُكُونها وسكون النون. ولم تكسر لالتقاء الساكنين؛ لأنها واو جمع، فحركت بما

---

(١) ورد هذا التعريف بنصه عن الليث بن المظفر، في «تهذيب اللغة» ١٣/ ٢٦٤ (فوز).

(٢) في: «معاني القرآن» له ١/ ٤٩٥. نقله عنه بتصرف.

(٣) الغِبْطَة: حسن الحال، والنعمة والسرور؛ يقال: (فلانٌ مُغْتَبِطٌ)؛ أي: في غِبْطَةٍ. وجائز أن تقول: (مُغتَبَط) - بفتح الباء -، و(قد اغْتَبَطَ، فهو مُغْتَبِط)، و(اغْتُبِطَ، فهو مغتَبَطٌ). انظر: «اللسان» ٦/ ٣٢٠٨ (غبط).

(٤) في (ج): (وتأويل)، وفي «معاني القرآن»: فتأويله.

(٥) ما بين المعقوفين زيادة من (ج).

(٦) انظر: «تفسير البسيط» تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَكُمْ فِى ٱلْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَـٰعٌ إِلَىٰ حِينٍ﴾. [سورة البقرة: ٣٦].

كان يَجِبُ لِمَا قبلها مِنَ الضَمِّ. ومثله: ﴿ٱشْتَرَوُاْ ٱلضَّلَٰلَةَ﴾ [البقرة: ١٦]. وقد مَرّ مُستقصًى فيه.

ومعنى ﴿لَتُبْلَوُنَّ﴾: لَتُخْتَبَرُنَّ. ولا يجوز في وصف الله تعالى الاختبار؛ لأنه طلب المعرفة، لِيُعْرَفَ الجَيِّدُ مِنَ الرَّدِيء، ولكنَّ معناه - في وصف الله -: أنه يُعامِلُ العبدَ مُعامَلَةَ المُخْتَبِرِ.

واختلفوا في معنى هذا الابتلاء:

فقال ابن عباس - في رواية عطاء -[(١)]: الخطاب للمهاجرين؛ أَخَذَ المشركون أموالَهم، وباعوا رِبَاعَهم، وعَذَّبوهم.

وقال الحَسَنُ[(٢)]: يعنى: بالفرائض التي أَوْجَبَها في الأموال، وعلى الأنفس؛ كالصوم والصلاةِ والزكاةِ والحجِّ والجهاد[(٣)].

وقال مقاتل[(٤)]:

يعنى: بالحوائِجِ[(٥)]، والخسران في الأموال، والأمراض في الأنفس.

قال[(٦)]: ونزلت الآية في النبي ﷺ، وأبي بكر رضي الله عنه.

---

(١) أورد هذا القولَ الثعلبيُّ، في: «تفسيره» ٣/ ١٦٧ ب، قائلًا: (قال عطاء ..).

(٢) قوله، في: «تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٨٣٣، و«تفسير الثعلبي» ٣/ ١٦٧ - ب.

(٣) ولفظه عند ابن أبي حاتم: (قال نُبْتلى - والله - في أموالنا وأنفسنا).

(٤) لم أقف على مصدر قوله، وليس هو في تفسيره. وقد أورد هذا القول - مع اختلاف يسير - الثعلبيُّ، في «تفسيره» ٣/ ١٦٧ ب، ولم يعزه لقائل.

(٥) هكذا في (أ)، (ب). وفي (ج): (بالحوائح) بدون إعجام . وفي «تفسير الثعلبي»: (بالجوائح). وهي أولى بسياق الكلام والمعنى المراد؛ لأن الجوائح، هي: الشدائد التي تجتاح المال. ومفردها: جائحة .

انظر: «القاموس المحيط» ٢٧٦ (جوح).

(٦) في: «تفسيره» ١/ ٣٢٠.

وقوله تعالى: ﴿وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ ٱلَّذِينَ أُوتُوا۟ ٱلْكِتَٰبَ مِن قَبْلِكُمْ وَمِنَ ٱلَّذِينَ أَشْرَكُوٓا۟ أَذًى كَثِيرًا﴾.

قال عكرمة[1]، ومقاتل[2]، والكلبي[3]، وابن جريج[4]: بعث رسولُ اللهِ أبا بكرٍ الصدِّيقَ إلى فِنْحاص، يَسْتَمِدُّه. فقالَ فِنْحاصُ: قد احتاجَ رَبُّكُم إلى أن نُمِدَّه؟ فَهَمَّ أبو بكر أنْ يضرِبَهُ بالسيف، وقد كان رسول الله قال له - حين بَعَثَهُ -: لا تَفْتَاتَنَّ[5] عليّ بشيء حتى ترجع. فتذكر أبو بكرٍ ذلك، فَكَفَّ عن الضرب، ونزلت هذه الآية[6].

---

(١) من قوله: (قال عكرمة ..) إلى (.. ونزلت هذه الآية): نقله - باختصار وتصرف - عن «تفسير الثعلبي» ٣/ ١٦٥ ب.
وقول عكرمة في «تفسير الطبري» ٤/ ٢٠٠، و«النكت والعيون» ١/ ٤٤١.

(٢) في «تفسيره» ١/ ٣١٩.

(٣) لم أقف على مصدرٍ آخر لقوله، سوى «تفسير الثعلبي».

(٤) لم أقف على مصدر قوله.
وقد ورد عنه في الآية قولُه: (يعني اليهود والنصارى، ﴿وَمِنَ ٱلَّذِينَ أَشْرَكُوٓا۟ أَذًى كَثِيرًا﴾، فكان المسلمون يسمعون مِنَ اليهود قولَهم .﴿عُزَيْرٌ ٱبْنُ ٱللَّهِ﴾، ومِنَ النصارَى قولَهم: ﴿ٱلْمَسِيحُ ٱبْنُ ٱللَّهِ﴾، فكان المسلمون ينصبون لهم الحربَ إذْ يَسْمَعُون إشراكَهم ..). أخرجه: الطبريُّ في: «تفسيره»: ٤/ ٢٠٠-٢٠١، وابن أبي حاتم في «تفسيره» ٨٣٥، وأورده الماوردي في «النكت والعيون» ١/ ٤٤١، والسيوطي في «الدر المنثور» ٢/ ١٨٩ وزاد نسبة إخراجه إلى ابن المنذر.

(٥) يقال: (افْتَاتَ عليكَ فِيهِ، وفَاتَكَ بِهِ)؛ أي: أحدث شيئا دون أمرك. والمصدر: (الافتِيَات)، وهو من: (الفَوْت)، وهو: السبق إلى الشيء دون ائتمار مَنْ يُؤْتَمَر. انظر: «اللسان» ٦/ ٣٤٨١ (فوت).

(٦) انظر تفسير الآية: ١٨١ والتعليق على قول ابن عباس في الهامش.
وقد ورد في سبب نزولها، ما رواه الزهري، عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك، عن أبيه: (أن كعب بن الأشرف اليهودي، كان شاعرًا، وكان يهجو النبي ﷺ، =

= ويُحرِّض كفارَ قريش في شعره، وكان النبي ﷺ، قدم المدينة، وأهلها أخلاطٌ: منهم المسلمون، ومنهم المشركون، ومنهم اليهود، فأراد النبي ﷺ، أن يستصلحهم كلَّهم، وكان المشركون واليهود يؤذونه ويؤذون أصحابه أشد الأذى، فأمر اللهُ النبيَّ ﷺ، بالصبر على ذلك، وفيهم أنزل الله: ﴿وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ ٱلَّذِينَ أُوتُوا۟ ٱلْكِتَٰبَ مِن قَبْلِكُمْ وَمِنَ ٱلَّذِينَ أَشْرَكُوٓا۟﴾ الآية.). «أسباب النزول»، للمؤلف: ص١٣٨-١٣٩ .

وقد أخرجه: أبو داود في «السنن» رقم (٣٠٠٠) كتاب الخراج، باب: كيف كان إخراج اليهود من المدينة، وعبد الرزاق في «تفسيره» ١/ ١٤٢، وابن سعد في «الطبقات الكبرى» ٢/ ٣٣، والطبري في «تفسيره» ٤/ ٢٠١ عن الزهري مرسلا، وابن أبي حاتم في «تفسيره» ٣/ ٨٣٤ أخرجه متصلًا.

وأورده الثعلبيُّ في «تفسيره» ٣/ ١٦٦أ، والسيوطي في «لباب النقول» ٦٢. وانظر: الصحيح المسند من «أسباب النزول» ص٦٥.

وورد - كذلك - في سبب نزولها: أن رسول الله ﷺ، مرَّ - وهو على حمار - على مجلس فيه عبد الله بن أُبَيّ - وذلك قبل إسلامه - وفي المجلس أخلاط من المسلمين والمشركين واليهود، وفي المجلس عبد الله بن رواحة، فلما غشيت المجلس عَجَاجة الدابَّةِ، خَمَّرَ ابن أُبَيّ أنفَهُ بردائه، ثم قال: لا تُغَبِّروا علينا. فسلم رسول الله ثم وقف، فنزل، ودعاهم إلى الله، وقرأ عليهم القرآن، فقال ابن أُبَيّ: أيها المرء إنه لا أحسن مما تقول، إن كان حقًا فلا تؤذنا به في مجالسنا، ارجع إلى رحلك فمن جاءك فاقصص عليه. فقال ابن رواحة: بلى يا رسول الله فاغشنا به في مجالسنا فإنا نحب ذلك. واستب المسلمون والمشركون واليهود، حتى كادوا يتساورون، فلم يزل ﷺ، يخفضهم حتى سكتوا. ففي فِعْل ابن أُبَيّ نَزَلَ قولُه تعالى ﴿وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ ٱلَّذِينَ أُوتُوا۟ ٱلْكِتَٰبَ﴾. انظر: السبب بالتفصيل في: «أسباب النزول» للمؤلف: ص١٣٩-١٤٠. وقد أخرج هذه القصة: البخاريُّ في «صحيحه» (٤٥٦٦) كتاب التفسير، باب: ﴿وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ ٱلَّذِينَ أُوتُوا۟ ٱلْكِتَٰبَ﴾، ولكن ليس فيه النص على أن هذه القصة سبب لنزول الآية. وإنما ذكر البخاريُّ القصةَ، ثم ذكر عقبها: (قال الله - ﷻ -: ﴿وَلَتَسْمَعُنَّ﴾، وقال: ﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ ٱلْكِتَٰبِ لَوْ يَرُدُّونَكُم مِّنۢ بَعْدِ إِيمَٰنِكُمْ كُفَّارًا﴾ [البقرة: ١٠٩]). =

وقوله تفالى: ﴿وَإِن تَصْبِرُوا﴾ أي: على الأذى الذي ينالللام[١] منهم لمكترك المفارضة. ولاان هذا قبل نزول آية السَّيْفِ[٢].

قوله تفالى: ﴿فَإِنَّ ذَٰلِكَ مِنْ عَزْمِ ٱلْأُمُورِ﴾.

قاللمن عباس[٣]: مِنْ حقيقة الإيمان. ومفنى الفَزم: تَوْطِينُ النفس على الأمر. ومفنى ﴿مِنْ عَزْمِ ٱلْأُمُورِ﴾؛ أي: ذل بـ مِمَّا يُفْزَم عليه مِنَ الأمْرِ[٤]؛

= ومسلمٌ عي «صحيحه» رقم (١٧٩٨). لاتاب الجهادىكاب عي دعاء النبي ﷺ، وصبره على أذى المنلعقين. وليس عيه ظار الآية، و ك أن القصة سبب لنزولها.

(١) عي (ج): (الذين أنا للاملمكدكر من: (الأذى الذي ينالللام).

(٢) آية السيف، هي - عي أصح الأقوال -: ﴿فَإِذَا ٱنسَلَخَ ٱلْأَشْهُرُ ٱلْحُرُمُ فَٱقْتُلُوا ٱلْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدتُّمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَٱحْصُرُوهُمْ وَٱقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ فَإِن تَابُوا وَأَقَامُوا ٱلصَّلَوٰةَ وَءَاتَوُا ٱلزَّكَوٰةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ [سورة التوبة: ٥].

ودعوى النسخ على هذه الآية، ك يُسلم؛ حيث إننا مأمورونىالصبر على أذى أعداء الله على لال حال، قبل القتال وأثناءهلوفدهلمكل إن الصَّبرَ أثناء القتال أحوج ما نلاون إليه، علايف ينسخه الأملىالقتال؟

لاما أن الآية ظارت المكتكء عي الأموال والأنفس، قبل ظار أذى أعداء الله للمسلمين، عنحن مأمورونىالصبر على جميط أنواع المكتكء، عك يفقل أن يُنسَخ لك فضُ الصبر، ويبقىك فضُه محلامًا غير منسوخ.

لاما أن الآية أمرتلماالتقوى مط الصبر، عقالت: ﴿وَإِن تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا﴾، وجُفِل الأمران عِقْلَيْنِ للشرط، وأشارت الآية إليهما عي جواب الشرط اسم الإشارة، عقالت: ﴿فَإِنَّ ذَٰلِكَ مِنْ عَزْمِ ٱلْأُمُورِ﴾، عك يُفْقَلُ أنْ يُنْسىك فضُ الشرط، ويَبقَى الآخرُ مُحْلاَمًا غير منسوخ.

انظر: «النسخ عي القرآن» د. مصعفى زيد ٢/٥١٦.

(٣) أورده هذا القول، الثفلبيُّ عي «تفسيره» ٣/١٦٧ ب، وعزاه لفعاء. ويبدو أنه من رواية ععاء عنلمن عباس.

(٤) عي (ج): (الأمور).

لِظُهُورِ رُشْدِهِ، وموضع الحظِّ[(١)] فيه، فيجب التَّمَسُّكُ به[(٢)].

ومعنى قول ابن عباس: (مِنْ حقيقة الإيمان)؛ أي: مِمَّا عَزَمْتُم عليه مِنَ الأمر، وهو الإيمانُ والتصديق لِوَعْدِ الله بالنُّصْرةِ.

١٨٧- قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ ٱللَّهُ مِيثَٰقَ ٱلَّذِينَ أُوتُواْ ٱلْكِتَٰبَ﴾ الآية.

قال ابن عباس[(٣)]، والسدّي[(٤)]، والكلبي[(٥)]، والمفسِّرون[(٦)]: نَزَلت في يهود المدينة، أخَذَ اللهُ ميثاقهم في التوراة، لَيُبَيِّنُنَّ شأن محمد ﷺ، ونَعْتِهِ، وَمَبْعَثِهِ، ولا يُخْفُونَه، فَنَبَذوا الميثاقَ، ولم يَعْمَلُوا به[(٧)].

---

(١) في (ج): (الخط).

(٢) العَزْمُ - في اللغة -: الجِدُّ، وما عَقَد عليه قلْبُك مِنْ أنك فاعله. و(عَزَمَ الأمْرُ): جَدَّ الأمر. و(عزائم الأمور، وعَوازِمُها): فرائضها التي عَزَمَ اللهُ علينا بفعلها، أو التي يُؤَكَّد الرأي أو النية والعزم عليها. و(عزائم الله): فرائضه التي أوجبها علينا.
انظر (عزم) في: «تهذيب اللغة» ٣/ ٢٤٢٥، و«اللسان» ٥/ ٢٩٣٢، و«الكُلِّيَّات» لأبي البقاء ٦٥٠، و«المصباح المنير» ١٥٥.

(٣) قوله في: «تفسير الطبري» ٤/ ٢٠٢، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٨٣٥، و«النكت والعيون» ١/ ٤٤١، و«زاد المسير» ١/ ٥٢١، و«الدر المنثور» ٢/ ١٨٩.

(٤) قوله في: «تفسير الطبري» ٤/ ٢٠٢، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٨٣٦، و«النكت والعيون» ١/ ٤٤١، و«زاد المسير» ١/ ٥٢١.

(٥) لم أقف على مصدر قوله.

(٦) منهم: سعيد بن جبير، وابن جريج، ومقاتل.
انظر: «تفسير مقاتل» ١/ ٣٢٠، و«تفسير الطبري» ٤/ ٢٠٢، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٨٣٥-٨٣٦، و«زاد المسير» ١/ ٥٢١، و«الدر المنثور» ٢/ ١٩٠.

(٧) وذهب قتادة إلى أن الآية مَعنِيٌّ بها كل من أوتي علمًا بأمر الدين.
انظر: «تفسير الطبري» ٧/ ٤٦١، و«ابن أبي حاتم» ٩٤٨، و«الثعلبي» ٣/ ١٦٨أ، و«الدر المنثور» ٢/ ٤٠٢، وزاد نسبة إخراجه إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.
وهو قول محمد بن كعب، والحسن. انظر: «تفسير الثعلبي» ٣/ ١٦٨أ، و«تفسير =

قوله تعالى: ﴿لَتُبَيِّنُنَّهُۥ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُۥ﴾[(١)] يُقرأ بالياء والتاء[(٢)]. فَمَن قرأ بالياء؛ فلأنهم غَيْبٌ. ومن قرأ بالتاء؛ حَكَى المخاطبةَ التي كانت في وقت أخذ الميثاق.

ومثل[(٣)] هذه الآية: قوله: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَٰقَ بَنِيٓ إِسْرَٰٓءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ﴾ [البقرة: ٨٣]، بالياء والتاء[(٤)]. وقد تقدم القول في ذلك.

= القرطبي» ٤/ ٣٠٤.

ولا تعارض بين القولين؛ لأن الآية وإن كانت خاصة في اليهود، إلا أنَّ العِبْرَة بعموم لفظها، فيدخل فيها هم وغيرُهم مِنْ أصحابِ العِلْمِ، ولذا قال ابن عَطِيَّة: (الآية توبيخ لِمُعاصِرِي النبي ﷺ، ثم هو مع ذلك خبر عامٌّ لهم ولغيرهم)، ثم تابع قائلًا: (وقال جمهورٌ من العلماء: الآية عامَّةٌ في كلِّ مَنْ عَلَّمه اللهُ عِلْما، وعلماءُ الأمَّةِ داخلون في هذا الميثاق).

«المحرر الوجيز» ٣/ ٤٤٩-٤٥٠، وانظر: «تفسير القرطبي» ٤/ ٣٠٤، و«تفسير ابن كثير» ١/ ٤٧٢.

(١) (أ)، (ب)، (ج): ﴿ولا يكتمونه﴾. والمثبت وفق رسم المصحف الشريف.

(٢) قرأ بالياء فيهما - على الغيبة -: ﴿لَيُبَيِّنُنَّهُ﴾، ﴿ولا يَكتُمُونَه﴾: ابنُ كثير، وأبو عمرو، وعاصم - في رواية أبي بكر عنه -.

وقرأ الباقون - نافع، وابن عامر، وحمزة، والكسائي، وعاصم، في رواية حفص- بالتاء فيهما -على الخطاب-.

انظر: «السبعة» ٢٢١، و«القراءات»، للأزهري ١/ ١٣٤، و«إعراب القراءات السبع» لابن خالويه ١/ ١٢٥، و«الحجة» للفارسي ٣/ ١٠٦، و«الإقناع» ٢/ ٦٢٥.

(٣) في (ج): (وميث) بدلًا من: (ومثل).

(٤) قرأ ابن كثير، وحمزة، والكسائي: ﴿لا يَعبدون﴾ - بالياء -. وقرأ أبو عمرو، ونافع، وعاصم، وابن عامر: ﴿لَا تَعْبُدُونَ﴾ - بالتاء -.

انظر: «الحجة» للفارسي ٢/ ١٢١، و«الكشف» لمكي ١/ ٢٤٩.

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَكۡتُمُونَهُۥ﴾[١] ولم[٢] يقل: ولا تكتُمُنَّهُ[٣]؛ كما قال: ﴿لَتُبَيِّنُنَّهُۥ﴾[٤]؛ لأنه في معنى الحال[٥]، لا في معنى الاستقبال المعطوفِ على ما قبله.

كأن المعنى: لَتُبَيِّنُنَّه للناس غيرَ كاتِمِينَ[٦]. و(الهاء) في ﴿لَتُبَيِّنُنَّهُۥ﴾، يعود[٧] على محمد ﷺ، في قول أكثر المفسرين[٨]. فهو عائدٌ على معلوم، ليس بمذكور.

وفي قول الحسن، وقَتَادة[٩]: يعود على الكتاب، في قوله: ﴿ٱلَّذِينَ أُوتُوا۟ ٱلۡكِتَٰبَ﴾، [ويدخُلُ فيه بَيانُ أمرِ النبي ﷺ؛ لأنه في الكتاب][١٠].

---

(١) في (أ)، (ب)، (ج): ﴿ولا يكتمونه﴾. والمثبت وفق رسم المصحف الشريف.

(٢) في (ج): (فلم).

(٣) في (ج): (ولاي كتمنه).

(٤) في (أ): (ليبينه)، والمثبت من (ب)، ورسم المصحف الشريف.
ومن قوله: (لتبيننه ..) إلى (.. كأن المعنى): ساقط من (ج).

(٥) أي: أن الواوَ واوُ الحال. والفعل بعدها منصوب على الحال.

(٦) واستحسن أبو حيان أن تكون الواو للعطف، وأن الفعل بعدها من جملة المقسم عليه، ولكنه لم يُؤَكَّد؛ لأنه منفيٌّ؛ كما تقول: (والله لا يقوم زيد). وقال: (وهذا الوجه - عندي - أعْرَب وأفصح). «البحر المحيط» ٣/ ١٣٦.

(٧) في (ج): (تعود).

(٨) منهم: السدي، وسعيد بن جبير، ومقاتل. وإليه ذهب الطبري. وقال ابن الجوزي: (وهذا قول من قال: هم اليهود)؛ أي: المَعْنِيِّينَ بالآية.
انظر: «تفسير مقاتل» ١/ ٣٢٠، و«تفسير الطبري» ٤/ ٢٠٢، و«زاد المسير» لابن الجوزي ١/ ٥٢١، و«الدر المنثور» ٢/ ١٩٠.

(٩) انظر قولهما في: «النكت والعيون» ١/ ٤٤٢، و«زاد المسير» ١/ ٥٣١، و«تفسير القرطبي» ٤/ ٣٠٤.

(١٠) ما بين المعقوفين زيادة من (ج).

=

قال الحسن[١]: هذا ميثاق الله على علماء أهل الكتاب، أن يُبَيِّنوا للناس ما في كتابهم، وفيه ذكر رسول الله ﷺ، والإسلام، فَنَبَذُوه وَرَاءَ ظُهورهم.

وقال قتادة[٢]، والقُرَظِيُّ[٣]: كلّ مَنْ أوتي عِلْمَ شيءٍ مِنْ كُتُبِ[٤] الله - جل وعز -[٥]، فقد أخذَ ميثاقُهُ: أنْ يُبَيِّنَه للناس ولا يكتُمَه.

وقوله تعالى: ﴿فَنَبَذُوهُ وَرَآءَ ظُهُورِهِمْ﴾.

قال[٦] ابن عباس[٧]: يريد: ألقوا ذلك الميثاقَ خَلْفَ ظهورهم.

وقال أهل المعاني[٨]: تركوا العَمَلَ[٩] به[١٠]، وقد كانوا

= قال ابن الجوزي عن هذا الرأي: (وهو أصح؛ لأن الكتاب أقرب المذكورين، ولأن مِنْ ضرورة تَبْيينِهم ما فيه، إظهار صفة محمد ﷺ). «زاد المسير» ١/ ٥٢١.

(١) لم أقف على مصدر قوله.

(٢) قوله في: «تفسير الطبري» ٤/ ٢٠٣، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٨٣٦، و«معاني القرآن»، للنحاس ١/ ٥٢٠، و«تفسير الثعلبي» ٣/ ١٦٨أ، وأورده السيوطي في «الدر المنثور» ٢/ ١٩٠ وزاد نسبة إخراجه إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٣) قوله في: «تفسير الثعلبي» ٣/ ١٦٨أ، و«تفسير القرطبي» ٤/ ٣٠٤.

(٤) في (ب): (كتاب).

(٥) (جل وعز): ليس في (ج).

(٦) من قوله: (قل ..) إلى (.. خلف ظهورهم): ساقط من (ج).

(٧) لم أقف على مصدر قوله.

(٨) ممن قال بذلك: الشعبي. انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ٢٠٤، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٨٣٧.

وقال به أبو عبيدة في «مجاز القرآن» ١/ ١١١، وأبو الليث في «بحر العلوم» ١/ ٣٢٢.

(٩) في (ج): (العلم).

(١٠) (به): ساقطة من (ج).

يقرأونَهُ[١]، فصاروا بترك العمل به، كأنهم قد ألقوه وراء ظهورهم.

قال الزجّاج[٢]: يقال للذي يطرح الشيء، لا[٣] يَعْبَأ به: قد جعلت هذا الأمر بِظَهْرٍ[٤].

وأنشد للفرزدق[٥]: تميم بن قيس:

لا يكونن حاجتي بظهر فلا يعبأ على جوابها

أي لا يتركنها تعبأ بها.

وقوله تعالى ﴿وَٱشۡتَرَوۡاْ بِهِۦ ثَمَنٗا قَلِيلٗاۖ﴾ يعني ما كان يأخذونه من سفلتهم من المآكل التي كانوا يصيبونها منهم برياستهم في العلم.

وقوله تعالى: ﴿فَبِئۡسَ مَا يَشۡتَرُونَ﴾ قال ابنُ عبَّاس[٦]: يريد: قَبُحَ شراؤُهم وخَسِروا.

١٨٨- قوله تعالى: ﴿لَا تَحۡسَبَنَّ ٱلَّذِينَ يَفۡرَحُونَ﴾ الآية.

قال أبو سعيد الخُدْرِي[٧]: نزلت في رجالٍ من المنافقين، كانوا

---

(١) في (أ)، (ب)، (ج): (يقرونه). وأثبَتُّها وفق الرسم الإملائي الحديث.

(٢) في «معاني القرآن» له ١/ ٤٩٧. نقله عنه بنصه.

(٣) في (المعاني): (ولا).

(٤) في (ج): (يظهر).

(٥) في (ج): (الفرزدق).

(٦) لم أقف على مصدر قوله.

(٧) أخرج قوله - في هذا المعنى -: البخاري في «الصحيح» (٤٥٦٧) كتاب: تفسير القرآن. سورة آل عمران. باب: ﴿لَا تَحۡسَبَنَّ ٱلَّذِينَ يَفۡرَحُونَ بِمَآ أَتَوا﴾.
ومسلم في «الصحيح» ٤/ ٢٠٥ رقم (٢٧٧٧) كتاب: صفات المنافقين.
والطبري في «تفسيره» ٤/ ٢٠٥، وابن أبي حاتم في «تفسيره» ٣/ ٨٣٩، والمؤلف في «أسباب النزول» ١٤٠.
وأورده الثعلبي في «تفسيره» ٣/ ١٦٨ ب، والسيوطي في: «الدر المنثور» ٢/ ١٩١ وزاد نسبة إخراجه إلى ابن المنذر، والبيهقي في «الشعب».

يتخلفون عن رسول الله في الغَزْوِ، ويفرحون بقعودهم عنه. فإذا قدم اعتذروا إليه، فيقبل عُذْرَهم[١]، وأحَبُّوا أنْ يُحْمَدوا بما ليسوا عليه مِنَ الإيمان.

وقال عكرمة[٢]: هم اليهود، فرحوا بإضلال الناس، وبنسبة الناس إيَّاهم إلى العِلْمِ؛ وليسوا كذلك.

وقال بعضُهم: نزلت في الذين ذَمَّهم الله - تعالى -: بِكِتْمان الحَقِّ، كتموه وفَرِحوا بذلك، وأحَبُّوا أنْ يُحْمدوا بالتمسك بالحق، وقالوا: نحن أصحاب التوراة، وأولوا العِلْمِ القديم، وكلُّ ما[٣] قلناه واجبٌ على الناس قَبُولُهُ، واتِّباعنا فيه. وهذا يُروَى عن ابن عباس[٤].

---

(١) (فيقبل عذرهم): ساقطة من (ج).

(٢) قوله في «تفسير الطبري» ٤/ ٢٠٥-٢٠٦، وقد ورد فيه: (عن مولى زيد بن ثابت، عن عكرمة، مولى ابن عباس، وسعيد بن جبير)، وذكره بمعناه، وأخرجه من طريق آخر، وفيه: (عن مولى زيد بن ثابت، عن عكرمة، أنه حدثه عن ابن عباس بنحو ذلك ..). وأخرجه - منسوبًا إليه -: ابنُ أبي حاتم في «تفسيره» ٣/ ٨٣٨.

(٣) في (ج): (كلما) بدلًا من: (كل ما).

(٤) أخرج قوله - بهذا المعنى -: البخاري في «صحيحه» (٤٥٦٨) كتاب التفسير. تفسير سورة آل عمران. باب: ﴿لَا تَحْسَبَنَّ ٱلَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَآ أَتَوا۟﴾.
ومسلم في «صحيحه» رقم (٢٧٧٨) كتاب صفات المنافقين. والترمذي في «سننه» رقم (٣٠١٤) كتاب تفسير القرآن. باب: من سورة آل عمران. وقال: (حسن صحيح غريب).
والحاكم في «المستدرك» ٢/ ٢٩٩ وصححه، ووافقه الذهبي.
والنسائي في «تفسيره» ١/ ٣٥٢، والطبراني في «المعجم الكبير» ١٠/ ٣٦٤ رقم (١٠٧٣٠)، وعبد الرزاق في «تفسيره» ١/ ١٤١، والطبري في «تفسيره» ٤/ ٢٠٦، وابن أبي حاتم في «تفسيره» ٣/ ٨٣٨، والبغوي في «تفسيره» ٢/ ١٥٠، والمؤلف في «أسباب النزول» ١٤١.
وأورده السيوطي في «الدر المنثور» ٢/ ١٩١ وزاد نسبة إخراجه إلى عبد بن حميد.

واختلف القرّاء في هذه الآية:

فقرأ ابن كثير، وأبو عمرو - كلاهما -: بالياء وضمِّ الباء، مِنْ ﴿يَحْسِبُنَّهم﴾[١].

ووجه[٢] هذه القراءة: أنهما لم يُعَدِّيا (حَسِبْتُ) إلى مفعوليه اللذين[٣] يقتضيهما؛ لأنهما جعلا قولَهُ - تعالى -[٤]: ﴿فَلا يَحْسِبُنَّهُم﴾[٥] بدلًا مِنَ

= وابن المنذر، والبيهقي في «الشعب».

وقد ورد حول سبب النزول أقوال أخرى. انظرها في: «تفسير الطبري» ٤/ ٢٠٥-٢٠٨، و«تفسير البغوي» ٢/ ١٥٠، و«أسباب النزول» للمؤلف ١٤٠-١٤٢، و«الدر المنثور» ٢/ ١٩١-١٩٣ .

قال ابن حجر عن الأثر الوارد عن أبي سعيد وابن عباس والآخرين: (ويمكن الجمع بأن تكون الآية نزلت في الفريقين معًا، وبهذا أجاب القرطبيُّ وغيره). وقال - عن هذين الأثرين، وعن بقية الآثار الواردة في سبب نزولها -: (ولا مانع أن تكون نزلت في كل ذلك، أو نزلت في أشياء خاصة، وعمومها يتناول كل من أتى بحسنة ففرح بها فرح إعجاب، أحب أن يحمده الناس، ويثنوا عليه بما ليس فيه. والله أعلم).

«فتح الباري» ٨/ ٢٣٣، وانظر: «تفسير القرطبي» ٤/ ٣٠٦-٣٠٧، و«تفسير ابن كثير» ١/ ٤٧٣.

(١) أي: قرآ: ﴿وَلَا يَحْسِبَنَّ﴾، و﴿فلا يَحْسِبُنَّهم﴾ بكسر السين فيهما. انظر: «السبعة» ٢١٩، و«الحجة» للفارسي ٣/ ١٠٠-١٠١، و«حجة القراءات» ١٨٦-١٨٧.

وضبطت الكلمتان بفتح السين في: «إعراب القراءات السبع» لابن خالويه ١/ ١٢٥.

(٢) من قوله: (ووجه ..) إلى (.. فيستقيم فيه تقدير العطف): نقله - بتصرف - عن «الحجة» للفارسي ٣/ ١٠٤-١٠٥.

(٣) في (ج): (الذين).

(٤) (تعالى): ليست في: (ج).

(٥) (أ)، (ب): (تَحْسِبُنَّهم) - بالتاء وكسر السين -. ولم ترد قراءة بهذه الصورة. وفي (ب): (تَحسَبَنهم). وفي (ج): مهملة من النقط والشكل. ولكنَّ المؤلفَ - هنا -- يتحدث عن توجيه قراءة ابن كثير وأبي عمرو، فالصواب ما أثبَتُّه، والله أعلم.

الأوَّلِ. ولَمَّا جعلاه بَدَلًا، وعُدِّي إلى مفعوليه، استُغنِيَ عن تَعْدِيَة الأولى إليهما، كما استغنى في قوله:

بِـأيِّ كـتـابٍ أم بِـأيَّـة سُـنَّـةٍ تَرىَ حُبَّهُمْ عارًا عليَّ وتَحْسَبُ[١]

بتعدية أحد الفعلين إلى مفعوليه، عن تعدية الآخر إليهما.

فإن قيل: لا[٢] يستقيم تقدير البَدَلِ في قوله: ﴿لا يَحْسِبَنّ[٣] الذين يَفْرَحُون بِمَا أَتَوْا فَلا يَحْسِبُنَّهم[٤] بِمَفَازَةٍ﴾، وقد دخلت الفاءُ بينهما، ولا يدخل بين البدل والمُبْدَلِ منه، الفاءُ[٥].

قيل: إن الفاء زائدة[٦]؛ يَدُلُّك[٧] على ذلك: أنها لا يجوز أن تكون

---

(١) البيت للكُمَيت. وقد ورد منسوبًا له في: «شرح هاشميات الكميت» ٤٩، و«المحتسب» ١/ ١٨٣، و«شرح ديوان الحماسة» للمرزوقي ٦٩٢، و«المقاصد النحوية» ٢/ ٤١٣، ٣/ ١١٢، و«منهج السالك» ٢/ ٣٥، و«التصريح»، للأزهري ١/ ٢٥٩، و«خزانة الأدب» ٤/ ٣١٤، ٩/ ١٣٧.
وورد غير منسوب في: «إعراب القرآن»، المنسوب للزجاج ٢/ ٤٣٢، و«أوضح المسالك» ص٧٧، و«شرح ابن عقيل» ٢/ ٥٥.
والشاهد فيه: أنه لم يذكر مفعولَيْ (تحسبُ)؛ اكتفاءً بدلالة الفعل السابق عليهما، وهو: (ترى).

(٢) في (ج)، و«الحجة»: (كيف) بدلًا من (لأن).

(٣) (يحسبن) في (أ)، (ج): الياء غير منقوطة، والكلمة غير مشكولة. وفي (ب): (تحسبن)، والمثبت من: «الحجة» للفارسي؛ لأن المؤلف - هنا - يتحدث عن توجيه قراءة ابن كثير وأبي عمرو.

(٤) في (أ)، (ب): (تَحْسِبُنَّهم). ولم ترد قراءة بهذه الصورة. وفي (ج): مهملة من النقط والشكل. والمثبت من «الحجة» للفارسي.

(٥) (الفاء): ساقطة من (ج).

(٦) انظر: «معاني القرآن»، للأخفش: ١/ ٢٢٢.

(٧) في (ج): (بذلك).

عاطفة؛ لأن المعنى: لا يَحْسِبَنَّ الذين يفرحون بما أتوا، أَنْفُسَهم بمفازةٍ مِنَ العَذَابِ.

وإذا كان كذلك، لَمْ يَجُزْ تقديرُ العطف؛ لأن الكلام لم يستقل بعدُ، فيستقيم فيه تقديرُ العَطْفِ. ولا يجوز[(١)] - أيضًا - أن تكون للجزاء، كالتي في قوله: ﴿وَمَا بِكُم مِّن نِّعْمَةٍ فَمِنَ ٱللَّهِ﴾[(٢)]، ونحوها؛ لأن هذا ليس من مواضع الجزاء. وإذا لم يجز أن تكون للعطف [و][(٣)] لا لِلْجَزَاء، ثَبَتَ أنها زائدة؛ كقوله:

وإذا هَلَكْتُ[(٤)] فَعِنْدَ ذلك فاجْزَعِي[(٥)]

---

(١) من قوله: (ولا يجوز ..) إلى نهاية بيت الشعر (.. فاجزعي): نقله - بتصرف واختصار - عن: «الحجة»، للفارسي ٣/ ١٠٨-١٠٩.

(٢) سورة النحل: ٥٣ وبقيتها: ﴿ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ ٱلضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجْـَٔرُونَ﴾.

(٣) ما بين المعقوفين زيادة من (ج)، و«الحجة».

(٤) في (ب): (جزعت).

(٥) عجز بيت للنَّمِر بن تَوْلَب. وصدره:

لا تَجْزعي إنْ مُنْفِسا أهلكته

وهو في «شعره» ٧٢ . وورد منسوبًا له في: «كتاب سيبويه» ١/ ١٣٤، و«الكامل»، للمبرد ٣/ ٣٠٠، و«شرح الأبيات المشكلة» ٩٠، ٣٦١، و«سمط اللآلئ» ٤٦٨، و«أمالي ابن الشجري» ١/ ٤٨، ٣/ ١٢٩، و«اللسان» ٨/ ٤٥٠٣ (نفس)، ٢/ ١٢٤٨ (خلل)، و«المقاصد النحوية» ٢/ ٥٣٥، و«شرح شواهد المغني» ١/ ٤٧٢، ٢/ ٨٢٩، و«خزانة الأدب» ١/ ٣١٤، ٣٢١، ٣/ ٣٢، ٩/ ٤١، ٤٣، ٤٤، ١١/ ٣٦.

وورد غير منسوب في: «المقتضب» ٢/ ٧٦، و«الحجة» للفارسي ١/ ٤٤، ٣/ ١٠٩، و«شرح المفصل» ٢/ ٣٨، و«شرح ابن عقيل» ٢/ ١٣٣، و«الأزهية» ٢٤٨، و«منهج السالك» ٢/ ٧٥، و«الأشباه والنظائر» للسيوطي ٢/ ١٨١. ويروى: (لا تجزعي إنْ منفسٌ ..). انظر توجيه هذه الراوية في «خزانة الأدب» ١/ ٣١٤.

البيت ضمن أبيات يخاطب فيها الشاعرُ زوجَه التي لامته على إسرافه وتبذيره في=

وكما أنشد[١] قُطْرُب[٢]:

وحِينَ تَركتُ العائداتِ يَعُدْنَهُ يَقُلْنَ فلا تَبْعَدْ وقلتُ لَه ابْعَدِ[٣]

وذكرنا وجْهَ زيادة الفاء في الكلام، فيما تقدم.

وقوله تعالى: ﴿فَلاَ يَحْسِبُنَّهم﴾ قد[٤] تَعَدّى فيه فعلُ الفاعل إلى ضميرِهِ. وفِعْلُ الفاعل في هذا الباب، يَتَعدَّى إلى ضمير نفسه؛ نحوَ (ظَنَنْتُني أخاه)، و(حَسِبْتُني ذاهبًا).

= إكرامه لأضيافه.

الجَزَع: نقيض الصبر. و(المُنْفِسُ): المال النفيس الذي له قدر. ومعنى (أهلكتُه): أفنَيْتُه، وأذهبتُه. انظر: «اللسان» ١/ ٦١٦ (جزع)، ٨/ ٤٥٠٣ (نفس).

والشاهد في البيت: زيادة الفاء. قال الفارسي: (ألا ترى أن إحدى الفاءين لا تكون إلا زائدة؛ لأن (إذا) إنما يقتضي جوابًا واحدًا).

وانظر حول زيادة إحدى الفاءين - هنا -: «الخزانة» ١/ ٣١٥.

(١) في (ج): (أنشده).

(٢) انظر: «سر صناعة الإعراب» ١/ ٢٦٨-٢٦٩.

(٣) البيت لحاتم الطائي. وهو في «ديوانه» ٣٠.

وقد ورد منسوبًا له، في: «سر صناعة الإعراب» ١/ ٢٦٩، و«الأزهية» ٢٤٧.

وورد في المصادر السابقة: (حتى تركت ..). وفي الديوان: (وحتى ..*ينادين لا تبعد).

يتحدث عن شخص طعنه الشاعرُ طعنةً، تركه بين الحياة والموت. و(العائدات): اللاتي يَزُرْن المريض. انظر: «القاموس» ٣٠٣ (عود).

و(لا تَبْعَد): لا تهلك؛ من: (البُعْد)، وهو: الهلاك والموت؛ يقال: (بَعِدَ، بَعَدًا)، و(بَعُدَ): هلك. ومن العرب من يقول: (بَعُدَ) - في المكان -، و(بَعِد) - في الهلاك -. وقيل: (بَعِد)، و(بَعُد) فيكون مضارعها: (يَبْعَدُ) - بفتح العين -، وهكذا ضَبطتُها في البيت. انظر: «المزهر» ١/ ٢٠٨-٢٠٩.

والشاهد فيه: زيادة الفاء في (فلا ..).

(٤) من قوله: (قد ..) على (.. لا يحسبن زيدًا ذاهبًا): نقله - بتصرف واختصار - عن: «الحجة» للفارسي ٣/ ١٠٥-١٠٦.

يدل على ذلك: قُبْحُ دخولِ النَفْسِ عليها. ولو قلت: (حَسِبتُ نفسي تفعل كذا). لم يَحْسُنْ، كما يَحْسُنُ: (حَسِبْتُني)، و(أَحْسِبُنِي)[(١)].

وحُذِفَتْ واوُ الضميرِ في ﴿يَحْسِبُنَّهم﴾[(٢)]؛ لِدُخول النون الثقيلة، واجتماع الساكنين[(٣)]. و- كذلك - يُحذف عند دخول النونِ الخفيفة؛ كما تقول: (لا يَحْسِبُنْ زيدًا ذاهبًا).

وقوله تعالى: ﴿بِمَفَازَةٍ مِّنَ ٱلْعَذَابِ﴾.

في موضع المفعول الثاني. وقرأ حمزة، وعاصم والكسائي - كلاهما-[(٤)]: بالتَّاء، وفتحوا الباءَ من ﴿تَحْسَبَنَّهُم﴾[(٥)].

ووجه هذه القراءة: أنه حذف[(٦)] المفعولَ الثاني الذي يقتضيه ﴿تَحْسَبَنَّ﴾ الأول؛ لأن ما يجيء بَعدُ من قوله: ﴿فَلَا تَحْسَبَنَّهُم﴾؛ يدل عليه.

---

(١) يجوز في مضارع (حَسِبَ) كسر السين وفتحها. انظر: «المزهر» ١/ ٢٠٩.

(٢) في (أ): (تَحْسُبُنهم) بالتاء وضم السين. وهي خطأ واضح. وفي (ب): (تحسبنهم)، وفي (ج): مهملة من النقط والشكل. والمثبت هو ما استصوبته؛ لاتساقه مع ما سبق.

(٣) أي: سكون الواو، وأول النون المشددة.

(٤) هكذا جاءت في: (أ)، (ب)، (ج): (كلاهما) - على الرفع للمثنى -، والأصل فيها أن تكون: (كلهم)، وتعود على القراء الثلاثة. أو (كليهما) -بالنصب بالياء -، وتعود على القراءتين القرآنيتين ﴿تَحْسَبَنَّ﴾، و﴿تَحْسَبَنَّهُم﴾، وقد ترجع (كلاهما) على عاصم والكسائي.

(٥) أي: ﴿تَحْسَبَنَّهُم﴾ - بالتاء وفتح الباء والسين -. إلا أن الكسائي كَسَر السين. انظر: «السبعة» ٢٢٠، و«الحجة» للفارسي ٣/ ١٠١، و«حجة القراءات» ١٨٦، و«إتحاف فضلاء البشر» ص١٨٣.

(٦) من قوله: (حذف ..) إلى (.. لاتفاق الفعلين): نقله - بتصرف - عن: «الحجة» للفارسي ٣/ ١٠٨.

ويجوز أن تجعل[١] ﴿تَحْسَبَنَّهُم﴾ بدلًا من ﴿تَحْسَبَنَّ﴾؛ كما جاز أن تجعل (يَحسِبُنَّهم[٢]) بدلًا من (يَحْسِبَنَّ[٣]) في قراءة ابن كثير وأبي عمرو، لاتِّفاق[٤] الفعلين.

قال أبو إسحاق[٥]: ووقعت (فَلا[٦] تَحسَبَنَّهم) مُكَرَّرةً؛ لِطُول القِصَّة. والعربُ تُعيد إذا طالت القصّة (حَسبت) وما أشبهها؛ إعلامًا أن الذي جرى متصل بالأوَّل، وتوكيد[٧] له، فتقول: (لا تظنَنَّ زيدًا إذا جاءك وَكلَّمَكَ في كذا وكذا، فَلاَ تظُننَّه صادقًا)، فتكرره إيضاحًا للقصة.

وهذا - الذي ذكره أبو إسحاق - سائغٌ في القراءتين: قراءةِ أبي عمرو، وقراءةِ حمزة.

وقرأ نافعٌ وابنُ عامر: الأوَّل بالياء، والثاني بالتاء وفتح الباء[٨].

ووجه هذه القراءة: أن المفعولَيْن[٩] اللَّذَيْن يقتضيهما الحِسْبانُ في

---

(١) في (ب): (يجعل).

(٢) (أ)، (ب): (تحسبنهم)، وفي (ج): غير معجمة. والمثبت من «الحجة» للفارسي.

(٣) (أ)، (ب): (تحسبن)، وفي (ج): غير معجمة. والمثبت من «الحجة».

(٤) (أ)، (ب): (ولاتفاق)، ولا وجه للواو - هنا -. والمثبت من (ج)، و«الحجة»، للفارسي.

(٥) في «معاني القرآن» له ١/ ٤٩٨. نقله عنه بتصرف واختصار يسيرين.

(٦) في (أ)، (ب)، (ج): (لا). والمثبت وفق رسم المصحف الشريف. وكذا جاءت في «معاني القرآن»..

(٧) في (ج): (وتأكيد)، وفي المعاني: وتوكيدًا.

(٨) أي: ﴿يَحْسَبَنَّ﴾ و﴿تَحْسَبَنَّهُم﴾، وكسرَ نافعٌ السينَ وفتحها ابنُ عامر. انظر: «السبعة» ٢١٩-٢٢٠، و«علل القراءات» ١/ ١٣١، و«الحجة» للفارسي ٣/ ١٠١.

(٩) من قوله: (المفعولين ..) إلى (.. من بعد عليهما): نقله - بتصرف - عن «الحجة» للفارسي ٣/ ١٠٧.

قوله: ﴿لا يَحْسَبَنَّ الذين يفرحون﴾ محذوفان[١]؛ لِدَلالَةِ ما ذُكِرَ من بَعْدُ عليهما[٢]. فَلَمَّا كان قوله: ﴿فَلَا تَحْسَبَنَّهُم بِمَفَازَةٍ مِّنَ ٱلْعَذَابِ﴾ متَّصلًا بمفعولَيْن ظاهِرَيْنِ، جُعِلا مفعولَي قولِهِ[٣]: ﴿لا يَحْسَبَنَّ[٤] الذين يَفْرَحُون﴾؛ بتقدير: لا يَحْسَبَنَّ[٥] الذين يفرحون أَنْفُسَهُمْ، بمفازةٍ من العذاب، ولا تَحْسَبَنَّهم أنت - أيضًا - كذلك.

وقوله تعالى: ﴿بِمَآ أَتَوا۟﴾ قال الفرّاء[٦]: يريد: [ما][٧] فعلوه؛ كما قال ﴿لَقَدْ جِئْتِ شَيْـًٔا فَرِيًّا﴾ [مريم:٢٧]؛ أي: فَعَلْتِ. وكقوله: ﴿وَٱلَّذَانِ يَأْتِيَـٰنِهَا مِنكُمْ﴾ [النساء:١٦].

وقوله تعالى: ﴿بِمَفَازَةٍ﴾ أي[٨]: بِمَنْجَاةٍ؛ مِنْ قولهم: (فَازَ فلانٌ): إذا[٩] نَجَا. وقال الفرّاء[١٠]: أي: بِبُعْدٍ[١١] من العذاب؛ لأن الفَوْزَ معناه:

---

(١) في (ج): (محذوفًا).

(٢) في (ج): (عليها).

(٣) في (ج): (لقوله).

(٤) (أ)، (ب): ﴿تَحْسَبَنَّ﴾ - بالتاء -. وفي (ج): غير معجمة. والمُثْبَت يتناسب مع السياق؛ لأن المؤلف يوجِّهُ قراءةَ نافع وابن عامر وهي بالياء.

(٥) في (أ)، (ب): ﴿تَحْسَبَنَّ﴾ - بالتاء -. وفي (ج): غير معجمة. والمثبت يتناسب مع السياق.

(٦) في «معاني القرآن» له ١/ ٢٥٠. نقله عنه بتصرف.

(٧) ما بين المعقوفين زيادة من (ج). وفي «معاني القرآن»: بما فعلوا.

(٨) من قوله: (أي ..) إلى (.. نجا): نقله - بنصه - عن «تفسير غريب القرآن»، لابن قتيبة ١/ ١٠٩.

(٩) في «تفسير الغريب» أي.

(١٠) في «معاني القرآن» له ١/ ٢٥٠.

(١١) في (أ): (يبعد)، وفي (ب)، (ج): رسمت كالتي في (أ)، إلا أنَّ النقط غير =

التباعد من المكروه[١].

وذكرنا ذلك في قوله: (﴿فَقَدْ فَازَ﴾ [آل عمران: ١٨٥].

١٨٩- قوله تعالى: ﴿لِلَّهِ مُلْكُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ﴾ أي: بِمُلْكِ تدْبيرِهما[٢]، وتصريفهما[٣] على ما يشاء. وهذا تكذيبٌ لِلَّذِين قالوا: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَآءُ﴾[٤].

١٩١- قوله تعالى: ﴿ٱلَّذِينَ يَذْكُرُونَ ٱللَّهَ قِيَٰمًا وَقُعُودًا﴾ الآية.

رُوي عن علي، وابن عباس، وقتادة[٥]: أنهم قالوا: يعني[٦] [أنهم][٧] يُصَلُّون على هذه الأحوال: قِيَامًا، فإن لم يستطيعوا فقُعُودا، فإن لم يستطيعوا فَعَلَى جُنُوبِهم.

وهذا اختيار الزجاج، قال[٨]: يصلون في[٩] جميع هذه الأحوال،

واضحة. والمثبت هو ما استظهرت صوابه. وهي أقرب إلى رسمها في «معاني القرآن» (ببعيد)، وكذا وردت في: «إعراب القراءات السبع» لابن خالويه ١/ ١٢٥ (ببعد من النار).

(١) انظر: «معاني القرآن» للزجاج ١/ ٤٩٥.

(٢) في (ج): (سرها).

(٣) في (ج): (وتصريفها).

(٤) سورة آل عمران: ١٨١. وانظر: «تفسير الطبري» ٤/ ٢٠٩.

(٥) ذكر قولهم الثعلبيُّ في «تفسيره» ٣/ ١٧٠ ب، وابن الجوزي في «زاد المسير» ١/ ٥٢٧.

(٦) في (ج): (معنى).

(٧) ما بين المعقوفين زيادة من (ج).

(٨) في «معاني القرآن»، له: ١/ ٤٩٩. نقله عنه بنصه. ولكن ليس هذا اختيار الزجاج، وإنما أورده وعزاه لبعض المفسرين، فقال: (وقال بعضهم ..) ثم ذكره، وأعقبه بقوله: (وحقيقته عندي - والله أعلم -: أنهم موحدون الله على كل حال). وقال قبلها: (.. وإنهم يذكرون الله في جميع أحوالهم). ١/ ٤٩٨. وهذا هو اختياره.

(٩) في «معاني القرآن»: على.

على قَدْرِ إمْكانِهِم، في صحتهم وسَقَمِهِم.

وقال آخرون[١]: يريد: أنهم يذكرون الله على كل حال.

وجاز[٢] أن يعطف بـ(على) على ﴿قِيَـٰمًا﴾ و﴿وَقُعُودًا﴾؛ لأن معناه يُنْبِئ عن حالٍ مِنْ أحوال تَصَرُّفِ الإنسان؛ كما تقول: (أنا أصِيرُ إلى زيدٍ ماشِيًا، وعلى الخيل). المعنى: ماشِيًا وراكِبًا[٣].

وقوله تعالى: ﴿وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ﴾.

لِيَكُون[٤] ذلك أزيد في بَصِيرتهم؛ لأن فكرهم يُرِيهم عِظَمَ شأنهما، فيكون تعظيمُهم للهِ ﷻ على حسب ما يقفون عليه من آثار حكمته.

وقوله تعالى: ﴿رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَٰذَا بَٰطِلًا﴾.

أي: و[٥]يقولون: رَبَّنا ما خلقت هذا[٦]. الإشارة بـ﴿هَٰذَا﴾ راجعةٌ إلى

---

(١) ممن قال به: قتادة، وابن جريج، ومجاهد.
انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ٢١٠، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٨٤٢.

(٢) من قوله: (وجاز ..) على (.. وراكبًا): نقله - بتصرف - عن: «معاني القرآن»، للزجاج: ١/ ٤٩٨.

(٣) أي أنَّ ﴿وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ﴾ في معنى الاسم؛ أي: (ونِيَامًا)، أو (مُضْطجِعين على جنوبهم). فحسن حينها عطفها على ﴿قِيَـٰمًا وَقُعُودًا﴾، كما قال في موضع آخر: ﴿وَإِذَا مَسَّ ٱلْإِنسَٰنَ ٱلضُّرُّ دَعَانَا لِجَنۢبِهِۦٓ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَآئِمًا﴾ [سورة يونس: ١٢]. فقوله: ﴿لِجَنۢبِهِۦٓ﴾؛ أي: (مضطجعا)، فعطف على الأسماء بعدها.
انظر: «معاني القرآن»، للفراء ١/ ٢٥٠، و«تفسير الطبري» ٤/ ٢١٠.

(٤) من قوله: (ليكون ..) إلى (.. آثار حكمته): نقله - بتصرف - عن «معاني القرآن»، للزجاج: ١/ ٤٩٩.

(٥) (الواو): زيادة من (ج).

(٦) في (ج): (هذه).

الخَلْقِ. و﴿خَلَقْتَ﴾ يدل على الخَلْقِ[١].

وقوله تعالى: ﴿بَٰطِلًا﴾.

أي: خلقته دليلًا على حكمتك، وكَمَالِ قُدرتِك.

ومعنى الباطل: الزائِل الذاهب، الذي لا يَثْبُتُ[٢]. ولَمَّا كان خَلْقُ السَّموات والأرض خَلْقًا مُتْقَنًا، وصُنْعًا مُحْكمًا دالًّا على قدرة الصانع، لم يكن باطلًا.

وكثير من المفسرين يذهبون إلى أن المعنى: (ما خلقتهما لِغَيرِ شيءٍ)[٣]؛ لأنه خلقهما لِيَبْلُوَ العِبَادَ بينهما بالأمر والنهي، فيثيب المطيع، ويعاقب العاصي[٤]، وانتصب قولُه ﴿بَٰطِلًا﴾ على أنه نَعْتُ مصدرٍ محذوفٍ؛ أي: خَلْقًا باطلًا[٥].

---

(١) انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ٢١٠. وقال مُعلِّلًا ذلك: (يدل على ذلك قوله: ﴿سُبْحَٰنَكَ فَقِنَا عَذَابَ ٱلنَّارِ﴾ ورغبتهم إلى ربِّهم أنْ يُقِيهم عذابَ الجحيم. ولو كان المعنِيَّ بقوله: ﴿فَقِنَا عَذَابَ ٱلنَّارِ﴾، معنًى مفهومٌ؛ لأن السمواتِ والأرضَ أدلةٌ على بارئها، لا على الثواب والعقاب، وإنما الدليل على الثواب والعقاب الأمر والنهي).

(٢) قال ابن فارس (الباء والطاء واللام، أصلٌ واحدٌ، وهو: ذهاب الشيء، وقِلَّةُ مُكْثِهِ ولُبْثِه؛ يقال: (بَطَلَ الشيءُ، يَبْطُلُ بُطْلًا وبُطُولًا». «مقاييس اللغة» ١/ ٢٥٨ (بطل).

(٣) وممن قال بهذا المعنى: مقاتل، والطبري، وأبو الليث السمرقندي، والثعلبي، والعز بن عبد السلام.
انظر: «تفسير مقاتل» ١/ ٣٢١، و«تفسير الطبري» ٤/ ٢١٠، و«بحر العلوم» ١/ ٣٢٤، و«تفسير الثعلبي» ٣/ ١٧١أ، و«فوائد في مشكل القرآن» لابن عبد السلام ١٠٩.

(٤) قال تعالى: ﴿وَخَلَقَ ٱللَّهُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ بِٱلْحَقِّ وَلِتُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍۭ بِمَا كَسَبَتْ﴾ [سورة الجاثية: ٢٢].

(٥) وهذا وجه واحد من وجوه نصبه، وفيه وجوه أخرى، ذكرها أبو حيان في «البحر =

وقوله تعالى: ﴿سُبْحَانَكَ﴾.

أي: تنزيهًا لك، ببراءتك عما لا يجوز في وصفك[١].

﴿فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾.

أي: قد اعترفنا بوحدانيَّتِك، وصدَّقنا أنَّ لك جَنّةً ونارًا، فقِنا عذابَ النار.

١٩٢- قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ مَن تُدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ﴾.

الإخزاء - في اللغة - يَرِدُ على معانٍ، يَقْرُبُ بعضُها مِنْ بَعْضٍ.

قال الزجاج[٢]: (أخزى اللهُ العَدُوَّ)؛ أي: أبْعَدَهُ. وقال غيرُه[٣]: الخِزْيُ: الهَوَانُ، و(أخزاهُ الله)؛ أي: أهانه.

وقال شَمِر[٤]: أخزيته: فضحته. وفي القرآن: ﴿وَلَا تُخْزُونِ فِي ضَيْفِيٓ﴾ [هود:٧٨].

= المحيط» ٣/ ١٤٠، والسمين الحلبي في «الدر المصون» ٣/ ٥٣٢-٥٣٣ واستحسنا كونها حالًا من ﴿هَذَا﴾.

(١) التسبيح: تنزيه الله - تعالى - من كلِّ سُوء. والتنزيه: التبعيد. فقولهم: (سبحانك)؛ أي: تنزيهًا لك يا ربنا.. أي: نَزَّهناك.

انظر: «الزاهر» ١/ ١٤٤، و«مقاييس اللغة» ٣/ ١٢٥ (سبح)، و«اللسان» ٤/ ١٩١٤ (سبح).

(٢) لم أقف على مصدر قوله.

وورد عنه في: «معاني القرآن» - عند هذه الآية -: (والمَخْزِيُّ - في اللغة -: المُذَلُّ المَحقور بأمرٍ قد لَزِمَهُ بِحُجَّة، وكذلك (أخزيته)؛ أي: ألزمته حجة أذْلَلْتهُ معها).

(٣) أورد هذا القول الأزهري في: «التهذيب» ١/ ١٠٢٧ (خزى) ولم ينسبه لقائل؛ حيث أورد قولَ الليث بن المظفر أولًا، ثم قال: (وقال غيره ..) وذكر القول.

(٤) قوله في: «تهذيب اللغة» ١/ ١٠٢٧ (خزى). ونصه في «التهذيب»: (قال شمر: قال بعضهم ..) ثم ذكره.

وقال[١] المُفَضَّلُ[٢] - في قوله: ﴿أَخْزَيْتَهُۥ﴾ -: أي: أهْلَكته.

وقال ابن الأنباري[٣]: معنى الخِزْي - في اللغة -: الهلاك بتَلَفٍ أو انقطاع حُجّةٍ، أو بوقوعٍ في بلاء[٤]. قال جرير:

تَمَّتْ تَمِيمٌ يا أُخَيْطِلُ فانْجَحِرْ خَزِيَ الأُخَيْطِلُ حين قُلْتُ وقالا[٥]

أي: هَلَكَ بانقطاع حُجّتِهِ. ويحتمل: استحيا بانقطاعه. يقال[٦]: (خَزِيَ، يَخْزَى، خِزْيًا): إذا هلك. و(خَزِي، يَخْزى[٧]، خَزَايةً): إذا استحيا[٨].

وتعلقت الوَعِيدِيَّةُ بهذه الآية، وقالوا: قد أخبر الله - تعالى -: أنه لا يُخزي النبيَّ والذين آمنوا معه، فوجب أن كلّ مَنْ يدخل النارَ لا يكون مؤمنًا؛ لِقَولِه: ﴿أَخْزَيْتَهُۥ﴾. والجواب عن هذا، من وجوه:

---

(١) في (ج): (قال) بدون واو.

(٢) قوله في «تفسير الثعلبي» ٣/ ١٧٢أ.

(٣) لم أقف على مصدر قوله.

(٤) تعرض ابن الأنباري لهذه الكلمة في «الزاهر» ١/ ٣٧٤ فقال عن قولهم (أخزى الله فلانًا): (معناه: أذله الله وكسَره وأهلكه. قال أبو العباس: الأصل فيه: أن يفعل الرجل فَعْلَةً، يستحي منها وينكسر لها، ويذل من أجلها ..).

(٥) البيت في: ديوانه: ٣٦٢. وهو من قصيدة يهجو فيها الأخطل، الشاعر النصراني. وروايته في الديوان: (تمت تميمي يا أخيطل فاحتجز ..).
ومعنى (فانْجَحِرْ): ادخل جُحرك. من: (جَحَرَ الضبُّ): دخل جُحره. و(جَحَرَ فلانٌ الضَبَّ): أدخله في جحره. انظر: «القاموس» ص٣٦٢ (جحر).

(٦) من قوله: (يقال ..) إلى (.. إذا استحيا): موجود في: «الزاهر» لابن الأنباري ١/ ٣٧٤.

(٧) قوله: (خزيًا: إذا هلك وخزي يخزى) ساقط من (ج).

(٨) ونصه عند ابن الأنباري: (يقال: (خَزِي يخزَى خزايَةً): إذا استحيا. و(خزِي يخزَى خِزْيا): إذا انكسر وهلك وذل).

أحدها: ما رَوَى قتادة، عن أنسٍ[١] - في قوله: ﴿إِنَّكَ مَن تُدْخِلِ ٱلنَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُۥ﴾ -، قال: إنك مَنْ تُخَلِّدْ في النار.

وقال الثَّوْريُّ: بَلَغَنِي عن سعيد بن المسيب[٢]، أنه قال في هذه الآية: هي خاصَّةٌ في قومٍ لا يخرُجونَ مِنَ النَّارِ بعد دُخُولِهم إيَّاها.

ورُوِي هذا المعنى - أيضًا - عن قتادة[٣] نفسِهِ. فمذهب هؤلاء الثلاثة: أنَّ الآية خاصَّةٌ فيمن يدخلها للخلود فيها. يدل عليه آخرُ الآية، وهو قوله تعالى: ﴿وَمَا لِلظَّٰلِمِينَ مِنْ أَنصَارٍ﴾؛ يريد: الكفار.

والثاني: أن المُدخَل في النار مَخْزِيٌّ في حال دُخُولِهِ، وإن كانت عاقبتُهُ أن يخرج منها، فإن الدخول لا يقع إلّا بخزيٍ في ذلك الوقت. وهذا مذهب جابر بن عبد الله، واختيار ابن الأنباري.

يَدُلُّ عليه ما روي عن عَمْرُو بن دينار، أنه قال: قَدِم علينا جابر - في عُمْرةٍ -، فسألته عن هذه الآية، فقال: وما أخزاهُ[٤] حين أحرقه بالنار! إنّ دون ذا[٥] لَخِزْيًا[٦].

---

(١) قوله في: «تفسير الطبري» ٤/ ٢١١، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٨٤٢، و«معاني القرآن» للنحاس ١/ ٥٢٦، و«تفسير الثعلبي» ٣/ ١٧٢أ.

(٢) قوله في «تفسير عبد الرزاق» ١/ ١٤٢، و«تفسير الطبري» ٤/ ٢١١، و«تفسير الثعلبي» ٣/ ١٧٢ا، وفيها: (أخبرنا الثوري، عن رجل، عن ابن المسيب ..). وأورده ابن أبي حاتم في «تفسيره» ٩٦٤ بدون إسناد.

(٣) قوله في «تفسير ابن أبي حاتم» ٤/ ٨٤٢، و«تفسير الثعلبي» ٣/ ١٧٢أ.
وهو قول: سعيد بن جبير، وابن جريج، ومقاتل. انظر: «زاد المسير» ١/ ٥٢٨.

(٤) (أ)، (ب): (اخزاوه). ولا وجه لها - هنا -. والمثبت من (ج)، ومصادر الخبر التالية.
وقوله: (وما أخزاه) أي: ما أشد وأكثر خزيه! أو: يا لخزيه!.

(٥) في (ب): (ذلك) وكذا وردت في مصادر الخبر.

(٦) أخرج الخبر: الحاكم في «المستدرك» ٢/ ٣٠٠، والطبري في «تفسيره» ٤/ ٢١١،=

قال ابن الأنباري[١]: وحَمْلُ الآية على العموم أولى من نقلها إلى خصوصٍ لا دليل عليه.

والجواب الثالث: ما قال أهلُ المعاني، وهو: أنّ الإخزاءَ يحتمل معنيين: أحدهما: الإهانة والإهلاك والإبعاد، كما ذكرنا. وهذا للكفّار. والثاني: الإخجال؛ يقال: (خَزِيَ خَزَايَةً): إذا استحيا، و(أخزاه غَيْرُهْ): إذا عَمِلَ بِهِ عَمَلًا يُخْجِلُه، ويستحيي منه.

ومنه حديث يزيد بن شَجَرَة[٢]: (ولا تُخزُوا الحورَ العِين)[٣]؛ كأنهن

= وأورده السيوطي في «الدر» ٢/ ١٩٦.
وقد رجح الطبريُّ هذا القول. انظر: «تفسيره» ٤/ ٢١١.

(١) لم أقف على مصدر قوله.

(٢) هو: يزيد بن شَجَرة بن أبي شجرة الرُّهاوي. شامي من مذحج، مُخْتَلَفٌ في صُحبته، وكان معاوية (يستعمله على الجيوش، وكان أميرًا حازمًا، قتل في إحدى الغزوات سنة (٥٥هـ)، وقيل: (٥٨هـ).
انظر: «الاستيعاب» ٤/ ١٣٨، و«الكامل» ٣/ ١٩٠، ٢٢٧، و«أسد الغابة» ٥/ ٤٩٥، و«الإصابة» ٣/ ٦٥٨.

(٣) الأثر، مِنْ خُطبة لِيَزيد بن شجرة، أخرجه ابن المبارك في «الزهد» ٤٣ رقم (١٣٣)، موقوفًا على يزيد، قال: (أخبرنا زائدة عن منصور عن مجاهد، قال: كان يزيد بن شجرة مما يُذَاكرنا فيبكي ..) وذكره.
وأخرجه أبو عبيد بن سلام في «غريب الحديث» ٤/ ٣٥٨-٣٥٩، موقوفًا.
وأورده الأزهريُّ في «تهذيب اللغة» ١/ ١٠٢٧ نقلًا عن أبي عبيد، وأورده الزمخشري في «الفائق» ١/ ٣١٧، وابن الجوزي في «غريب الحديث» ١/ ٢٧٧.
وقد أورده - كذلك -: ابنُ الأثير في «أسد الغابة» ٥/ ٤٩٥، بنحوه، مرفوعًا عن يزيد، وكذا أورده ابن حجر في «الإصابة»: ٣/ ٦٥٨، مرفوعًا عن يزيد. وعزاه ابن حجر للخرائطي في: مكارم الأخلاق، وابن أبي شيبة، وعزاه للبغوي من طريق خالد الواسطي، ولأبي نعيم من طريق مسعود بن سعد، عن يزيد، ونسب ابن =

يَتطلَّعْنَ مَنْ يَصيرُ إليهن بالشهادة؛ يقول: فلا تُخْجِلُوهُنَّ بِفِرَارِكُم.

فعلى هذا، خِزْيُ المؤمنين: الحياءُ مِنْ سائِرِ أهلِ الإيمان، بدخول النار إلى أن يخرجوا منها، وخِزْيُ الكافرين: الهلاكُ بالخلود[1] فيها.

١٩٣- قوله تعالى: ﴿رَبَّنَآ إِنَّنَا سَمِعْنَا مُنَادِيًا﴾ الآية.

المنادي: محمد ﷺ، في قول ابن عباس[2]، وابن مسعود[3]، وابن جريج[4]، وابن زيد[5]، والأكثرين[6].

وقيل: عين[7] المُنادِي: القرآنُ؛ حِكايَةً عن مؤمني الإنس، كما حكى عن مؤمني الجنِّ: ﴿إِنَّا سَمِعْنَا قُرْءَانًا عَجَبًا﴾ [الجن: ١]. الآية.

وهذا قول القُرَظِيِّ[8]، قال: لأنه ليس كلُّ أحدٍ لَقِيَ النبي ﷺ. والذين

= حجر إخراجه لآخرين غيرهم من طرق مختلفة، ونقل عن البغوي أنه موقوف، وقال ابن حجر: (وهو الصواب).

(١) في (ب): (في الخلود).

(٢) قوله في: «تفسير الثعلبي» ٣/ ١٧٢ ب، و«تفسير البغوي» ٢/ ١٥٣، و«زاد المسير» ١/ ٥٢٨.

(٣) قوله في: المصادر السابقة، ما عدا «زاد المسير».

(٤) قوله في: «تفسير الطبري» ٤/ ٢١٢، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٨٤٣، و«النكت والعيون» ١/ ٤٤٣، و«زاد المسير» ١/ ٥٢٨، و«الدر المنثور» ٢/ ١٩٦ وزاد نسبة إخراجه إلى ابن المنذر.

(٥) قوله في: «تفسير الطبري» ٤/ ٢١٢، و«النكت والعيون» ١/ ٤٤٣، و«زاد المسير» ١/ ٥٢٨.

(٦) انظر: «تفسير مقاتل» ١/ ٣٢١، و«تفسير القرطبي» ٤/ ٣١٧، وقال: (وهذا صحيح معنى)، و«تفسير ابن جزي» ١٠٤، و«تفسير ابن كثير» ١/ ٤٧٦.

(٧) هكذا في: (أ)، (ب). وفي (ج): (عنى).

(٨) قوله في: «تفسير سفيان الثوري» ٨٣، و«تفسير الطبري» ٤/ ٢١٢، و«ابن أبي حاتم» ٣/ ٨٤٣، و«معاني القرآن» للنحاس ١/ ٥٢٧، و«تفسير الثعلبي» ٣/ ١٧٢ب، =

قالوا: إنه النبي؛ قالوا: إن من سَمِع القرآنَ، فكأنه رأى النبي وأدركه وسمع منه؛ لأن القرآن معجزته، لم يأت به غيره، فهو دليل عليه، وكل مَن بَلَغه القرآنُ، فقد أنذره رسول[1] الله ﷺ.

وقال تعالى: ﴿يُنَادِى لِلْإِيمَٰنِ﴾ قال أبو عبيدة[2]: هذا على التقديم والتأخير، أي: سمعنا مناديًا للإيمان ينادي. وقيل[3]: اللام؛ بمعنى: (إلى)؛ كقوله: ﴿ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا نُهُوا عَنْهُ﴾ [المجادلة: ٨]، ﴿ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا﴾ [المجادلة: ٣]، ﴿بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَىٰ لَهَا﴾ [الزلزلة: ٥]، و﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِى هَدَىٰنَا لِهَٰذَا﴾ [الأعراف: ٤٣]، ومثله كثير. وهذا قول أكثر النحويين[4].

وقيل: هي[5] لام (أَجْل)[6].

وقوله تعالى: ﴿وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّـَٔاتِنَا﴾ معنى (التكفير) في اللغة: التغطية. و(رجلٌ مُكَفَّرٌ بالسلاح)؛ أي: مُغَطَّى[7].

= و«النكت والعيون» ١/ ٤٤٢، و«تفسير البغوي» ٢/ ١٥٣، و«زاد المسير» ٢/ ١٩٦، و«الدر المنثور» ٢/ ٤١١ وزاد نسبة إخراجه إلى عبد بن حميد، وابن المنذر، والخطيب في «المتفق والمفترق».
وهو قول قتادة. انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ٢١٢، ورجحه الطبري، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٨٤٢.

(١) في (ب): (النبي).

(٢) في «مجاز القرآن» له ١/ ١١. نقله عنه بمعناه.

(٣) قال بذلك: الفرّاءُ في «معاني القرآن» ١/ ٢٥٠، والطبري في «تفسيره» ٤/ ٢١٣.

(٤) انظر - إضافةً على ما سبق -: «تأويل مشكل القرآن» ٥٧٢، و«اللامات» ١٤٣، و«النكت والعيون» ١/ ٤٤٣.

(٥) في (ج): (هو).

(٦) ذكره الثعلبي بلفظ (قيل: ..) ولم ينسبه لقائل.

(٧) (كفَر) و(كَفَّر) بِمَعنى، وأصله يدل على التغطية والستر. ويقال: (فارسٌ مُكَفَّرٌ) و(مُتَكَفِّرٌ بالسلاح).

والكُفْر، منه[١] - أيضًا -، وقد[٢] ذكرناه.

ومعنى ﴿كَفِّرْ عنا سَيِّآتنا﴾؛ أي: غَطِّها عَنّا[٣]، حتَّى لا نراها[٤]؛ كما تقول: (اغفر لي خطيئتي).

و(الغَفْرُ) - في اللغة -: السَّتْر[٥]. وجَمَعَ بين غُفْران الذنوب، وتكفير السَّيئات؛ لأن غفرانَ الذنوبِ، تَفَضُّلُه ورحمتُه؛ وتكفيرَ السيئات بالطاعات؛ كما تقول في الأشياء الموجبة للكفَّارة، فإنها إذا كُفِّرت، صارت مُكفَّرةً بتلك الطاعةِ التي هي كفَّارةٌ لها، كالصوم في الظِّهار، وإعتاق الرَّقبة في القتل الخطأ، والإطعام في الحِنْث[٦]. فالمغفرة بفضله من غير سبب، والتكفير، بسبب[٧] طاعة.

والسَّيِّئات جَمْعُ: سَيِّئَة. قال الليث[٨]: يقال: (ساءَ الشَيءُ، يَسُوءُ)، فهو (سَيِّءٌ): إذا قَبُحَ.

= انظر: (كفر) في: «إصلاح المنطق» ١٢٦، ١٢٧، ٢٤٠، و«تهذيب اللغة» ٤/ ٣١٦١، و«المقاييس» ٥/ ١٩١، و«بصائر ذوي التمييز» ٤/ ٣٦١.

(١) منه: ساقط من (ج).

(٢) في (ج): (قد) بدون واو.

(٣) (عنا): ساقطة من (ج).

(٤) في (ج): (نريها).

(٥) انظر: (غفر) في: «جمهرة اللغة» ١/ ٧٧٨، و«تهذيب اللغة» ٣/ ٢٦٧٩، و«الزاهر» ١/ ١٩٢، و«معجم المقاييس» ٤/ ٣٨٥، و«بصائر ذوي التمييز» ٤/ ١٣٦.

(٦) الحِنْثُ - هنا -: الخُلْف في اليمين.

(٧) في (ج): (سبب).

(٨) قوله في: «تهذيب اللغة» ٢/ ١٥٨٣ (سوأ)، وقد دمج المؤلف - هنا - بين قول أبي زيد، وقول الليث. فمن قوله: (السيء ..) إلى (.. للأنثى): هو نص قول الليث. ومن قوله: (سوأت ..) إلى (.. بما صنع): من قول أبي زيد، تصرف فيه المؤلف.

وقال أبو زيد: (السَّيِّئُ)، و(السَّيِّئة)، عملان قبيحان. يصير (السيِّئُ)[١] نعتًا للذَّكَرِ مِنَ الأفعال[٢]، و(السَّيِّئَةُ) للأنثى؛ ومِنْ هذا يقال: (سَوَّأتُ على فلان فعلَه)؛ أي: قَبَّحْتُهُ عليه، وعِبْتُهُ بما صَنَع.

وقوله تعالى: ﴿وَتَوَفَّنَا مَعَ ٱلْأَبْرَارِ﴾.

قال ابن عباس[٣]: يريد: مع[٤] الأنبياء؛ والمعنى: تَوَفَّنا في جُمْلَتِهم. وكلُّ مَنْ أُخِذَ في جُمْلَةِ قومٍ صار معهم؛ فلذلك قال: ﴿مَعَ ٱلْأَبْرَارِ﴾.

١٩٤- قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا وَءَاتِنَا مَا وَعَدتَّنَا عَلَىٰ رُسُلِكَ﴾ الآية.

قالوا: معناه: على ألسُنِ رُسُلِك. فهو من باب حذف المضاف[٥].

وقال الكَلْبيُّ - عن ابن عباس -[٦]: يقولون: على لِسان رُسُلِك.

ومعنى الدعاء - ههنا - مع العِلْم أنه مُنْجِزٌ وَعْدَهُ لا محالة -: التَّعَبُدُ؛ لِمَا في ذلك من الخُضُوع لله، وإظهار الحاجة إليه؛ وذلك أن (الدعاء مُخُّ العِبَادةِ)[٧].

---

(١) في (ج): (الشيء).

(٢) في «التهذيب»: الأعمال.

(٣) لم أقف على مصدر قوله. وقد ورد في «زاد المسير» ١/ ٥٢٩.

(٤) (مع): ساقطة من (ج).

(٥) انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ٢١٣، و«بحر العلوم» ١/ ٣٢٤، و«تفسير الثعلبي» ٣/ ١٧٣أ، و«زاد المسير» ١/ ٥٢٩.

(٦) لم أقف على مصدر قوله.

(٧) هذا نص حديث، أخرجه بهذا اللفظ: الترمذي في «السنن» ٥/ ٤٥٦ رقم (٣٣٧١). كتاب: الدعاء. باب: (من فضل الدعاء)، عن أنس بن مالك، من طريق ابن لهيعة، وقال الترمذي: (حديث غريب من هذا الوجه، لا نعرفه إلا من حديث ابن لهيعة).

وورد بلفظ: (الدعاء هو العبادة)، أخرجه: الترمذي في «السنن» رقم (٢٩٦٩) =

ومثلُهُ - مِمَّا لا يجوز غيرُه، وقد تعبدنا بالدعاء به -: قولُهُ[١] - تعالى-[٢]: ﴿قَلَ رَبِّ ٱحْكُم بِٱلْحَقِّ﴾ [الأنبياء: ١١٢]، وقوله: ﴿فَٱغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُواْ وَٱتَّبَعُواْ سَبِيلَكَ﴾ [غافر: ٧][٣]. الآية.

وقيل[٤]: معناه: اجعلنا مِمَّن وَعَدته بالثواب، دون الخِزْي والعِقَاب. فمعنى (آتِنَا ذلك): اجعلنا مِنْ أهلِهِ. وقيل[٥]: معناه: و[٦] آتِنا ما

= كتاب: «التفسير»: باب (من سورة البقرة). وقال: (حسن صحيح)، رقم (٣٢٤٧) كتاب: التفسير. باب (ومن سورة المؤمن)، رقم (٣٣٧٢) كتاب: الدعاء. باب: (ما جاء في فضل الدعاء).

وأحمد في «المسند» ٤/ ٢٧١، والحاكم في «المستدرك» ١/ ٤٩١. وقال: (صحيح الإسناد)، ووافقه الذهبي.

وابن ماجه في «السنن» رقم (٣٨٢٨) كتاب: الدعاء باب (فضل الدعاء).

وأبو داود في «السنن» رقم (١٤٧٩) كتاب: الصلاة. باب (الدعاء).

وابن حبان في صحيحه -انظر: «الإحسان» ٣/ ١٧٢ رقم: (٨٩٠).

وابن أبي شيبة في «مصنفه» ٦/ ٢١-٢٢ رقم (٢٩١٥٨).

والبخاري في «الأدب المفرد» رقم (٧١٤)، والطيالسي في «مسنده» ٢/ ١٤٦ (٨٣٨)، والبغوي في «شرح السنة» ٥/ ١٨٤ رقم (١٣٨٤).

(١) في (ج): (وقوله).

(٢) (تعالى): ليست في (ج).

(٣) وانظر: «روح المعاني» ٤/ ١٦٧.

(٤) ذكر معنى هذا القول: الطبري في «تفسيره» ٤/ ٢١٤، والثعلبيُّ في «تفسيره» ٣/ ١٧٣أ، ولم ينسباه لقائل.

(٥) ممن قال به: ابن جريج. انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ٢١٣، ٢١٤، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٨٤٣.

واختاره الطبري في: «تفسيره» ٤/ ٢١٤. وقال الآلوسي: (وكلام أبي القاسم البلخي يشير إلى هذا أيضًا). «روح المعاني» ٤/ ١٦٧.

(٦) (الواو): زيادة من (ج).

وعدتنا مِنَ النصْرِ لنا، والخِذْلان لِعَدُوِّنا، عاجِلًا. فهم سألوا تعجيل ما وُعِدوا.

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تُخْزِنَا﴾ قد ذكرنا معاني (الإخزاء)، عند قوله: ﴿مَن تُدْخِلِ ٱلنَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُۥ﴾ [آل عمران: ١٩٢].

١٩٥- قوله تعالى: ﴿فَٱسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّى﴾ أي: بِأنِّي.

وقوله تعالى: ﴿بَعْضُكُم مِّنۢ بَعْضٍ﴾ أي: في الدِّينِ والنُّصْرَةِ، والمُوَالاة. معناه: بعضكم يوالي بعضًا؛ كما ذكرنا في قوله: ﴿ذُرِّيَّةًۢ بَعْضُهَا مِنۢ بَعْضٍ﴾ [آل عمران: ٣٤]. هذا قولُ الكَلبيِّ[(١)] وغيرِه[(٢)].

وقيل[(٣)]: معناه: حُكْمُ جَمِيعِكم حُكْمُ واحِدٍ منكم؛ فيما أَفْعَلُ بكم؛ مِنْ مُجازاتِكم على أعمالكم، وتَرْكِ تضييعها لكم. يستوي في ذلك ذُكْرانُكم وإناثكم.

وقوله تعالى: ﴿وَقَـٰتَلُواْ وَقُتِلُواْ﴾. أحسنُ[(٤)] وجوهِ القِراءَةِ: تقديمُ ﴿قَـٰتَلُواْ﴾ على ﴿قُتِلُواْ﴾[(٥)]؛ لأن القتال قبل القتل. وقرأ ابنُ عامر، وابنُ

---

(١) قوله، في: تفسير «بحر العلوم» ١/ ٣٢٤، و«تفسير الثعلبي» ٣/ ١٧٤أ.

(٢) وهو قول: ابن عباس، والحسن، وقتادة، واختيار الطبري. انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ٢١٦، و«النكت والعيون» ١/ ٤٤٣، و«زاد المسير» ١/ ٣٧٥.

(٣) هذا القول، أورده الطبري في تفسيره؛ مِن تتمة القول الأول، ولم يفصل بينهما. انظر: «تفسيره» ٤/ ٢١٦. وأورده الثعلبي في «تفسيره» ٣/ ١٧٤أ، وصَدّره بـ(قيل)، ولم ينسبه لقائل.

(٤) من قوله: (أحسن ..) إلى (.. للقتل الذي وقع بهم): نقله - بالمعنى - من «الحجة» للفارسي ٣/ ١١٧.

(٥) هي قراءة نافع، وعاصم، وأبي عمرو.
انظر: «السبعة» ٢٢١، و«القراءات» للأزهري ١/ ١٣٥، و«الحجة» للفارسي ٣/ ١١٧، و«الكشف» لمكي ١/ ٣٧٣، و«التيسير» للداني ٩٣.

كَثِير: ﴿وَقُتِّلُواْ﴾ - مُشَدَّدَة -[(١)]؛ لِتَكَرُّرِ القتلِ فيهم، فهو مثل: ﴿مُّفَتَّحَةً لَّهُمُ ٱلْأَبْوَٰبُ﴾ [ص٥٠]، ومَنْ خَفَّفَ؛ فإن التخفيف يقع على القليل والكثير.

وقرأ حمزة، والكسائيُّ[(٢)]: ﴿وَقُتِلُوا وقاتَلُوا﴾، ولها وجهان:

أحدهما: أن المعطوف بالواو، هو الأوَّلُ في المعنى، وإنْ كان مُؤَخَّرًا في اللفظ؛ لأن[(٣)] الواوَ لا يُوجِبُ[(٤)] ترتيبًا.

والثاني: أن المُرادَ بقوله: ﴿وَقُتِلُواْ﴾؛ أي: قُتِلَ بعضُهم، ثم قاتل مَنْ بَقِيَ منهم، ولم يَهِنُوا، ولم يَضْعُفوا؛ لِلْقَتْلِ الذي وَقَعَ بهم[(٥)].

وقوله تعالى: ﴿ثَوَابًا مِّنْ عِندِ ٱللَّهِ﴾ قال الزَّجَّاجُ[(٦)]: هو مصدرٌ مؤكِّدٌ لِمَا قبله[(٧)]؛ لأن معنى ﴿وَلَأُدْخِلَنَّهُمْ جَنَّٰتٍ﴾: لأُثِيبَنَّهُمْ.

قال: ومثله: ﴿كِتَٰبَ ٱللَّهِ﴾[(٨)]، و﴿صُنْعَ ٱللَّهِ﴾[(٩)]؛ لأن ما قبله

---

(١) انظر: المصادر السابقة.

(٢) انظر: المصادر السابقة، و«النشر» ٢/ ٢٤٦.

(٣) في (ج): (فإن). (٤) في (ج): (لا توجب).

(٥) استشهد الفارسي في هذا الموضع بقوله تعالى: ﴿فَمَا وَهَنُواْ لِمَآ أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ﴾. [الآية: ١٤٦. سورة آل عمران].

(٦) في «معاني القرآن» له ١/ ٥٠٠. نقله عنه بتصرف واختصار.

(٧) المصدر المؤكِّد، هو المفعول المطلق. وفي نصبه وجوه أخرى؛ منها: أنه منصوب على التمييز، الذي يسميه الفراء (التفسير). وقيل: منصوب على القطع؛ أي: الحال. وقيل غير ذلك.
انظر: «معاني القرآن» للفراء ١/ ٢٥١، و«إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٣٨٧، و«مشكل إعراب القرآن» ١/ ١٨٥، و«الدر المصون» ٣/ ٥٤٣-٥٤٤.

(٨) سورة النساء: ٢٤. ﴿وَٱلْمُحْصَنَٰتُ مِنَ ٱلنِّسَآءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَٰنُكُمْ كِتَٰبَ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾؛ لأن قبلها جاء قوله تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَٰتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَٰتُكُمْ﴾ إلى آخر الآية ٢٣ من سورة النساء.

(٩) سورة النمل: ٨٨. ﴿وَتَرَى ٱلْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ ٱلسَّحَابِ صُنْعَ ٱللَّهِ ٱلَّذِيٓ أَتْقَنَ كُلَّ شَيْءٍ إِنَّهُۥ خَبِيرٌۢ بِمَا تَفْعَلُونَ﴾.

بمنزلة: (كَتَبَ اللهُ)، و(صَنَعَ اللهُ)[١].

١٩٦- قوله تعالى: ﴿لَا يَغُرَّنَّكَ تَقَلُّبُ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ فِى ٱلْبِلَـٰدِ﴾.

قال المفسرون: نزلت[٢] في مشركي مَكَّة؛ وذلك أنهم كانوا يَتَجَبَّرُون[٣] ويَتَنَعَّمُون. فقال بعض المؤمنين: إن[٤] أعداء الله فيما نرى من الخير، وقد هَلَكْنَا من الجُوعِ والجَهْدِ؛ فنزلت هذه الآية.

وقال الفراء[٥]: كانت اليهود تضرب في الأرض فَتُصِيبُ الأموالَ، فأنزل[٦] الله: ﴿لَا يَغُرَّنَّكَ﴾[٧].

---

(١) انظر: «كتاب سيبويه» ١/ ٣٨١، و«المسائل الحلبيات» ٣٠٣، وانظر: تفسير قوله تعالى: ﴿كِتَـٰبًا مُّؤَجَّلًا﴾ [الآية: ١٤٥].

(٢) من قوله: (نزلت ..) إلى (.. فأنزل الله ﴿لَا يَغُرَّنَّكَ﴾): نقله - بتصرف يسير - عن «تفسير الثعلبي» ٣/ ١٧٥أ.

وممن قال بذلك: مقاتل في «تفسيره» ١/ ٣٢٣، وذكره أبو الليث في «بحر العلوم» ١/ ٣٢٥ على أنه معنى الآية، ولم ينص على كونه سببًا في نزولها.

وذكره المؤلف في «أسباب النزول» ١٤٣، والبغوي في «تفسيره» ٢/ ١٥٤، ولم ينسباه لقائل. وذكره الآلوسي، واستظهره. انظر: «روح المعاني» ٤/ ١٧٢.

(٣) في (ج)، و«تفسير الثعلبي»: (يتَّجرون)، وكذا هي في: «روح المعاني»، حيث نقل الآلوسيُّ نَصَّ هذه العبارة عن الواحدي، وفيها (يتجرون). وهي أصوب وأليق بالمعنى المراد. والمثبت من (أ)، (ب)، وله وجه كذلك.

(٤) (إن): ساقطة من (ج).

(٥) في «معاني القرآن» له ١/ ٢٥١.

(٦) في «معاني القرآن»: (فقال الله عز وجل).

(٧) ذكر هذا السببَ ابنُ الجوزي في «زاد المسير» ١/ ٥٣١، ونسبه لابن عباس.

وذكر ابن الجوزي عن أبي سليمان الدمشقي، أن النبي ﷺ، أراد أن يستلف من بعض اليهود شعيرًا، فأبى إلا على رَهْنٍ، فقال النبي ﷺ: «**لو أعطاني لأوفيته، إني لأمينٌ في السماء، أمينٌ في الأرض**» فنزلت هذه الآية.

قال الزجاج[١]: خطاب النبي ﷺ، خطاب الخَلْقِ في هذا الموضع؛ المعنى: لا يَغُرَّنَّكم أيها المؤمنون. وهذا قول قتادة[٢]. قال: والله ما غَرُّوا نَبِيَّ اللهِ، حتى قبضه الله. والخطاب له، والمراد غيره[٣].

وقال بعض النَحْوِيِّين[٤]: هذا خطابٌ لكل من سمعه من المكلفين؛ كأنه قيل: لا يَغُرَّنك أيُّها السامِعُ.

ويُبْنى المضارعُ مع النون الشديدة؛ لأن النون لحقت حرفَ الإعراب، على جهة التأكيد، فصار بمنزلة ضَمِّ الاسم إلى الاسم في (خَمْسَةَ عَشَرَ)، ونحوه.

وقوله تعالى: ﴿تَقَلُّبُ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ فِى ٱلْبِلَٰدِ﴾.

يعني: تَصَرُّفهم للتجارات[٥].

أعلَمَ[٦] اللهُ أن ذلك مما لا ينبغي أن يُغْبَطوا به؛ لأن مصيرهم - بكفرهم - إلى النار، ولا خير[٧] في نَعِيمٍ[٨] بعده النار.

---

(١) في «معاني القرآن» له ١/ ٥٠٠. نقله عنه بنصه.

(٢) قوله في: «تفسير الطبري» ٤/ ٢١٧، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٨٤٥.

(٣) (الخطاب له والمراد غيره): العبارة للثعلبي في «تفسيره» ٣/ ١٧٥أ.

(٤) لم أقف عليهم.

(٥) انظر: «معاني القرآن» للفراء ١/ ٢٥١، و«تفسير غريب القرآن» لابن قتيبة ١١٧، و«معاني القرآن» للزجاج ١/ ٥٠٠، و«تفسير الثعلبي» ٣/ ١٧٥أ، و«زاد المسير» ١/ ٥٣٢.

(٦) من قوله: (أعلم ..) إلى (.. نعيم بعده النار): نقله - بتصرف يسير - عن: «معاني القرآن» للزجاج ١/ ٥٠٠-٥٠١.

(٧) في (ج): (وأخبر).

(٨) في «معاني القرآن»: (بخير) بدلًا من (في نعيم).

١٩٧- فقال: ﴿مَتَٰعٌ قَلِيلٌ﴾ أي: تَقَلُّبُهُم مَتَاعٌ قَلِيلٌ. وقال الفراء[١]: ذلك متاعٌ قليل.

وقال الزجاج[٢]: ذلك الكَسْبُ والرِّبْحُ الذي يربحونه، مَتَاعٌ قليل. وإنما وصفه[٣] بالقِلَّةِ؛ لأنه فانٍ مُنْقَطِعٌ؛ ولأنَّهُ[٤] - بالإضافة إلى نعيم الآخرة - قليلٌ.

١٩٨- قوله تعالى: ﴿لَٰكِنِ ٱلَّذِينَ ٱتَّقَوْاْ رَبَّهُمْ﴾ الآية. قد ذكرنا التخفيفَ والتشديد في ﴿لَٰكِنِ﴾[٥] عند قوله: ﴿وَلَٰكِنَّ ٱلشَّيَٰطِينَ كَفَرُواْ﴾[٦]، ومعناه[٧] - ههنا -: الاستدراك بها، خلاف المعنى المتقدم؛ وذلك أن[٨] قوله: ﴿مَتَٰعٌ قَلِيلٌ﴾ تَضَمَّنَ: ما لَهُم كثيرُ انتفاع؛ فجاء على ذلك: ﴿لَٰكِنِ ٱلَّذِينَ ٱتَّقَوْاْ رَبَّهُمْ﴾ لَهُمْ[٩] الخلود في النعيم المقيم.

---

(١) قد يُفْهم قولُ الفراء هذا، من عباراته التي يقول فيها: (كانت اليهود تضرب في الأرض فتصيب الأموال، فقال الله ﷻ: لا يغرنك ذلك. وقوله: ﴿مَتَٰعٌ قَلِيلٌ﴾ في الدنيا). «معاني القرآن» ١/ ٢٥١. معنى قوله: (ذلك)؛ أي: ضَرْبُ اليهود في الأرض، متاع قليل.

(٢) في «معاني القرآن» له ١/ ٥٠١. نقله عنه بنصه.

(٣) في (ب): (وصف).

(٤) في (ج): (وإنه).

(٥) قرأ أبو جعفر بتشديد النون المفتوحة. وقرأ الباقون بالتخفيف.
انظر: «المبسوط» لابن مهران ١٥١، و«تفسير الثعلبي» ٣/ ١٧٥ ب، و«زاد المسير» ١/ ٥٣٢، و«النشر» ٢/ ٢٤٧.

(٦) سورة البقرة: ١٠٢. وانظر: «الحجة» للفارسي ٢/ ١٦٩-١٨٠.

(٧) في (ج): (معناه) بدون واو.

(٨) (أن): ساقطة من (ج).

(٩) (لهم): زيادة من (ب).

وقوله تعالى: ﴿مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَـٰرُ﴾. المعنى: مِنْ تحتِ أشجارِهَا وقصورها وأبْنِيَتِها.

وقوله تعالى: ﴿نُزُلًا مِّنْ عِندِ ٱللَّهِ﴾ النُّزُلُ[1]: ما يُهيّأ لضيف أو لقوم إذا نزلوا موضعًا.

ويقال: (أقمت لهم نُزُلَهم)؛ أي: أقمت لهم غذاءَهم[2]، وما يصلح معه أن ينزلوا[3] عليه. هذا معناه في اللغة[4].

وقال الكَلْبيُّ في تفسيره[5]: جزاءً وثوابًا[6]. وانتصابه على المصدر[7]، في قول الزجاج، قال[8]: هو مصدرٌ مُؤَكِّدٌ[9]؛ لأن خلودهم فيها: إنزالهم فيها أو نزولهم[10].

---

(١) النُّزُل، والنُّزْل - بضم الزاي وتسكينها. انظر: «القاموس المحيط» (١٠٦٢) (نزل).

(٢) في (ج): (عداوهم).

(٣) من قوله: (أقمت ..) إلى (.. ينزلوا عليه): هو نص قول الزجاج في: «معاني القرآن» له ٤/ ٣٠٦ عند تفسير الآية ٦٢ من سورة الصافات ﴿أَذَٰلِكَ خَيْرٌ نُّزُلًا﴾.

(٤) انظر هذا المعنى، وبقية المعاني لـ(نزل) في: «تهذيب اللغة» ٤/ ٣٥٥٥، و«المقاييس» ٥/ ٤١٧، و«مفردات ألفاظ القرآن» ٨٠٠، و«اللسان» ٧/ ٤٤٠٠ .

(٥) في (أ)، (ب): (تفسير)، والمثبت من (ج).

وقد أورد قوله هذا: الثعلبي في: «تفسيره»: ٣/ ١٧٥ ب وورد في: «زاد المسير» ١/ ٥٣٢، ونسبه إلى ابن عباس. ويبدو أنه من رواية الكلبي عنه.

(٦) انظر: «بحر العلوم» ١/ ٣٢٥، و«تفسير البغوي» ٢/ ١٥٤.

(٧) أي: المفعول المطلق.

(٨) في «معاني القرآن» له ١/ ٥٠١. نقله عنه بنصه.

(٩) مؤكد: ليس في «معاني القرآن».

(١٠) (أو نزولهم): ليس في «معاني القرآن».

وقال الفرّاء[(١)]: هو نصبٌ على التفسير[(٢)]؛ كما تقول: (هو لك: هِبَةً وبَيْعًا وَصَدَقَة).

وقوله تعالى: ﴿وَمَا عِندَ ٱللَّهِ خَيۡرٞ لِّلۡأَبۡرَارِ﴾ أي: مما يَتَقَلَّبُ[(٣)] فيه الكفّار في دار الدنيا. و(الأبرار)[(٤)] يجوز أن يكون واحده (بارٌّ)، مثل: صاحِبٌ وأصحاب. ويجوز أن يكون واحده (بَرٌّ)، وأصلُهُ: (بَرَرٌ)[(٥)]، فأدْغِمَ[(٦)] للتضعيف[(٧)].

١٩٩- وقوله تعالى: ﴿وَإِنَّ مِنۡ أَهۡلِ ٱلۡكِتَٰبِ لَمَن يُؤۡمِنُ بِٱللَّهِ﴾ الآية.

---

(١) في «معاني القرآن» له ١/ ٢٥١. نقله عنه بتصرف.

(٢) (التفسير) من مصطلحات الكوفيين. وهو (التمييز) عند البصريين، ويقال له كذلك: التبيين. وقد يُطلِقُ الفراءُ (التفسير) على المفعول لأجله، أو على بدل المطابقة. ولكنهما ليسا مرادان في هذا الموضع.
انظر: «همع الهوامع» ٣/ ٦٢. و«دراسة في النحو الكوفي» ٢٦٦-٢٢٨، و«النحو وكتب التفسير» ١/ ١٨٩، ١٩٠.

(٣) في (أ): (ينقلب). وفي (ج): غير معجمة. والمثبت من (ب)؛ لأنها أولى وأليق بالمعنى. وكذا وردت في: «الكشاف» ١/ ٤٩١، و«تفسير القرطبي» ٤/ ٣٢٢، و«تفسير البيضاوي» ١/ ٨٣.

(٤) من قوله: (والأبرار ..) إلى (للتضعيف) نقله عن «معاني القرآن» للزجاج ١/ ٥٠١.

(٥) (وأصله برر): ساقط من (ج).

(٦) في (ج): (وأدغم).

(٧) في «الصحاح»، و«اللسان»، و«المصباح المنير»، و«التاج»: أن (الأبرار) جمع (بَرٍّ). و(بَرَرَة) جمع (بارٍّ). انظر: (بر) في: «الصحاح» ٢/ ٥٨٨، و«اللسان» ١/ ٢٥٣، و«المصباح» ١٧، و«التاج» ٦/ ٧٠١.
وعند الراغب: أن (أبرار) جمع (بارٍّ). و(بَرَرَة) جمع (بَرٍّ). انظر: «مفردات ألفاظ القرآن»: ١١٥. وتبعه الفيروزآبادي في «بصائر ذوي التمييز» ٢/ ٢١٣. وانظر: «البرهان» للزركشي ٤/ ١٨، و«عمدة الحفاظ» ٤٥.

اختلفوا في نزولها؛ فقال ابن عباس[١]، وجابر[٢]، وقتادة[٣]: نزلت في النَّجَاشيِّ[٤] حينَ مات، وصلّى عليه النبيُّ ﷺ بالمدينة. فقال المنافقون: إنه يُصَلِّي على نصرانِيٍّ لم يَرَهُ قَطُّ[٥].

---

(١) قوله في: «تفسير الثعلبي» ٣/ ١٧٦أ، و«أسباب النزول» للمؤلف ١٤٣.

(٢) قوله في: «تفسير الطبري» ٤/ ٢١٨، و«تفسير الثعلبي» ١٧٦أ، و«أسباب النزول» للمؤلف ١٤٣، ١٤٤.

(٣) قوله، في: «تفسير عبد الرزاق» ١/ ١٤٤، و«تفسير الطبري» ٤/ ٢١٨-٢١٩، و«تفسير الثعلبي» ٣/ ١٧٦أ، و«أسباب النزول» للمؤلف ١٤٣، ١٤٤.

(٤) هو: أصحمة بن أبحر، والنجاشي، لقبه. قال ابن عيينة عن (أصحمة)، (هو بالعربية: عطية). وهو ملك الحبشة، وقد أكرم المسلمين الذين هاجروا إلى بلاده من مكة المكرمة، وأحسن استقبالهم، وأسلم ولم يهاجر.
انظر: «تفسير عبد الرزاق» ١/ ١٤٤، و«الإصابة» ١/ ١٠٩.

(٥) وبه قال ابن جريج في رواية عنه أخرجها الطبري في «تفسيره» ٤/ ٢١٩١.
وقال به أنس بن مالك، أخرجه عنه النسائي في «تفسيره» ٣٥٦ رقم (١٠٨)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» ٣/ ٨٤٦، والمؤلف في: «أسباب النزول» ١٤٤، والبزار (انظر: «كشف الأستار عن زوائد البزار» ١/ ٣٩٢ رقم: ٨٣٢).
وذكره الهيثميُّ في «مجمع الزوائد» ٣/ ٣٨ وزاد نسبة إخراجه للطبراني في «الأوسط»، وقال: (ورجال الطبراني ثقات)، وذكره ابن حجر في «الإصابة» ١/ ١٠٩، وزاد نسبة إخراجه لابن شاهين والدارقطني في: الأفراد.
وانظر: «تفسير ابن كثير» ١/ ٤٨١، و«الدر المنثور» ٢/ ٢٠٠.
وبه قال الحسن البصري. ذكر ذلك ابن كثير في «تفسيره» ١/ ٤٨١، ونسب إخراج الأثر عنه إلى عبد بن حميد، وابن أبي حاتم.
وصلاة الرسول على النجاشي، أخرجها الشيخان، ولكن ليس فيها اعتراض المنافقين، ولا أنه سبب نزول الآية.
انظر: «صحيح البخاري» (٣٨٧٧) كتاب: مناقب الأنصار. باب: موت النجاشي، و«صحيح مسلم» رقم (٩٥١-٩٥٣) كتاب الجنائز. باب: في التكبير على الجنازة.
وانظر: «مجمع الزوائد» ٣/ ٣٨-٣٩.

وقال ابنُ جُرَيْج[(١)]، وابن زيد[(٢)]: نزلت في عبد الله بن سَلامٍ وأصحابه.

وقال مجاهد[(٣)]: نزلت في مؤمِنِي أهلِ الكتابِ، كلِّهم.

و[(٤)] قال الزجاج[(٥)]: لَمَّا ذكر الذين كفروا من أهل الكتاب في قوله: ﴿فَنَبَذُوهُ وَرَآءَ ظُهُورِهِمْ وَٱشْتَرَوْاْ بِهِۦ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ [آل عمران:١٨٧]؛ ذكر حال مَنْ آمَنَ مِنْ أهلِ الكتاب، وأخبر أنهم صَدَقُوا في حال خُشُوعٍ.

وقوله تعالى: ﴿لَا يَشْتَرُونَ بِـَٔايَـٰتِ ٱللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ أي: عَرَضًا مِنَ الدُّنيا، كفعل اليهود الذين غَيَّروا التوراة بِثَمَن.

ومعنى: ﴿سَرِيعُ ٱلْحِسَابِ﴾ - ههنا -: أنه لا يُؤَخِّرُ الجزاءَ عَمَّن استحقه؛ لِطُول الحِسَابِ والاشتغال به؛ كما يتأخر[(٦)] لذلك الحقوقُ في الدنيا. ومضى الكلام في معنى سرعة حساب الله[(٧)].

---

(١) قوله في: «تفسير الطبري» ٤/ ٢١٩، و«تفسير الثعلبي» ٣/ ١٧٦ ب، و«أسباب النزول» للمؤلف ١٤٤.

(٢) قوله في: المصادر السابقة. وبه قال مقاتل في «تفسيره» ١/ ٣٢٣.

(٣) قوله في: «تفسير الطبري» ٤/ ٢١٩، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٨٤٦، و«تفسير الثعلبي» ٣/ ١٧٦ ب، و«أسباب النزول» للمؤلف ١٧٣، وهو قول ابن عباس من رواية أبي صالح عنه. انظر: «زاد المسير» ١/ ٥٣٣. وإلى هذا القول، ذهب الطبري في تفسيره، في الموضع السابق.

(٤) (الواو): زيادة من (ج).

(٥) في «معاني القرآن» له ١/ ٥٠١. نقله عنه بالمعنى.

(٦) في (أ)، (ب)، (ج): (يتأخر). والأصل أن يقول: تتأخر. إلا أن المُثبَتَ على معنى: يتأخر قضاء الحقوق.

(٧) انظر: تفسير الآية: ٢٠٢ من سورة البقرة.

٢٠٠- وقوله[١] تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ٱصْبِرُواْ﴾

قال الحسن[٢]: اصبروا على دينكم فلا تَدَعُوه لِشِدَّةٍ. وهذا اختيار الزجّاج[٣].

وقال زيد بن أسلم[٤]: أي: على الجهاد. وهو اختيار ابن الأنباري[٥].

وقال الفرّاء[٦]: ﴿ٱصْبِرُواْ﴾ مع نَبِيِّكم[٧]، ﴿وَصَابِرُواْ﴾ عدُوَّكم، فلا

---

(١) في (ج): (قوله) بدون واو.

(٢) قوله في: «تفسيرالطبري» ٤/ ٢٢١، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٨٤٩، و«تفسير الثعلبي» ٣/ ١٧٦ ب، و«زاد المسير» ١/ ٥٣٤.

(٣) في «معاني القرآن» له ١/ ٥٠١.

وهو قول محمد بن كعب القرظي. انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ٢٢١، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٨٤٧.

وهو اختيار الطبري في «تفسيره» ٤/ ٢٢٢ وعلله بقوله: (وذلك أن الله لم يخصص من معاني الصبر على الدين والطاعة شيئًا، فيجوز إخراجه من ظاهر التنزيل، فلذلك قلنا: إنه عنى بقوله: ﴿ٱصْبِرُواْ﴾: الأمر بالصبر على جميع معاني طاعة الله، فيما أمر ونهى، صعبها وشديدها، وسهلها وخفيفها).

(٤) قوله في: «تفسير الطبري» ٤/ ٢٢٢، و«تفسير ابن أبي حاتم» ٣/ ٨٤٨، وأورده السيوطي في «الدر» ٢/ ٢٠١، ٢٠٢. وزاد نسبة إخراجه لعبد بن حميد، والبيهقي في «الشعب».

وأخرجه الحاكم بنفس سند الطبري وابن أبي حاتم، إلا أنه زاد فقال: (.. عن زيد ابن أسلم عن أبيه عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه) وفيه أن عمر بلغه أن أبا عبيدة حضر بالشام، وتألب عليه الأعداء، فكتب إليه يُصبِّره، وأنهى كتابه بهذه الآية.

انظر: «المستدرك» ٢/ ٣٠٠. وصححه، ووافقه الذهبي.

(٥) لم أقف على مصدر قوله.

(٦) في «معاني القرآن» له ١/ ٢٥١. نقله عنه بنصه.

(٧) في المعاني: (مع نبيكم على الجهاد).

يكونن[١] أصْبَرَ منكم.

﴿وَرَابِطُواْ﴾؛ أي: أقيموا على جهاد عدوكم بالحرب والحُجَّةِ. قاله الزجّاج[٢]. وأصلُهُ - عند أهل اللغة -: مِن (مُرابَطَةِ الخَيْل)، وهو ارتباطها بإيزاء العَدُوِّ في بعض الثُّغُور[٣].

قال ابن قتيبة[٤]: أصل (المُرَابَطَةِ) و(الرِّباط): أن يَرْبِطَ هؤلاء خيولَهم في الثَّغْرِ، ويَربط الكفارُ خيولَهم، كلٌّ يُعِدُّ لِصَاحبه، ثم سُمِّيَ المُقامُ بالثغور (رِباطًا)؛ لوجود هذا المعنى[٥].

وكلام ابن عباس - في رواية عطاء - يَدُلُّ على هذه الجملة، فإنه قال في قوله: ﴿وَرَابِطُواْ﴾؛ يريد: عَدُوِّي وعدوَّكم. حتى يرجع عن دينه إلى دينكم[٦].

وهذا اللفظ يتضمن معنى[٧] ملازمة الجهاد. وهذا قول أكثر أهل

---

(١) في (ج): (فلا يكون).

(٢) في: «معاني القرآن»، له: ١/ ٥٠١-٥٠٢. نقله عنه بنصه.

(٣) هذا نص قول الأزهري في: «تهذيب اللغة»: ٢/ ١٣٤٦ (ربط).

(٤) في: «تفسير غريب القرآن»، له: ١/ ١٠٩. نقله عنه بتصرف.

(٥) قال ابن فارس عن الرباط: هو (ملازمة ثَغْرِ العدو، كأنهم رُبطوا هناك، فثبتوا به، ولازموه). «المقاييس» ٢/ ٤٧٨ (ربط). وانظر: «تفسير الطبري» ٤/ ٢٢٢، و«معاني القرآن» للنحاس ١/ ٥٣٠، و«مفردات ألفاظ القرآن» ٣٣٨-٣٣٩ (ربط)، و«أساس البلاغة» (٣١٦) (ربط).

(٦) ورد معنى قول ابن عباس في: «زاد المسير» ١/ ٥٣٤، وأورد الثعلبي في «تفسيره» ٣/ ١٧٧أ قول عطاء، دون أن يرفعه لابن عباس، وفيه: (﴿وَرَابِطُواْ﴾: يعني: المشركين).

(٧) (معنى): ساقط من (ج).

التفسير[١].

وقال أبو سَلَمَة بن عبد الرحمن[٢]: معنى ﴿وَرَابِطُواْ﴾: انتظروا الصلاة بعد الصلاة. واحتج[٣] بقوله ﷺ - في حديث أبي هريرة، حيث ذكر انتظار الصلاة بعد الصلاة - قال: (فَذلِكُمُ الرِّبَاط)، ثلاث مرّات[٤].

وأصل هذا من الرَّبْط، وهو: الشَّدُّ[٥]. ويقال لِكُلِّ مَنْ صَبَرَ على أمْرٍ: (رَبَطَ قَلْبَه عليه)، و(ربط نفسه)[٦].

قال لَبِيد:

---

(١) هو قول: قتادة، وابن جريج، والضحاك، ومحمد بن كعب القُرَظي، ومقاتل. انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ٢٢١، ٢٢٢، و«تفسير مقاتل» ١/ ٣٢٤.
وهو الذي رجحه الطبري في «تفسيره» ٤/ ٢٢٣؛ مُعَلِّلًا بأنه: (هو المعنى المعروف من معاني (الرباط)، وإنما يوجه الكلام إلى الأغلب المعروف في استعمال الناس من معانيه، دون الخفي، حتى يأتي بخلاف ذلك - مما يوجب صرفه إلى الخفي من معانيه - حُجةٌ يجب التسليم لها، مِن كتاب، أو خبر من الرسول ﷺ، أو إجماع من أهل التأويل) ٤/ ٢٢٣.

(٢) قوله في: «المستدرك» للحاكم ٢/ ٣٠١، و«تفسير الطبري» ٤/ ٢٢٢، وانظر: «تفسير ابن كثير» ١/ ٤٨١.

(٣) من قوله: (واحتج ..) إلى (.. الصلاة بعد الصلاة): ساقط من (ج).

(٤) الحديث من رواية أبي هريرة. أخرجه مسلم في «الصحيح» رقم (٢٥١). كتاب الطهارة، باب فضل إسباغ الوضوء، والترمذي رقم (٥١، ٥٢) أبواب الطهارة. باب ما جاء في إسباغ الوضوء، وقال: (حسن صحيح)، ومالك في «الموطأ» ص١١٨ (٥٨) كتاب قصر الصلاة في السفر، باب انتظار الصلاة والمشي إليها.

(٥) في (ج): (الشدة).

(٦) انظر: (ربط): «تهذيب اللغة» ٢/ ١٣٤٦، و«مقاييس اللغة» ٢/ ٧٨، و«تفسير الثعلبي» ٣/ ١٧٧أ.

رابطُ الجَأْشِ على كُلِّ وَجَلْ[١]

أي: صابرٌ ثابت. فقيل للصبر على الصلاة وربط النفس عليها: (رِبَاط).

وقال أبو عبيدة[٢]، وابنُ الأنباري[٣]: معنى ﴿وَرَابِطُوا۟﴾؛ أي: اثْبُتُوا، وداوموا[٤].

وأنشد ابنُ الأنباري قولَ الأَخْطَل[٥]:

---

(١) في (ب): (رجل).
وهذا عجز بيت، وصدره:

يُسْئِدُ السَّيْرَ عليها راكبٌ

البيت في: «ديوانه» ١٧٦. وورد منسوبًا له في: «تهذيب اللغة» ٢/ ١٥٩١ (سأد)، و«الصحاح» ٢/ ٤٨٢ (سأد)، و«تفسير الثعلبي» ٣/ ١٧٧أ، و«اللسان» ٣/ ١٩٠٥ .
ومعنى (يُسْئِد): يُغِذُّ ويسرع السَّيْرَ. يقال: (أَسْأَدَ الرجلُ السَّيْرَ): أَدْأَبَهُ. و(الإِسْآد): الإسراع والإغذاذُ في السير، وأكثر ما يستعمل ذلك في سير الليل. وعن أبي عمرو: الإسآد: أن تسير الإبلُ الليل مع النهار. و(الوَجَلُ): الخوف.
انظر (سأد) في: «الصحاح» ٢/ ٤٨٢، و«اللسان» ٣/ ١٩٠٥، و«القاموس» (١٠٦٧) (وجل).

(٢) في: «مجاز القرآن» ١/ ١١٢.

(٣) لم أقف على مصدر قوله.

(٤) في «مجاز القرآن»: ودوموا. وورد قول أبي عبيدة في: «تفسير الثعلبي» ٣/ ١٧٧أ، وفيه: (داوموا)، كما هي عند المؤلف.

(٥) هو: غياث بن غوث بن الصلت، أبو مالك التغلبي. شاعر نَصْراني، ومات على نَصْرانِيَّتِه، كان مُقَدَّمًا عند خلفاء بني أمية، لكثرة مدحه لهم وانقطاعه إليهم. توفي سنة (٩٠هـ).
انظر: «شرح شواهد المغني» ١/ ١٢٣، و«الأعلام» ٥/ ١٢٣.

ما زال فينا رِباطُ الخَيْل مُعْلِمَةً

وفي كُلَيْبٍ رِباطُ اللُّؤْمِ والعَارِ[1]

قال: إنما[2] أراد بـ(الرِّبَاط): اللزوم والثبات. وهذا المعنى راجع إلى ما ذكرنا من الصبر ورَبْطِ النفس.

ثم هذا الثبات والدوام يجوز أن يكون على جهاد العدو، ويجوز أن يكون على الصلاة[3].



---

(١) البيت في «شعره» ٦٣٥. وورد منسوبًا له في: «الصحاح» ٥/ ١٩٩٠ (علم)، و«اللسان» ٥/ ٣٠٨٤ (علم).
وورد غير منسوب في: «أساس البلاغة» ١/ ٣١٦.
قوله: (مُعْلِمة) -بكسر اللام، وهكذا ضبطت في شعره، والصحاح، و«اللسان»-: هي من قولهم: (أعْلَمَ الفارِسُ): جعل لنفسه علامة الشجعان. فهو مُعْلِم. والخيل المُعلِمة: المشهورة التي لها علامة في الحرب.
وفي «مجاز القرآن»: (مُعْلَمَة) -بفتح اللام-: وهي للبناء للمجهول؛ من قولهم: (أعْلَمَ الفَرَسَ): عَلَّق عليه صوفًا أحمر أو أبيض في الحرب. انظر: «اللسان» ٥/ ٣٠٨٤ (علم).
وكُلَيب: هم رهط جرير، الذي يهجوه الأخطلُ في هذا البيت.

(٢) (إنما): ساقط من (ج).

(٣) والراجح أن (الرباط) -المذكور في الآية- معنيٌّ به المرابطة في الجهاد. وهو ما رجحه ابن جرير، وأكثر المفسرين. وقول رسول الله ﷺ: (فذلكم الرباط ..) إنما هو تشبيه المحافظة على الصلاة؛ بملازمتها والدوام عليها، والرباط في سبيل الله؛ بجامع ما في الأمرين من دوام ولزوم وانتظار. انظر: «المحرر الوجيز» ٣/ ٤٧٧.

التَّفْسِيرُ البَسِيطْ

لأبي الحسن علي بن أحمد بن محمَّد الواحدي

(ت ٤٦٨ هـ)

سورة النساء من أول السورة إلى آية (٨٣)

تحقيق

د. محمد بن حمد بن عبدالله المحيميد

تفسير سورة النساء

بسم الله الرحمن الرحيم

١- ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ ٱتَّقُواْ رَبَّكُمُ﴾ قال ابن عباس: الخطاب لأهل مكة[١].

وقوله تعالى: ﴿ٱلَّذِى خَلَقَكُم مِّن نَّفْسٍ وَٰحِدَةٍ﴾ أنثها على لفظ النفس وإن عَنَى به مُذَكَّرا كما قال:

أَبُوكَ خَلِيفَةٌ وَلَدَتْه أُخْرى وأَنْت خَلِيفَةٌ ذَاكَ الكَمَالَ[٢]

وعنى بالنفس الواحدة آدم[٣].

---

(١) لم أجد هذا القول بنصه لابن عباس في تفسير هذه الآية، لكن قال ابن الجوزي: اختلفوا في نزولها على قولين: أحدهما: أنها مكية، رواه عطية عن ابن عباس. والثاني: أنها مدنية، رواه عطاء عن ابن عباس. «زاد المسير» ٢/ ١، وقد ذهب كثير من العلماء والمفسرين -ومنهم ابن عباس- إلى أن كل شيء نزل فيه﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ﴾ فهو بمكة، وكل شيء نزل فيه﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ﴾ فهو بالمدينة. انظر «البرهان» ١/ ١٨٩، ١٩٠. فلعل المؤلف ساق هذا الرأي لابن عباس بمعناه. هذا وقد رجح المحققون من العلماء أن سورة النساء مدنية. انظر «الجامع لأحكام القرآن» ٥/ ١، «الإتقان» ١/ ١٦، ٢٢. قال القرطبي: ومن تبين أحكامها علم أنها مدنية لا شك فيها. وأما من قال: إن قوله: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ﴾ مكي حيث وقع فليس بصحيح فإن البقرة مدنية وفيها قوله:﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ﴾ في موضعين، والله أعلم.

(٢) لم أعرف قائله، وهو غير منسوب في «معاني القرآن» للفراء ١/ ٢٠٨، «تفسير الطبري» ٤/ ٢٢٤، «لسان العرب» (خلف) ٢/ ١٢٣٥. والشاهد من البيت أن التأنيث يقع على اللفظ. قال الفراء: فقال (أخرى) لتأنيث اسم الخليفة، والوجه أن يقول: ولده آخر. «معاني القرآن» ١/ ٢٠٨.

(٣) هذا تفسير ابن عباس ومجاهد وقتادة والسدي، وهو ظاهر.
انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ٢٢٤، «تفسير البغوي» ٢/ ١٥٩، «الدر المنثور» ٢/ ٢٠٦.

وقوله تعالى: ﴿وَخَلَقَ مِنۡهَا زَوۡجَهَا﴾ حواء[(١)]، خلقت من (ضلع[(٢)] من أضلاع آدم، ولذلك قال النبي ﷺ: «**إن المرأة خلقت من ضلع، فإن ذهبت تقيمها كسرتها، وإن تركتها وفيها عوج استمتعت بها**»[(٣)].

وقوله تعالى: ﴿وَبَثَّ مِنۡهُمَا﴾ يريد فرّق ونشر[(٤)]. قال ابن المُظَفَّر[(٥)]: البث تفريقك الأشياء، يقال بثّوا الخيلَ في الغارة، وبثّ الصياد كِلابه، وخلق الله الخلق فبثّهم في الأرض، بثثت البسط إذا نشرتها[(٦)]، قال الله تعالى: ﴿وَزَرَابِيُّ مَبۡثُوثَةٌ﴾[(٧)] [الغاشية: ١٦].

قال الفراء، والزجاج: وبعض العرب يقول أَبَثَّ[(٨)] الله الخلق. وبثّ الحديث إذا نشره وأفشاه، وكذلك أبثه[(٩)]، قال ذو الرمّة:

---

(١) عن مجاهد وقتادة والسدي وغيرهم. انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ٢٢٤، والبغوي ٢/ ١٥٩، و«ابن كثير» ١/ ٤٨٧، و«الدر المنثور» ٢/ ٢٠٦.

(٢) ما بين القوسين ساقط من (د).

(٣) أخرجه البخاري (٣٣٣١) بنحوه من حديث أبي هريرة ﷺ في كتاب الأنبياء، باب: خلق آدم وذريته (٦٣٥)، ولفظه: «**استوصوا بالنساء فإن المرأة خُلِقت من ضِلع، وإن أعوج شيء في الضلع أعلاه، فإن ذهبت تقيمه كسرته، وإن تركته لم يزل أعوج، فاستوصوا بالنساء**». ومسلم (١٤٦٨) كتاب الرضاع، باب الوصية بالنساء.

(٤) انظر: «غريب القرآن» لابن قتيبة (١١١)، «تفسير الطبري» ٤/ ٢٢٥.

(٥) يعني الليث كما في «تهذيب اللغة» ١/ ٢٧٣ (بثث). وكلما أتى بهذه الكنية فإنما يعني: الليث. وتقدمت ترجمته ضمن مصادر الواحدي.

(٦) في «التهذيب» ومثبت البسط إذا بسطت.

(٧) انتهى من «تهذيب اللغة» ١/ ٢٧٣ بتصرف، وانظر: «مقاييس اللغة» ٨٦-٨٧ (بث).

(٨) عند الفراء والزجاج: (بث).

(٩) «معاني القرآن» للفراء ١/ ٢٥٢ بنصه، «معاني الزجاج» ٣/ ٥ بتصرف.

وأُسْقِيـه حتَّى كَادَ مـمـا أَبثُّـه

تُكَلِّمُني أَحْجَارُه وَمـلاعِبُـه[١]

وقوله تعالى: ﴿وَٱتَّقُواْ ٱللَّهَ ٱلَّذِى تَسَآءَلُونَ بِهِۦ وَٱلْأَرْحَامَ﴾ قُرئ (تساءلون) بالتخفيف والتشديد[٢]؛ فمن شدّد أراد: تتساءلون، فأدغَم التاء في السين لاجتماعهما في أنهما من حروف طرفِ اللسان وأصول الثنايا واجتماعِهما في الهمس.

ومن خفف، حذف تاء تتفاعلون لاجتماع حروف متقاربة فأعلَّها بالحَذْف، كما أعلَّ الأول بالإدغام[٣]، وإذا اجتمعت المتقاربة خففت بالحذف أو بالإدغام أو بالإبدال[٤]، (فالحذف والإدغام، كالقراءتين في

---

(١) البيت في «ديوان ذي الرمة» بشرح الباهلي ٢/ ٨٢١، «الكتاب» ٤/ ٥٩، «تهذيب اللغة» ٢/ ١٩٠٨ (شكا)، «اللسان» ٤/ ٢٣١٤، وفيهما: وأشكيه بدل: وأسقيه. انظر «معجم شواهد العربية» ص٤٢٣. وهذا البيت ثاني بيت في القصيدة هو كما في الديوان والكتاب:

وقفتُ على رَبعٍ لـمَيَّة ناقتي ... فما زِلتُ أبكي عنده وأخاطبُه

قال الباهلي: قوله: أبثه أي أُخْبِره بكل ما في نفسي، وقوله: وأسقِيه أي أدعو له بالسقيا، وملاعبُه مواضيع يلعب بها. واستشهد به المؤلف على أن أبث يأتي بمعنى: أفشى ونشر.

(٢) قراءة التخفيف (تساءلون) خفيفة السين لعاصم وحمزة والكسائي وخلف، وقراءة التشديد (تسّاءلون) مشددة السين لأبي عمرو ونافع وابن كثير وابن عامر وأبي جعفر ويعقوب. انظر: «السبعة» ص٢٢٦، «الحجة» ٣/ ١١٨، «المبسوط» ص١٥٣، «النشر» ٢/ ٢٤٧، «البدور الزاهرة» (٩٣). وتوجيه المؤلف للقراءة بعد ذلك من «الحجة» لأبي علي الفارسي.

(٣) انظر: «الحجة في القراءات السبعة» لابن خالويه ص١١٨، «حجة القراءات» ص١٨٨، «الكشف عن وجوه القراءات السبع» لمكي ١/ ٣٧٥.

(٤) في «الحجة»: أو الإدغام والإبدال.

هذا الحرف)[١]. والإبدال كقولهم: طست (للطس)[٢] أُبدِلَ من السين الثانية التاء لتقاربهما، قال العجَّاج:

أَإِنْ رأيتِ (هَامَتِي)[٣] كالطَّسْتِ[٤]

وأنشد المازني في الطسّ:

لو عَرَضَت لأَيْبُلِي قَسّ أشعثَ في هيكلِه مُنْدَسّ
حَنَّ إِلَيهَا كحَنِين الطَّسّ[٥]

ومعنى: ﴿تَسَآءَلُونَ بِهِۦ وَٱلْأَرْحَامَ﴾ أي تتساءلون فيما بينكم حوائجكم

---

(١) ما بين القوسين ليس في «الحجة».

(٢) هذه الكلمات ليست في «الحجة»، ويبدو أنها ساقطة.

(٣) في (ب): (متى) ولعله تحريف.

(٤) نسبه المؤلف للعجاج تبعًا لأبي علي في «الحجة» ٣/ ١٢٠، والواقع أنه ليس له وإنما هو لابنه رؤبة كما في ديوانه في «مجمع أشعار العرب» ص٢٣، وهو عجز بيت صدره:

ويحكِ إن أسلم فأنتِ أنتِ

والطست: من آنية الصفر. «اللسان» ٥/ ٢٦٧٠ (طست).

(٥) إلى هنا انتهى أخذ المؤلف من «الحجة» ٣/ ١١٨-١٢٠. والرجز في «تهذيب اللغة» ٣/ ٢١٩١ (طس)، «سر صناعة الإعراب» ١/ ١٥٦، «اللسان» ٥/ ٢٦٧١ (طس) بدون نسبة، ونسبه أبو حيان للعجاج في «البحر المحيط» ٣/ ١٥٦، لكن في «البحر»: لأسقُفي بدل: لأيبُلي، ولم أجده في «ديوانه». والأيبلي والأيبل هو الراهب عند النصارى أو صاحب الناقوس الذي يدعوهم به إلى الصلاة. والقس هو القسيس رئيس من رؤساء النصارى، والهيكل معبدٌ للنصارى فيه صنم على صورة مريم وعيسى -عليهما السلام- فيما يزعمون، ومُنَدسّ أي داخلٌ ومختفي، والحنين الشديد من البكاء والطرب، والطس والطسة لغة في الطست. انظر «اللسان» ٣/ ١٣٧٢-١٣٧٣، ٥/ ٢٦٧١ (طسس)، ١/ ١١ (أبل)، ٨/ ٤٦٨١ (هكل)، ٢/ ١٠٢٩ (حنن).

وحقوقكم به فتقولون: أسألُك بالله والرحِم، وأنشدك اللهَ والرحم[١].

قال ابن عباس: يريدون أن أهل مكة لم يكونوا يؤمنون بالبَعْث، وكانوا يتواصلون بالأرحام، فإذا ناشد الرجلُ الرجلَ، قال: أنشدك الله والرحم، وكذلك كان يكتب المشركون إلى رسول الله ﷺ: نناشدك الله والرحم (إلَّا)[٢] بعثت إلينا فلانًا وفلانًا[٣].

وعلى هذا التفسير انتصب ﴿وَٱلْأَرْحَامَ﴾ بالعطف على موضع ﴿بِهِۦ﴾، كأنه قيل: وتذكرون الأرحامَ؛ لأن معنى ﴿تَسَآءَلُونَ بِهِۦ﴾: تذكرونه في سؤالكم ومناشدتكم، فالأرحام عطف على موضع الجار والمجرور.

قال أبو علي[٤] وعلي بن عيسى[٥]: ويكون كقوله:

---

(١) انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ٢٢٦، «معاني القرآن» للزجاج ٢/ ٦.

(٢) في (د): (أن لا).

(٣) لم أقف له على تخريجٍ في تفسير هذه الآية عن ابن عباس.

(٤) ما نسبه المؤلف إلى أبي علي أحد الوجهين الذين ذكرهما في نصب الأرحام، والوجه الآخر أن يكون معطوفًا على قوله: ﴿وَٱتَّقُواْ﴾، التقدير: ﴿وَٱتَّقُواْ ٱللَّهَ ٱلَّذِى تَسَآءَلُونَ بِهِۦ﴾، واتقوا الأرحام أي اتقوا حقَّ الأرحام فصلوها ولا تقطعوها. «الحجة» ٣/ ١٢١ .

وسيأتي نحوه عند المصنف قريبًا.

(٥) لعله أبو الحسن علي بن عيسى بن علي بن عبد الله الرماني النحوي، وهو إمام في اللغة والنحو، صنف كتبًا كثيرة منها: «شرح كتاب سيبويه»، «معاني الحروف». وكان متهمًا بالاعتزال. توفي سنة ٣٨٤هـ.

انظر: «سير أعلام النبلاء» ١٦/ ٣٥٥، «البلغة» ص١٥٤، «بغية الوعاة» ٢/ ١٨٠، ولم أقف على قوله.

فَلَسْنَا بِالجِبَالِ وَلا الحَدِيدَا[١]

وقال أكثر المفسرين: معنى ﴿وَٱلْأَرْحَامَ﴾ أي: واتقوا الأرحام أن تقطعوها. قاله: قتادة[٢]، ومجاهد، والسدي، والضحاك، وابن زيد[٣]، والربيع[٤][٥]، والفراء[٦]، والزجاج[٧].

---

(١) عجز بيتٍ صدره:

مُعاويَ إننا بشرٌ فأسجِحْ

ومعنى أسجح: سهل علينا حتى نصبر، «شرح أبيات سيبويه» للسيرافي ١/ ٣٠١. وقد نسب هذا البيت إلى عُقَيبة بن هبيرة الأسدي كما نسب إلى عبد الله ابن الزبير وهو من «شواهد الكتاب» ١/ ٦٧، ٢/ ٢٩٢، ٣٤٤، ٣/ ٩١٢، «معاني القرآن» للفراء ٢/ ٣٤٨، «المقتضب» ٢/ ٣٣٧، ٤/ ١١٢، ٣٧١، «الجمل» للزجاجي ص٥٥، «الإنصاف» للأنباري ص٢٨٤. وقد استشهد به المؤلف عند تفسير البسملة في أول الكتاب.

والشاهد منه نصبه الحديدا عطفًا على موضع المجرور بالجبال، وقد أنكر بعضهم على سيبويه استشهاده بهذا البيت لأنه من قصيدة القافية فيها مجرورة، لكن رد ذلك السيرافي بأن البيت له روايتان النصب والبحر، وكل رواية في قصيدةٍ مشاكلةٍ لها. انظر «شرح السيرافي» ١/ ٣٠٠-٣٠٣.

(٢) هو أبو الخطاب، قَتادة بن دِعَامة السّدوسِي الشيباني، ولد سنة ٦٠ وهو أعمى، وعني بالعلم حتى صار من حفاظ التابعين وأعلمهم بالقرآن والسنة وهو من أخص تلامذة ابن عباس، توفي -رحمه الله- سنة ١١٧هـ، وقيل بعدها. انظر: «مشاهير علماء الأمصار» ص٩٦، «وفيات الأعيان» ٤/ ٨٥.

(٣) هو عبد الرحمن بن زَيد بن أَسْلم العَمري.

(٤) هو الرَّبيع بن أنس البَكري، تقدم.

(٥) أخرج أقوالهم: ابن جرير ٤/ ٢٢٧-٢٢٨. انظر: «زاد المسير» ٢/ ٣، و«ابن كثير» ١/ ٤٨٧.

(٦) «معاني القرآن» ١/ ٢٥٢.

(٧) «معاني القرآن» ٢/ ٦.

وعلىٰ هذا التفسير انتصب الأرحام بالعطف على قوله أي: اتقوا اللهَ واتقوا الأرحامَ، أي: اتقوا حقَّ الأرحامِ فصلوها ولا تقطعوها[١].

ويجوز على هذا التفسير أنْ يكون منصوبًا بالإغراء، أي: والأرحام فاحفظوها وصلوها، كقولك: الأسدَ الأسدَ[٢].

وهذا التفسير يدل على تحريم قطيعة الرحم، وينبئ بوجوب صلتها.

وقرأ حمزة ﴿والأرحامِ﴾ جرًا[٣] بالعطف على المَكْنِيِّ في ﴿بِهِۦ﴾ كما يقال: سألتك باللهِ والرحمِ، ونشدتك باللهِ والرحمِ، وإنما حَملَه على هذه القراءة ما ورد في التفسير أن المشركين كانوا يقولون: نناشدك بالله والرحم، ونسألك بالله والرحم إلَّا فعلت كذا[٤].

وضعف النحويون كلُّهم هذه القراءة واستقبحوها[٥]، فقال أبو علي[٦]: هذا ضعيف في القياس قليل في الاستعمال، وما كان كذلك فَتركُ الأخذ به أحسن[٧]؛ وضعفه أنَّ المشاكلة تُراعَى في باب العطف حتى

---

(١) انظر: «معاني القرآن» للفراء ١/ ٢٥٢، «إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٣٩٠، «الحجة» ٣/ ١٢١.

(٢) القول بنصب ﴿الأرحامَ﴾ على الإغراء لم أره عند غير المؤلف.

(٣) هذه القراءة لحمزة وحده من العشرة، انظر «السبعة» ص٢٢٦، «المبسوط» ص١٥٣، «الحجة» ٣/ ١٢١، «النشر» ٢/ ٢٤٧، «البدور الزاهرة» ص٩٣.

(٤) انظر: «معاني القرآن» للفراء ١/ ٢٥٢.

(٥) انظر: «معاني الفراء» ١/ ٢٥٢، «معاني الأخفش» ١/ ٤٣٠، «تفسير الطبري» ٤/ ٢٢٦، «إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٣٩١، «معاني الزجاج» ٢/ ٦، «الإنصاف» ٣٧٣-٣٧٩، «إملاء ما من به الرحمن» بهامش الفتوحات الإلهية ٢/ ١٨٢، «البحر المحيط» ٣/ ١٥٨، «الدر المصون» ٣/ ٥٥٤.

(٦) في «الحجة» ٣/ ١٢١.

(٧) إلى هنا نص كلامه أبي علي، وما بعده إلى قوله: قال: ويدلك.. بمعناه. انظر «الحجة» ٣/ ١٢١، ١٢٢.

يعطف الشك على الشكلِ، والمعطوف ينبغي أنْ يكون مُشاكلًا للمعطوف عليه، والمضمرُ المجرور قد خرج عن شبه الاسم وصار بمنزلة الحرف بدلالة أنه لا ينفصل، وذلك أن الكاف والهاء في قولك: (بِهِ وبِكَ)[١] (ألا)[٢] ترى واحدًا منهما منفصلًا عن الجار، فصار كالتنوين؛ فلأن المضمر المجرور أيضًا قد صار عِوَضًا من التنوين إذا اتصل باسمٍ، نحو: غلامك، وغلامه، وغلامي، وأيضًا فإنه على حرف كما أن التنوين على حرف .

قال[٣]: ويدلك على أنه قد جرى عندهم مجرى التنوين حذفهم الياء من المُنَادَى المضاف[٤] (في الاختيار)[٥] كحذفهم التنوين (من المفرد)[٦] وذلك قولهم: يا غلام، وهو أكثر في الاستعمال[٧] من: يا غلامي، فشابه المضمرُ المجرور التنوينُ من هذه الوجوه. وإذا كان كذلك خرج عن حدّ الاسم وصار بمنزلة الحرف، فلم يعطف على المضمر المجرور لخروج المعطوف عليه عن شَبَه الاسم إلى شَبَه الحرف، وقد ذكرنا شأن التشاكل، يُرَاعى في باب العطف فلا يُعطف الاسم على الحرف.

وقال الزجاج[٨]: إجماع النحويين أنه يقبح أن يُنْسقَ باسمٍ ظاهر على اسم مُضمَر في حال الخفض إلا بإظهار الخافض[٩]، كقوله تعالى: ﴿فَخَسَفْنَا

---

(١) في (د): (بك وبه).

(٢) هكذا في النسختين، ولعل الصواب: لا وليس ألا.

(٣) أي: أبو علي.

(٤) في «الحجة» المضاف إليه.

(٥) ليس في «الحجة». (٦) ليس في «الحجة».

(٧) انتهى كلام أبي علي من «الحجة» ٣/ ١٢١، ١٢٢.

(٨) في «معاني القرآن» ٢/ ٦.

(٩) دعوى الإجماع فيها نظر، لأن ذلك رأي البصريين وأنه لا يجوز إلا في الشعر،=

بِهِۦ وَبِدَارِهِ ٱلْأَرْضَ﴾ [القصص: ٨١][1]، ويستقبح النحويون: مررت به وزيد[2]، لأن المكني المخفوض حرف متصل غير منفصل، فكأنه كالتنوين في الاسم، فقبح أن (يعطف)[3] باسم يقوم بنفسه على اسم لا يقوم بنفسه. هذا كلامه[4]. وقد ذكر أبو علي وجه الشبه بينهما كما حكينا.

وقال علي بن عيسى[5]: ومما يزيد هذا الفصل بيانًا أنهم لم يستحسنوا عطف الظاهر المرفوع على المضمر المرفوع حتى يؤكد، فينفع[6] العطف في اللفظ على المضمر المنفصل الذي يجري مَجرى الأجنبي، وذلك نحو: اذهب وزيد، وذهبت وزيد، لا يستحسنون ذلك حتى يؤكدوه، فيقولوا: اذهب أنت وزيد، وذهبت أنا وزيد[7]؛ لأنه لما اختلط الاسم بالفعل حتى صار كبعض أجزائه لوقوع إعرابه بعده في نحو: تفعلين، وتفعلان، وتفعلون، ولإسكانهم الآخر منه إذا اتصل بالضمير مع تحريكهم نحو:

= وأما الكوفيون فقد أجازوا ذلك. انظر «المقتضب» ٤/ ١٥٢، «الأصول في النحو» ٢/ ٧٩، «الإنصاف» ص٣٧١، «شذور الذهب» ص٥٣٣.

(١) هذا الشاهد القرآني ليس في «معاني الزجاج».

(٢) بعد هذا المقال كلام للزجاج هو: وبك وزيد، إلا مع إظهار الخافض، حتى يقولوا: بك وبزيد، فقال بعضهم: لأن المخفوض... «معاني الزجاج» ٢/ ٦ .

(٣) ليس في (د).

(٤) «معاني الزجاج» ٢/ ٦ بتصرف.

(٥) هذا الكلام في «الحجة» ٣/ ١٢٥، لكن دون نسبة إلى علي بن عيسى هذا، وعلي هذا لعله الرماني وقد تقدمت ترجمته.

(٦) في «الحجة»: فيقع.

(٧) هذا عند البصريين، لكن إذا طال الكلام حسن حذف التوكيد، أما الكوفيون فلا قُبْح في الحالين. انظر «المقتضب» ٣/ ٢١٠، ٢٧٩، «الإنصاف» ص٣٨٠-٣٨١، «شذور الذهب» ص٥٣١-٥٣٢.

(عَلَيْطٍ)[١]، (لم يستجيزوا العطف عليه إلا بالتأكيد)[٢] ليقع العطف عليه في اللفظ، فلا يكون كأنه عطف اسمًا على فِعل[٣]، كما يصير في المجرور، كأنه عطف اسمًا على تنوين[٤]. وإذا ضَعُف في المرفوع مع أن له ضميرًا منفصلًا نحو: أنت وهو، امتنع في المجرور؛ لأن المضمَر المجرور لا منفصل له، وليس بعد الضعف إلا الامتناع.

فأما الضمير المنصوب نحو: ضربته، لا يستقبح العطف عليه؛ لأنه ظاهر لم يختلط بالفعل حتى صار كبعض أجزائه، كضمير المرفوع، ولا يقوم مقام التنوين في موضع ما كضمير المجرور، وذلك أن ضمير المنصوب لا يتصل إلا بالفعل نحو: منعته وقتلته، ولا ينون الفعل قط.

وضمير المجرور إما أن يَتَّصل باسمٍ فيقوم فيه مقام التنوين، أو بحرفٍ نحو: به وبك، واتصالُه بالحرف كاتصالِهِ بالاسم، ألا ترى أنه لا ينفصل من الاسم، ولا يفصل بينهما كما يفصل بين الجار والمجرور الظاهر في باب المضاف والمضاف إليه نحو:

كأن أصواتَ -مِن إيغالِهِنَّ بنا- أَوَاخِرِ المَيْس إِنْقَاض الفَراريجِ[٥]

وإِذا اتّصَلَ بالحرف لم ينفَصِل منه ولم يُفصَل أيضًا بينهما بشيء، فلا فصل إذًا بين اتصاله بالاسم وبين اتصاله بالحرف.

---

(١) في (د): (غليط)، بإعجام الغين.

(٢) في «الحجة» لم يستجيزوا العطف عليه في حال السعة إلا بالتأكيد .

(٣) انظر: «الإنصاف» ص٣٨١.

(٤) إلى هنا نفس الكلام في «الحجة» ٣/ ١٢٥، وما بعده يحتمل أن يكون من زيادة المؤلف.

(٥) البيت لذي الرمة: «ديوانه» ص٧٦، وهو من شواهد سيبويه ١/ ١٧٩، ٢/ ١٦٦، ٢٨٠، «المقتضب» ٤/ ٣٧٦، والأزهري في «تهذيب اللغة» ٤/ ٣٦٤٨ (نقض)،=

ولأبي عثمان المازني[1] تفسير لهذا الفصل مُقنِع، وهو أنه قال: الثاني في العطف شريكٌ للأول، فإنْ كان الأول يصلح أَنْ يكون شريكًا للثاني وإلا لم يصلح أَنْ يكون الثاني شريكًا له. (بيان هذا أنك لا تقول)[2]: مررت بزيدٍ وبك كذلك لا تقول: مررت بك وزيد.

وقال سيبويه: لا يجوز عطف الظاهر على المكني المخفوض من غير إعادة الخافض إلا في ضرورة الشعر[3]، وأنشد:

فاليَومَ قرَّبت تهجُونا وتشتُمُنا فاذْهَب فَمَا بِكَ والأيامِ من عَجَبِ[4]

وأنشد الفراء أيضًا:

= «سر صناعة الإعراب» ١/ ١٠، «اللسان» ٨/ ٤٥٢٥ (نفض).

قال الأزهري: وفي تقديم وتأخير، أراد كأن أصوات أواخر الميس إنقاض الفراريج من إيغال الرواحل بنا، أي من إسراعها السير بنا. والفراريج جمع فروج وهو الفتيّ من ولد الدجاج. «اللسان» ٦/ ٣٣٧١ (فرج)، وإنقاضها أصواتها، ففي «سر صناعة الإعراب» أصوات الفراريج وبين ابن جني فيه أن الميس خشب الرحل. والشاهد منه أنه فصل بين المضاف أصوات والمضاف إليه أواخر.

(١) من «معاني القرآن» للزجاج ٢/ ٦.

(٢) في «معاني الزجاج» قال: فكما لا تقول....

(٣) معنى كلام سيبويه. انظر «الكتاب» ٢/ ٣٨٢-٣٨٣.

(٤) الظاهر أن هذا البيت من الأبيات الخمسين عند سيبويه التي لم يُعرف لها قائل. انظر: «الكتاب» ٢/ ٣٨٣، «إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٣٩٠، «الإنصاف» ص٣٧٧. وقد استشهد بالبيت الزجاج في «معاني القرآن» ٢/ ٧، وقال محققه: البيت للأعشى وينسب لعمرو بن معد يكرب، ولم أجده في ديوان الأعشى. قال عبد السلام هارون في تحقيقه للكتاب: قرَّبت: أخذت وشرهت. يقول: إن هِجاءك الناس وشتمَهم صار أمرًا معروفًا لا يتعجب منه. كما لا يتعجب الناس من فعل الدهر. والشاهد فيه أنه عطف الأيام على الكاف الخطاب دون إعادة حرف الجر.

نُعَلِّقُ في مثلِ السَّواري سُيوفَنَا   وما بَينَها والكَعْبِ غَوطٌ نَفَانِفُ[١]

قال أبو إسحاق[٢]: وقراءة حمزة مع ضَعفِها وقُبحِها في العربية خطأ في أمر الدين عظيم؛ لأن النبي ﷺ قال: «**لا تحلفوا بآبائكم**[٣] فكيف **يكون: تتساءلون بالله (والرحم)**؟[٤][٥].

يعني أن الحَلِفَ بغير الله لا يجوز، وإذا عطفت الأرحام (كالمَكْنِيّ)[٦] عن اسم الله أوجب جواز الحَلِف بالأرحامِ، وذلك غير جائز.

---

(١) «معاني القرآن» للفراء ١/ ٢٥٣.والبيت نسبه الجاحظ في «الحيوان» ٦/ ٤٩٤ لمسكين الدارمي، وانظر «الإنصاف» ص٣٧٨، «معجم شواهد العربية» ص٢٣٧. واختلفت الروايات لأول البيت بين نُعَلِّق بالنون والبناء للمعلوم فيكون سيوفَنا منصوبًا على أنه مفعول به، وبين تُعَلَّق بالتاء والبناء للمفعول ويكون سيوفُنا مرفوعًا على أنه نائب فاعل. كما أن قافيته جاءت على روايتين: نفانف، وتنائف. قال عبد السلام هارون في شرحه للحيوان: مثل السواري، عنى بها أعناق الرجال. والسارية: الأسطوانة من أساطين البيوت ونحوها. التنائف جمع تنوفة وهي المفازة، وهذه مبالغة ظاهرة أن يجعل ما بين أعناقهم وكعوبهم تنائف. والشاهد منه أنه عطف الكعب على الضمير في بينها دون إعادة الخافض.

(٢) أي الزجاج في «معاني القرآن» ٢/ ٦.

(٣) طرف حديث أخرجه ابن ماجه من حديث ابن عمر -رضي الله عنهما- رقم (٢١٠١) كتاب الكفارات، باب: من حُلِف له بالله فليرض ١/ ٦٧٩، والحاكم في كتاب الأيمان من «مستدركه» ١/ ٥٢، وصححه الألباني في «صحيح الجامع الصغير» ٦/ ١٣٦ (٧٢٤٧). كما أخرجه من حديث أبي هريرة ﷺ أبو داود (٣٢٤٧) في الأيمان والنذور، باب: في كراهية الحلف بالآباء، والنسائي ٧/ ٥ في الأيمان والنذور، باب: الحلف بالأمهات ٧/ ٥، وابن حبان ١٠/ ١٩٩ رقم (٤٣٥٧).

(٤) في (أ): (والأرحام)، وما أثبته هو الموافق لما في «معاني الزجاج» إلا أن فيه: وبالرحم.

(٥) انتهى من «معاني القرآن» للزجاج ٢/ ٦.

(٦) هكذا في (أ)، و(د)، ولعل الصواب: على المكنى.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ [النساء: ١] .الرقيب: الحافظ، يقال: رَقَبَ يرقُبُ رِقْبَةً وُرقُوبا[١]. ومعناه: أنه يرقُب عليكم أعمالكم فاتقوه فيما نهاكم.

٢- قوله تعالى: ﴿وَءَاتُوا۟ ٱلْيَتَٰمَىٰٓ أَمْوَٰلَهُمْ﴾. قال المفسرون: الخطاب للأوصياء وأولياء اليتامى[٢]. أي أعطوهم أموالهم. وإنما يُعطى إذا بلغ، ولا يُتْمَ بعد البلوغ[٣]، ولكن قد يُستَصحب الاسم وإن زال معناه، كقوله: ﴿فَأُلْقِىَ ٱلسَّحَرَةُ سَٰجِدِينَ ﴿٤٦﴾﴾ [الشعراء: ٤٦] أي: الذين كانوا سحرة قبل السجود. وقد كان يقال للنبي ﷺ يتيمُ أبي طَالِب[٤].

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَتَبَدَّلُوا۟ ٱلْخَبِيثَ بِٱلطَّيِّبِ﴾.

يقال: تبدل الشيء بالشيء إذا أخذه مكانَه[٥]، قال العجّاج:

مَـن إنْ تَـبَـدَّلْـتُ بِـلادِي آدُر[٦]

قال أكثر المفسرين: كان ولي اليتيم يأخذ الجيّد من ماله ويجعل

---

(١) انظر: «تهذيب اللغة» ٢/١٤٤٨ (رقب)، «مقاييس اللغة» ٢/٤٢٧ (رقب) والمصدر فيهما: رُقْبانًا.

(٢) انظر: «تفسير الطبري» ٤/٢٢٨، «تفسير البغوي» ٢/١٥٩.

(٣) اليتيم هو الذي مات أبوه ويسمى بذلك حتى يبلغ فإذا بلغ زال عنه اسم اليتيم. هذا من ناحية الأحكام الشرعية، أما من الناحية اللغوية فيبقى الاسم لمن مات أبوه وإن كان بالغًا، لأن اليتيم لغة مأخوذ من الانفراد ومنه الدرة اليتيمة: أي المنفردة. انظر «تهذيب اللغة» ٤/٣٩٧٣، ٣٤٠ (يتم).

(٤) انظر: «معاني الزجاج» ٢/٧، «تهذيب اللغة» ٤/٣٩٧٣ (يتم)، «تفسير القرطبي» ٥/٨،٩، والمقصود أنه كان يقال ذلك بعدما كبر ﷺ.

(٥) انظر: «تهذيب اللغة» ١/ ٢٩٤ (بدل).

(٦) لم أجده في «ديوان العجاج» برواية الأصمعي وشرحه.

مكانَه الرديء، بجعل الزائف بدل الجيد، والمهزول بدل السمين، فنهى الله تعالى عن ذلك[١].

قال مجاهد وبَاذَان[٢]: أي: لا تجعل بدل رِزقك الحلال حرامًا تتعجّله، فتأخذه عن مال اليتيم[٣].

ومعنى هذا ما قال الفراء والزجاج: يقول: لا تأكلوا أموالَ اليتامى بدل أموالكم، وأموالهُم عليكم حرام، وأموالكم حلال[٤].

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوٓاْ أَمْوَٰلَهُمْ إِلَىٰٓ أَمْوَٰلِكُمْۚ﴾. قال أكثر المفسرين: لا (تضيفوا)[٥] أموالهم في الأكل إلى أموالكم، إن احتجتم إليها فليس لكم أن تأكلوها مع أموالكم[٦].

قال عطاء: يريد تَربَح على يتيمك، بأن يَهوَى دابة عندك أو ثوبًا فتبيعه منه بأكثر من ثمنه، وهو غِرّ[٧] صغير السن[٨].

---

(١) انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ٢٢٩-٢٣٠، «زاد المسير» ٢/ ٥، «تفسير ابن كثير» ١/ ٤٨٧، «الدر المنثور» ٢/ ٢٠٧-٢٠٨.

(٢) باذان ويقال: باذام -بالميم- هو أبو صالح مولى أم هانئ، تقدمت ترجمته.

(٣) في «تفسير مجاهد» ١/ ١٤٣ يقول: لا تتبدلوا الحرام من أموال اليتامى بالحلال من أموالكم.
وأخرج الأثر عن مجاهد وباذان (أبي صالح) ابن جرير في «تفسيره» ٤/ ٢٣١ بنحوه، انظر «الكشف والبيان» ٤/ ٤ب، «تفسير القرطبي» ٥/ ٩، «الدر المنثور» ٢/ ٢٠٨.

(٤) هذا نص كلام الفراء في «معاني القرآن» ١/ ٢٥٣، ونحو كلام الزجاج في «معانيه» ٢/ ٧.

(٥) في (د): (تضيعوا) بالعين.

(٦) نص كلام الزجاج في «معانيه» ٢/ ٧، وانظر: «غريب القرآن» لابن قتيبة ص١١١، «تفسير الطبري» ٤/ ٢٣٠.

(٧) كأنها في النسختين: (عن) والمُرجَّح ما أثبته لما عند الثعلبي في الحاشية التالية.

(٨) من «الكشف والبيان» ٤/ ٤ب بتصرف، وانظر: «زاد المسير» ٢/ ٥، «القرطبي» ٥/ ١٠.

وهذا الذي ذكره عطاء هو نوع من أكل مال اليتيم، ولا يجوز ذلك بأي وجهٍ كان.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّهُۥ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا﴾ [النساء: ٢]. الكناية تعود إلى الأكل، ودل (تأكلوا) على المصدر[١]. والحُوب الإثم الكبير، وكذلك الحَوب والحَاب، ثلاث لغات في الاسم والمصدر، يقال: حَاب يحُوب حُوبا، وحَوبا وحَابًا وحيابَة، إذا أَثِم[٢].

قال الفراء: الحُوب لأهل الحجاز، والحَوب لتميم، ومعناهما الإثم[٣].

وقال أمية بن الأسكر الليثي[٤] -وكان ابنه قد هاجر بغير إذنه[٥]-:

وإِنَّ مُـهَـاجِـرَيـنِ تَـكَـنَّـفَـاهُ غَـدَاتَـئِـذٍ لَـقَـد خَـطِـئَـا وَحَـابَـا[٦]

---

(١) انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ٢٣٠، «الدر المصون» ٣/ ٥٥٧.

(٢) انظر: «معاني الفراء» ١/ ٢٥٣، «غريب القرآن» لابن قتيبة ص١١٣، «تفسير ابن جرير» ٤/ ٢٣٠، «إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٣٩٢، «مقاييس اللغة» ٢/ ١١٣، «اللسان» ٢/ ١٠٣٦ (حوب).

(٣) ليس في «المعاني»، فقد يكون في كتابه المصادر، وهو مفقود.

(٤) هو أمية بن حُرثان بن الأسْكَر -بالسين المهملة على الصحيح- الكناني الليثي، شاعر مخضرم، له صحبة، كان سيدًا في قومه، توفي ﷺ سنة ٢٠هـ. انظر: «طبقات فحول الشعراء» ١/ ١٩٠، «الإصابة» ١/ ٦٤-٦٥، «الأعلام» ٢/ ٢٢.

(٥) ابن أمية هو كلاب، وقصته أنه خرج وأخٌ له في زمن عمر بن الخطاب ﷺ وتركا أباهما أمية وهو شيخ كبير وكان لا يصبر عن كلاب، فاشتكى أمية إلى عمر وأنشده قصيدةً كان البيت التالي منها، فكتب عمر إلي سعد بن أبي وقاص أن رحل كلاب ابن أمية فرحله، فلما قدم المدينة جمعه عمر بأبيه فجعل أمية يشَمُّ ابنَه ويبكي. انظر: «ذيل الأمالي والنوادر» للقالي ص١٠٨، ١٠٩، «الإصابة» ١/ ٦٤-٦٥ .

(٦) البيت في «مجاز القرآن» ١/ ١١٣، «تفسير الطبري» ٤/ ٢٣٠، ٧/ ٥٢٩ لكن عجزه في الموضع الأول: لعمر الله قد خطئا وحابا، «ذيل الأمالي والنوادر» ص١٠٩،=

وحكى الفراء، عن بني أسد أنهم يقولون للقتال: حَائِب(١). وقال النبي ﷺ: «رب تقبل توبتي، واغسل حوبتي»(٢)، قال أبو عبيد(٣): حَوْبتي يعني: المآثم، قال: وكل مأثم حُوب وحَوب، والواحدة حَوبة، ومِن هذا قوله: ألك حوبة؟ قال: نعم(٤).

وهو عندي: كل حرمة تأثم الإنسان بتركها وتضييعها من أُمّ أو أُخت أو بِنت أو غيرهن(٥).

ويقال(٦): تَحوَّب فلان إذا تعبّد، كأنه يُلقي الحُوب عن نفسه بالعبادة، مثل: تأثم(٧).

= وعجزه فيه:

ليترك شيخه خطئا وخابا

«الإصابة» ١/ ٦٥ وجل ألفاظه مغايرة، حيث إنه جاء:

أتاه مهاجران فرنَّخاه عباد الله قد عَقًّا وخَابا

والشاهد: حابا أي أثما.

(١) في «معاني القرآن» ١/ ٢٥٣.

(٢) جزء من دعاء للنبي ﷺ في حديث أخرجه أحمد من حديث ابن عباس -رضي الله عنهما- ١/ ٢٢٧، وأبو داود (١٥١٠) كتاب الوتر، باب: ما يقول الرجل إذا سَلَّم، والترمذي (٣٥٥١) كتاب الدعوات، باب: في دعاء النبي ﷺ.

(٣) في «غريب الحديث» ١/ ٢٢٠ وقد أخذ عنه المؤلف بتصرف.

(٤) جزء من حديث اختصره المؤلف وسياق أبي عبيد: أن رجلًا أتى إلى النبي ﷺ فقال: إني أتيتك لأجاهد معك. فقال: «**ألك حوبة؟**» فقال: نعم. قال: «**ففيها فجاهد**». يُروى عن أشعث ابن عبد الرحمن عن الحسن يرفعه. «غريب الحديث» ١/ ٢٢٠. ولم أقف على هذا الحديث في دواوين السنة.

(٥) «غريب الحديث» ١/ ٢٢٠، ٢٢١ بتصرف.

(٦) الظاهر أنه من قول أبي عبيد، وليس في «غريب الحديث» وإنما في «تهذيب اللغة» ١/ ٦٩٠ (حاب)، وفي «الغريب» ١/ ٢٢١: وقد يكون التحوب التعبد والتجنب للمأثم.

(٧) انتهى أخذه عن أبي عبيد، وانظر «تهذيب اللغة» ١/ ٦٩٠-٦٩١ (حاب).

قال الكُميت:

وصُبَّ له شَولٌ من الماء غَائرٌ[(١)] به كَفَّ عنه الحِيبَةَ المُتَحَوِّبُ[(٢)]

والحِيبَة ما يُتأثم منه، يصف ذِئبًا سقاه وأطعمه[(٣)].

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُم مِّنَ النِّسَاءِ﴾ الآية.

الإقساط: العَدل، يقال أَقسط الرجل إذا عدل[(٤)]، قال تعالى: ﴿وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ [الحجرات: ٩].

والقسط: العدل والنصفة[(٥)]، قال الله تعالى: ﴿كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ﴾ [النساء: ١٣٥].

قال الزجاجي: وأصل قَسَط وأَقْسَط جميعًا من القِسط، وهو النصيب، فإذا قالوا: قسط بمعنى: جار، أرادوا أنه ظلم صاحبه في قِسطه الذي يصيبه. ألا ترى أنهم قالوا: قاسطته فقسطتُه إذا غلبته على قِسطه، فبني قَسَط على بناء ظلم وجار وعسف وغلب، وإذا قالوا: أقسط، فالمراد به أنه صار ذا قسط وعدل، فبُني على بناء أنصف، إذا أتى بالنَّصف والعدل في قوله، وفعله، وقسمه[(٦)].

---

(١) في النسختين: (عابر) بالباء، ولعلها تصحفت عن: غابر.

(٢) البيت في «تهذيب اللغة» ١/ ٦٩١ (حاب)، «اللسان» ٢/ ١٠٣٦. والشَّول: هو الماء القليل. انظر «مقاييس اللغة» ٣/ ٢٣٠. والشاهد: المُتَحوَّب أي المتعبِّد.

(٣) من «تهذيب اللغة» ١٣/ ٦٩١ (حاب).

(٤) انظر: «تفسير الطبري» ٧/ ٥٤١، «تهذيب اللغة» ٣/ ٢٩٥٩ (قسط) .

(٥) انظر: «تهذيب اللغة» ٣/ ٢٩٥٩، «مقاييس اللغة» ٥/ ٨٥ (قسط).

(٦) الظاهر أن هذا نهاية كلام الزجاجي، ولم أعثر عليه فيما بين يديّ من مصنفاته. انظر «جمهرة اللغة» ٢/ ٨٣٦، «تهذيب اللغة» ٣/ ٢٩٥٩ (قسط).

واختلف أقوال أهل التأويل في هذه الآية، فرُوي عن عروة أنه قال: قلت لعائشة: قول الله تعالى: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ﴾؟ فقالت يا ابن أختي هي اليتيمة تكون في حَجرِ وليّها فيرغب في مالها وجمالها ويريد أن ينكحها بأدنى من صداقها، فنُهوا أن ينكحوهن إلا أن يقسطوا لهن في إكمال الصداق، وأُمِروا أن يَنكحوا ما سِواهن من النساء(١).

وعلى هذا التفسير تقدير الآية: وإن خفتم ألا تُقسطوا في نكاح اليتامى، أي: الإناث منهم، فحذف المضاف؛ لأن قوله بعد: ﴿فَانكِحُوا﴾ يدل على النكاح(٢).

وقوله تعالى: ﴿فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُم﴾ أي: من غيرهن، وذلك أن قوله: ﴿فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُم﴾ بعد ذكر خوف الحَرج مِن نِكاح اليتامى، يدل على أن المراد به من غيرهن(٣).

هذا وجه ما رُوي عن عائشة رضي الله عنها في هذه الآية.

وقال ابن عباس في رواية الوالبي(٤) وعطاء، يقول: فكما خِفتم ألا تُقسطوا في اليتامى وَهمَّكم ذلك، فكذلك فخافوا في النساء ألا تعدلوا فيهن ولا تتزوجوا أكثر مما يمكنكم إمساكهن والقيام بحقهن؛ لأن النساء كاليتامى في الضعف، والعجز(٥).

---

(١) أخرجه البخاري بنحوه (٢٤٩٤) كتاب الشركة، باب: شركة اليتيم وأهل الميراث، ومسلم (٣٠١٣) كتاب التفسير، وعبد الرزاق في «تفسيره» ١/ ١٤٥، والنسائي في «تفسيره» ١/ ٣٦٠، ٣٦١، والطبري ٧/ ٥٣١، وغيرهم.

(٢) انظر: «معاني القرآن» للزجاج ٢/ ٨.

(٣) انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ٢٣٢، «تفسير البغوي» ٢/ ١٦٠.

(٤) هو أبو الحسن علي بن أبي طلحة، تقدمت ترجمته.

(٥) من «الكشف والبيان» ٤/ ٥ب، ٦أ، وأشار الثعلبي إلى أن هذه رواية الوالبي عن =

وهذا قول سعيد بن جبير، وقتادة، والربيع، والضحاك، والسدي[(١)]، واختيار الفراء[(٢)].

وشرح ابن قتيبة هذا القول، فقال: المعنى: أن الله -جل وعز- قال لنا: فكما تخافون أن لا تعدلوا بين اليتامى إذا أكلفتموهم[(٣)]، فخافوا أيضًا أنْ لا تعدلوا بين النساء إذا نكحتموهن، فانكحوا اثنتين، وثلاثًا، وأربعًا، ولا تتجاوزوا ذلك فتعجزوا عن العدل[(٤)].

وقال ابن عباس: قُصِر الرجالُ على أربع، مِنْ أجل اليتامى[(٥)].

= ابن عباس، ولم أجد رواية عطاء، وقد أخرجه ابن جرير بمعناه من رواية علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في «تفسير الطبري» ٤/ ٢٣٣، وانظر «أسباب النزول» للمؤلف ١٤٦-١٤٧، «زاد المسير» ٢/ ٦، «الدر المنثور» ٢/ ٢٠٩.

(١) انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ٢٣٣، «الكشف والبيان» ٤/ ٥ب، ٦أ، «أسباب النزول» ١٤٦-١٤٧، «زاد المسير» ٢/ ٦، «الدر المنثور» ٢/ ٢٠٩ .

(٢) انظر: «معاني القرآن» ١/ ٢٥٣، واختار القول أيضًا ابن جرير في «تفسيره» ٤/ ٢٣٣.

(٣) هكذا في (أ)، (د) والظاهر أن هذه الكلمة مُصحّفة من (كفلتموهم) بتقديم الفاء على اللام كما عند ابن قتيبة في «مشكل القرآن» ص٧٢ على أن المعنى يصح على ما هو مذكور في المتن، أي: كلفتم أمرهن والقيام على مصالحهن .

(٤) انتهى من «مشكل القرآن» ص٧٢، والواقع أن المؤلف حذف جملة مهمة من صدر الكلام وذلك أن ابن قتيبة قال: والمعنى: أن الله تعالى قصر الرجال على أربع نسوة وحرّم عليهم أن ينكحوا أكثر منهن، لأنه لو أباح لهم أن ينكحوا من الحرائر ما أباح من ملك اليمين لم يستطيعوا العدل عليهن بالتسوية بينهن، فقال لنا: فكما تخافون.. إلى آخر ما نقله المؤلف.

(٥) أخرجه ابن جرير في «تفسيره» من رواية طاوس ٤/ ٢٣٣، وفيه: من أجل أموال اليتامى، والثعلبي ٤/ ٥ب، وانظر «الدر المنثور» ٢/ ٢٠٩.

وكان[١] العدل في اليتامى شديدًا على كافِلِهم، قصر الرجال على ما بين الواحدة إلى الأربع من النساء، ولم يُطلَق لهم ما فوق ذلك لئلا يميلوا.

وقال مجاهد: معنى الآية: إن تحرجتم من ولاية اليتامى وأموالهم إيمانًا وتصديقًا فكذلك تحرجوا مِن الزنا، فانكحوا النساء الحلال نكاحًا طيبًا ثم بين لهم عددًا محصورًا، وكانوا يتزوجون ما شاءوا من غير عدد[٢]، وهذا القول اختيار الزجاج[٣].

وهذه أوجهٌ صحيحةٌ من التأويل لهذه الآية[٤].

---

(١) هكذا العبارة، ولعل الصواب: ولما كان العدل ..

(٢) الأثر بنحوه في «تفسير مجاهد» ١/ ١٤٤.
وأخرجه ابن جرير ٤/ ٢٣٦، والأثر عنده إلى (نكاحًا طيبًا) وقد أخذه المؤلف من الثعلبي ٤/ ٦أ، وانظره في: «معاني الزجاج» ٢/ ٨، «معالم التنزيل» ٢/ ١٦١، وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد وابن أبي حاتم وابن المنذر كما في «الدر المنثور» ٢/ ٢١٠.

(٣) لم أر اختيارًا للزجاج لهذا القول الأخير الذي ذهب إليه مجاهد، وإنما ساق أقوالًا وذكر هذا القول في مقدمتها.
انظر: «معاني الزجاج» ٢/ ٨.

(٤) هذا رأي المؤلف، وبعض المفسرين ساق هذه الأقوال دون ترجيح كالزجاج في المصدر السابق، والبغوي في «معالم التنزيل» ١/ ٣٩١، والقرطبي في «الجامع لأحكام القرآن» ٥/ ١٢، مما يؤيد احتمال الآية لهذه الأوجه. لكن ابن جرير -كما تقدم- اختار القول الثاني حيث قال: وأولى الأقوال التي ذكرناها في ذلك بتأويل الآية قول من قال: تأويلها: وإن خفتم ألا تقسطوا في اليتامى، فكذلك فخافوا في النساء فلا تنكحوا منهن إلا ما لا تخافون أن تجوروا فيه منهن..
«تفسير الطبري» ٤/ ٢٣٥، وقد علل لاختياره كعادته.

(٥) انظر: «المقتضب» ٣/ ٦٣، ٤/ ٢١٧، «معاني الزجاج» ٢/ ٨، «حروف المعاني»

وقوله تعالى: ﴿مَا طَابَ﴾ ولم يقل: (من) الأصل أن (من) لما يعقل، و(ما) لما لا يعقل[(١)].

ولأهل العربية في هذا قولان: **أحدهما**: أن (ما) ههنا عبارة عن المصدر، فقال الفراء: معناه فانكحوا الطيب لكم من النساء[(٢)].

وقال مجاهد: فانكحوا النكاح الذي طاب لكم من النساء[(٣)].

قال الفراء: وهذا كما تقول في الكلام: خُذ من عبيدي ما شئت، أي: مشيئتك فإن قلت: مَن شئت، فمعناه: خذ الذي شئت[(٤)].

فعلى هذا (ما طاب) بمنزلة الطيب.

والقول الثاني: أن (ما) و(من) ربما يتعاقبان، قال الله تعالى: ﴿وَٱلسَّمَآءِ وَمَا بَنَىٰهَا﴾ [الشمس: ٥]، وقال: ﴿فَمِنْهُم مَّن يَمْشِى عَلَىٰ بَطْنِهِۦ﴾[(٥)] [النور: ٤٥].

للزجاجي ٥٤، ٥٥، «شرح شذور الذهب» ١٨٩-١٩٠.

(١) هذا مُؤدَّى رأي الفراء، وليس بنصه. انظر: «معاني الفراء» ١/ ٢٥٣، ٢٥٤.

(٢) الذي ظهر لي أن هذا معنى كلام مجاهد في الأثر المتقدم عنه قريبًا ص٨٨ من قوله: (فانكحوا النساء الحلال نكاحا طيبا) لأني لم أجد له هذا الكلام الذي أورده المؤلف هنا بنصه، وانظر: «تفسير الطبري» ٤/ ٢٣٦-٢٣٧ ففيه ما يؤيد أن هذا معنى كلامه.

(٣) «معاني القرآن» للفراء ١/ ٢٥٤ -بتصرف-، وانظر: «تفسير الطبري» ٤/ ٢٣٦-٢٣٧، «معاني القرآن» للزجاج ٢/ ٨، «إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٤٣٤.

(٤) انظر: «المقتضب» ٤/ ١٨٥، ٢١٨، «معالم التنزيل» ١/ ١٦١، «الإملاء بهامش الفتوحات» ٢/ ١٨٥، «الجامع لأحكام القرآن» ٥/ ١٢، «الدر المصون» ٣/ ٥٦١. وقال أبو حيان في «البحر المحيط» ٣/ ١٦٢: وقرأ ابن أبي عبلة (من طاب) وقرأ الجمهور (ما طاب) فقيل (ما) بمعنى من، وهذا مذهب من يُجَوِّز وقوع ما على أحاد العقلاء، وهو مرجوح.

وحكى أبو عَمْرو بن العلاء[(١)]، عن العرب: سبحان ما سبح له الرعد[(٢)].

ومعنى قوله (طاب) أي: حلّ[(٣)]، وإنما أباح النكاح من اللاتي تحل دون المحرمات اللواتي ذُكِرن في قوله: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَـٰتُكُمْ﴾ [النساء: ٢٣] إلى آخر الآية[(٤)].

وقوله تعالى: ﴿مَثْنَىٰ وَثُلَـٰثَ وَرُبَـٰعَ﴾. بدل مما طاب، ومعناه: اثنتين، وثلاثًا (ثلاثًا[(٥)]) وأربعًا (أربعًا)[(٦)].

قال أبو إسحاق[(٧)]: إلا أنه لم ينصرف لجهتين لا أعلم أحدًا من النحويين ذكرهما؛ وهي أنه اجتمع فيه علتان: أنه معدول عن اثنتين اثنتين[(٨)] وثلاث ثلاث، وأنه عُدِل عن تأنيث.

قال أصحابنا[(٩)]: إنه اجتمع علتان: أنه عَدْل[(١٠)]، وأنه نكرة، والنكرة أصل الأشياء[(١١)]، وهذا[(١٢)] كان ينبغي أن يخفّفه[(١٣)]؛ لأنّ النكرة

---

(١) هو زبان بن العلاء بن عمار التميمي البصري أحد القراء السبعة، تقدمت ترجمته.

(٢) من «الكشف والبيان» ٤/ ٦ب. وقد نسب المبرد في «المقتضب» ٤/ ٢٨٥ هذا القول لأبي زيد. وانظر: «تفسير القرطبي» ٥/ ١٣.

(٣) انظر: «الطبري» ٤/ ٢٣٦، «معاني القرآن» للزجاج ٢/ ٨، «معالم التنزيل» ٢/ ١٦١.

(٤) انظر: «معاني القرآن» للزجاج ٢/ ٨، ٩، «إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٣٩٣.

(٥) هذا التكرير ليس في (د). والكلام من أوله للزجاج في «معاني القرآن» ٢/ ٩.

(٦) هذا التكرير ليس في (د). والكلام من أوله للزجاج في «معاني القرآن» ٢/ ٩.

(٧) أي الزجاج في «معانيه» ٢/ ٩.

(٨) عند الزجاج في «المعاني»: اثنين اثنين بالتذكير.

(٩) لا يزال الكلام لأبي إسحاق الزجاج، والظاهر أنه يقصد البصريين من النحاة.

(١٠) في «معاني الزجاج» أنه عُدِل عن تأنيث.

(١١) عند الزجاج: الأسماء.

(١٢) عند الزجاج: بهذا.

(١٣) عند الزجاج: نخففه وهو أولى.

تخفف ولا تعد (فرعًا[١]) هذا كلام أبي إسحاق[٢].

وقد أخطا لي[٣] في موضعين من هذا الفصل أصلحهما أبو علي وذكر معنى العدل فقال[٤]: اعلم أنّ العدل ضرب من الاشتقاق، فكل معدول مشتق، وليس كل مشتق معدولًا، وإنما صار العدل ثقلًا.

وثانيًا: لأنك تلفظ بكلمة وتريد بها كلمة على لفظ آخر، ألا ترى أنك تريد بعُمَر وزُفَر (عَامِرًا وَزافِرًا)[٥]، فأنت تلفظ بكلمة وتريد أخرى، وليس كذلك سائر المشتقات، لأنك تريد بها نفس اللفظ المسموع، ولست تُحيل بها على لفظ آخر، نحو: ضارب ومضروب؛ فإنهما اشتقا من الضرب، ولا تريد بلفظ واحد منهما لفظًا غيره، كما تريد بُعمَر عامرًا، وبزُفَر زَافِرًا، وبمثنى اثنين اثنين، فصار المعدول بمخالفته سائر المشتقات ثقيلًا؛ إذ ليس في جنس الاشتقاق شيءٌ على حِدِّهِ.

وقول أبي إسحاق: إن مثنى لا ينصرف لجهتين: وهو أنه معدول عن اثنتين اثنتين، وأنه عُدِل عن تأنيث، مراده بهذا أنه لما عدل عن التأنيث كان ذلك ثقلًا آخر لما لم يكن المعدول عنه هو الأول المذكر، فزاد بذلك ثقلًا انضم إلى المعنى الأول فلم ينصرف.

إلى هذا الوجه ذهب أبو إسحاق، ولو سُلِّم له أنه عُدِل عن تأنيث لم يكن ثقلًا مانعًا من الصرف يدل على ذلك أن التعريف ثانٍ، كما أن التأنيث

---

(١) في (د): (نوعًا)، وما أثبته هو الموافق لما في «معاني الزجاج».

(٢) في «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٩.

(٣) قد تكون: (لي) زيادة من الناسخ.

(٤) كلام أبي علي من كتابه «الإغفال» فيما أغفله الزجاج ٢/ ل٦٣.

(٥) في (د): (زافرًا وعامرًا).

كذلك، ولم يكن العدل عن التعريف ثقلًا معتدًا في منع الصرف، ألا ترى أنه لو كان مُعتَدًا به لوجب أن لا ينصرف (عُمر) في النكرة في قول جميع الناس، دلالة على أن العدل عن التعريف غير معتد به ثقلًا، على أنا لا نسلم أنه معدول عن تأنيث.

وقوله في ذلك دعوى لا دلالة عليها، ألا ترى أنه لا يجد فصلًا بينه وبين من قَلَب هذا عليه، فقال: إنه معدول عن التذكير هو أقرب إلى الصواب؛ لأن الأصل التذكير حتى يُعلم التأنيث، ولم نعلم التأنيث هنا. فإن قال: عَلِمنا التأنيث بقوله: ﴿مِّنَ ٱلنِّسَآءِ مَثۡنَىٰ﴾ فجرى على النساء وهي مؤنثة، قيل: لا يدل هذا على أنّ العدل عن التأنيث، بل العدل يكون عن التذكير، وإنما جرى على النساء، من حيث كان تأنيثها تأنيث الجمع، وهذا الضرب من التأنيث ليس بحقيقي، ألا ترى أنك تقول: هي الرجال، كما تقول: هي النساء، فلما كان تأنيث النساء تأنيث الجمع جرى عليه هذه الأسماء كما جرى على غير النساء مما تأنيثه تأنيث جمع؛ لأنّ تأنيث الجمع ليس بحقيقي، إنما هي من أجل اللفظ، فهو مثل: الدار، والنار، وما أشبه ذلك.

ولو جاز لقائل أن يقول: مثنى وبابُه معدول عن مؤنث لما جرى على النساء وواحدتهن مؤنثة، لجاز لآخر أن يقول: إنه مذكر؛ لأنه جرى صفة على الأجنحة في قوله: ﴿أُوْلِيٓ أَجۡنِحَةٖ مَّثۡنَىٰ﴾ [فاطر:١]، وواحدها مُذكّر.

وهذا هو القول والوجه لما بينّا أنّ تأنيث الجمع ليس بحقيقي، على أن هذه الأسماء قد جرت المذكر الحقيقي، قال:

ولقد قتلتُكم[١] ثناءَ وَموحَدًا وتركتُ مُرَّة مثل أمسِ الدَّابِرِ[٢]

فأما ما ذكره في قوله: قال: إنه اجتمع فيه علتان، أنه عَدْل وأنه نكرة، الفصل إلى آخره، فاعلم أنه غلط بين في الحكاية عنهم، وإنما يذهبون في امتناعه من الانصراف إلى أنه معدول، وأنه صفة. وهذا لفظ سيبويه، قال[٣] عن الخليل في (أحاد، ومثنى): إنما كان حده واحدا واحدا، واثنين واثنين، فجاء (معدولًا[٤]) عن وجهه فتُرِك صرفه. قلت: أتصرفه في النكرة؟ قال: لا؛ لأنه نكرة يوصف به نكرة.

وحكى الخليل، عن أبي عمرو أنه قال في قوله: ﴿أُوْلِيٓ أَجْنِحَةٖ مَّثْنَىٰ وَثُلَٰثَ وَرُبَٰعَۚ﴾ [فاطر: ١]: أنها صفة[٥].

فقد نصوا على الصفة كما ترى، ونحو هذا قال أبو الحسن[٦] وغيره من أصحابنا. انقضى كلام أبي علي[٧].

---

(١) في النسختين: (قبلتكم) بالموحدة التحتية، وما أثبته حسب «الإغفال» والمصادر الآتية.

(٢) البيت لصَخر بن عمرو بن الشّريد السُلمي.
انظر: «مجاز القرآن» ١/ ١١٥، «أدب الكاتب» ص٤٥٨، «تفسير الطبري» ٤/ ٢٣٧، لكن عند أبي عبيدة وابن جرير قافيته: كأمس المدبر، ومال إلى ذلك محمود شاكر في حاشيته على ابن جرير. والشاهد منه كما في «مجاز القرآن» أنه اخرج اثني مخرج ثلاث.

(٣) أي سيبويه في «الكتاب» ٣/ ٢٢٥.

(٤) في «الكتاب» محدودًا.

(٥) انتهى أخذ أبي علي من سيبويه في «الكتاب» ٢/ ٢٢٥، وانظر: «الطبري» ٤/ ٢٣٧.

(٦) إن كان يريد الأخفش -وهو الظاهر- فإن رأيه مغاير لما ذكر كما سيأتي.

(٧) من «الإغفال» ٢/ ل٦٣-٦٧ بتصرف.

ومن النحويين[١] من يذهب إلى أن العلّة المانعة للصرف في (مثنى) وبابه، أن العدل تكرر فيه؛ لأنه عُدِل لفظ (اثنين)، وعُدِل عن معناه أيضًا، وذلك لا يستعمل في موضع يستعمل[٢] فيه الأعداد غير المعدولة. ألا ترى أنك تقول: جاءني اثنان وثلاثة، ولا يجوز أن تقول: جاءني مثنى وثلاث، حتى يتقدم قبله جمع؛ لأن هذا الباب جُعِل بيانًا لترتيب الفعل، فإذا قال القائل: جاءني القوم مثنى مثنى، أفاد أن ترتيب مجيئهم وقع اثنين اثنين.

وأما الأعداد غير المعدولة، فإنما الغرض فيها الإخبار عن مقدار المعدود (دون[٣]) غيره، فقد بان بما ذكرنا اختلافهما في المعنى، فلذلك جاز أن تقوم العلة مقام العلتين، لإيجابها حكمين مختلفين[٤].

والواو في قوله: ﴿مَثۡنَىٰ وَثُلَٰثَ وَرُبَٰعَۖ﴾ دالة على تفرّق الأنواع، وتجنيس المُباح من الزوجات، فمن تزوج مثنى لم يضم إليهما ثلاثًا، وكذلك من تزوج ثلاثًا لم يضم إليهن أربعًا.

قال الشاعر:

ولَـكِـنَّـمَـا أَهْـلِـي بـوادٍ أَنـيـسُـه ذئابٌ تَبَغَّى الناس مثْنَى وَموْحَدا[٥]

---

(١) كالأخفش في «معاني القرآن» ١/ ٤٣١، والنحاس في «إعراب القرآن» ١/ ٣٩٣-٣٩٤، وقد تبعهم في ذلك أبو حيان في «البحر المحيط» ٣/ ١٥١، والسمين الحلبي في «الدر المصون» ٣/ ٥٦٣، وعبارة الأخيرين لا تختلف عن عبارة المؤلف إلا يسيرًا فيحتمل إفادتهما منه.

(٢) في «البحر»، و«الدر» (تستعمل) بالتاء.

(٣) في (د): (عن)، وما أثبته مطابق لـ «البحر»، و«الدر».

(٤) انظر: «معاني القرآن» للأخفش ١/ ٤٣١، ٤٣٢، «البحر المحيط» ٣/ ١٥١، «الدر المصون» ٣/ ٥٦٣.

(٥) البيت لساعدة بن جُؤيّة الهذلي كما في «ديوان الهذليين» ١/ ٢٣٧، «الكتاب» =

فعَنى مثنى في حال، وموحد في حال أخرى، وليس (موحد) مضمومًا إلى (مثنى) في المعنى.

وقال ابن الأنباري: الواو هنا معناها التفرّق، وليست واوًا جامعة، فإذا كانت بهذه الصفة قُدِّر الفعل بعدها، وكان التأويل: فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى، وانكحوا ثلاثًا في غير الحال الأول، وانكحوا رباع في غير الحالين(١).

وهذا معنى قول النحويين: أن الواو ههنا للبدل(٢)، كأنه قيل: وثلاث بدلا من مثنى، ورُباع بدلًا من ثلاث(٣).

= ٣/ ٢٢٦، «اللسان» ١/ ٣٢١ (بغا). وهو من شواهد «مجاز القرآن» ١/ ١١٤، «معاني القرآن» للأخفش ١/ ٤٣٢، «المقتضب»، «معاني القرآن» للزجاج ٢/ ١٠. وقد اختلفت الرواية في قافية البيت بين الرفع والنصب، فجاءت: موحدا كما عند المؤلف في «مجاز القرآن»، «معاني القرآن» للأخفش، «اللسان». وجاءت موحد في «الديوان»، «الكتاب»، «المقتضب»، «معاني القرآن» للزجاج، ولعل هذه أرجح لموافقتها قوافي القصيدة، انظر «ديوان الهذليين» ١/ ٢٣٦-٢٤٢. أما معنى البيت فجاء في شرحه في «الديوان»: يقول: أهلي بواد ليس به أنيس: هم مع السباع والوحش في بلد مقفر. مثنى: اثنان اثنان. وموحد: واحد واحد، ومعنى تبغّى: تطلب. كما في «اللسان».

(١) لم أقف على كلام ابن الأنباري فيما بين يديّ من مصنفاته.

(٢) إذا كان المؤلف -وهو الظاهر- يقصد أن (مثنى وثلاث ورباع) بدل مما قبلها، فهي في موضع نصب على البدل من (ما) في (ما طاب) عند بعض النحاة. انظر «إعراب القرآن» للنحاس (٣٩٣)، «مشكل إعراب القرآن» ١/ ١٨٩، «غرائب التفسير» للكرماني ١/ ٢٨١، «الدر المصون» ٣/ ٥٦٢. وإن كان غير ذلك فإني لم أجد -فيما اطلعت عليه من كتب التفسير وإعراب القرآن ومعاني الحروف- أن الواو تأتي بمعنى البدل، والله أعلم.

(٣) انظر: «القرطبي» ٥/ ١٧.

وقال صاحب النظم[(١)]: الواو في هذا الفصل بمنزلة (أو)؛ لأنه لما كانت (أو) بمنزلة واو النسق جاز أن تكون الواو بمنزلة (أو)[(٢)].

ولا تدل هذه الآية على إباحة التسع[(٣)]؛ لأن الله تعالى خاطب العرب بأفصح اللغات وأبلغها، وليس من شأن الخطيب البليغ أَنْ يُفرِّق العدد في مثل هذه الحال، يقول: أعط زيدًا درهمين وثلاثة وأربعة؛ لأنه يصير أعيا كلام[(٤)].

وقوله تعالى: ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا﴾، أي: في الأربع، بالحب والجماع[(٥)].

---

(١) أي مصنف كتاب «نظم القرآن» وهو أبو علي الجرجاني.

(٢) انظر: الطبري ٤/ ٢٣٨، «الكشف والبيان» للثعلبي ٤/ ٦ب، «معالم التنزيل» ٢/ ١٦١، «غرائب التفسير» ١/ ٢٨٢، واستبعد أبو حيان أن تكون أو بمنزلة الواو، لأن أو لأحد الشيئين أو الأشياء، والواو لمطلق الجمع فيأخذ الناكحون من أرادوا نكاحها على طريق الجمع. انظر: «البحر» ٣/ ١٦٣. وما ذكره المؤلف حول الواو هنا أقوال متقاربة من حيث المعنى.

(٣) يشير المؤلف إلى بطلان رأي الشيعة الرافضة في ذلك. وانظر: «معاني القرآن» للزجاج ٢/ ١٠، والبغوي ٢/ ١٦١، والقرطبي ٥/ ١٧، و«البحر المحيط» ٣/ ١٦٣، وابن كثير ١/ ٤٨٨.

(٤) من «معاني القرآن» للزجاج ٢/ ١٠ بتصرف. وانظر: «غرائب التفسير» للكرماني ١/ ٢٨٢.

(٥) هذا رأي الضحاك كما عند الطبري ٤/ ٢٣٩، والفراء في «معاني القرآن» ١/ ٢٥٥. انظر: القرطبي ٥/ ٢٠. والظاهر أن العدل إنما هو بالنفقة والقسمة ونحوهما، وليس الزوج مُطالبًا بالعدل في الأمور القلبية والنفسية كالحب، ويدل على ذلك أن الله -ﷻ- يقول: ﴿وَلَن تَسْتَطِيعُوا أَن تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ﴾ [النساء: ١٢٩]، قال الطبري ٥/ ٣١٣ في معناه: لن تطيقوا أيها الرجال أن تسووا بين نسائكم وأزواجكم في حبهن بقلوبكم حتى تعدلوا بينهن في ذلك، فلا يكون في قلوبكم لبعضهن من المحبة إلا مثل ما لصواحبها؛ لأن ذلك مما لا تملكونه وليس إليكم.=

﴿فَوَٰحِدَةً﴾ أي: فلينكح كل واحد منكم واحدة[١].

ومن قرأ بالرفع[٢] أراد: فواحدةٌ مقنَع، أو فواحدةٌ رضا[٣].

وقوله تعالى: ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَٰنُكُمْ﴾. يريد من الجواري[٤]؛ لأنه لا يلزم فيهن من الحقوق كالذي يلزم في الحرائر، ولا قسمة فيهن باليوم والليلة[٥].

ومعنى الأيمان ههنا بيان، تقديره: أو ما ملكتم[٦].

= وعن عائشة -رضي الله عنها- قالت: كان رسول الله ﷺ يقسم فيعدل، ويقول: اللهم هذا قسمي فيما أملك، فلا تلمني فيما تملك ولا أملك. قال أبو داود: يعني القلب أخرجه أبو داود (٢١٣٤) كتاب: النكاح، باب: في القسم بين النساء، والنسائي ٧/ ٦٤ كتاب: عشرة النساء، باب: ميل الرجل إلى بعض نسائه، والترمذي (١١٤٠) كتاب النكاح، باب: ما جاء في التسوية بين الضرائر، وابن ماجه (١٩٧١) كتاب النكاح، باب: القسمة بين النساء، وابن حبان في «صحيحه» ١٠/ ٥ (٤٢٠٥).

وأشار ابن حجر إلى أن فيه مقالًا، انظر: «التلخيص الحبير» ٣/ ١٣٩.

(١) هذا التقدير على قراءة النصب وهي قراءة الجمهور من العشرة. انظر: «إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٣٩٤، «المبسوط» / ١٥٣، «النشر» ٢/ ٢٤٧، «إتحاف فضلاء البشر» ص١٨٦.

(٢) وهو أبو جعفر وحده من العشرة. انظر: «المبسوط» / ١٥٣، «النشر» ٢/ ٢٤٧، «الإتحاف» / ١٨٦.

(٣) «معاني القرآن» للفراء ١/ ٢٥٥، وانظر: «إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٣٩٤، «الإتحاف» ص١٨٦.

(٤) أخرج الطبري ٤/ ٢٣٩ عن السدي أنه قال: السراري؛ وانظر: القرطبي ٥/ ٢٠.

(٥) من «الكشف والبيان» ٤/ ٧ أ بتصرف. وهذا ما دلت عليه الآية أنه لا يجب للإماء ما يجب للحرائر، ولكن الظاهر أنه يستحب. انظر: البغوي ٢/ ١٦٢، القرطبي ٥/ ٢٠، ابن كثير ١/ ٤٩٠.

(٦) «الكشف والبيان» ٤/ ٧ أ، وانظر: «تفسير البغوي» ٢/ ١٦٢.

وقوله تعالى: ﴿ذَٰلِكَ أَدۡنَىٰٓ أَلَّا تَعُولُواْ﴾ [النساء: ٣]. الإشارة في ﴿ذَٰلِكَ﴾ تعود إلى قوله: ﴿فَٱنكِحُواْ مَا طَابَ﴾[١] أي: نكاحكم هؤلاء النسوة على قلة عددهن أقرب إلى العدل وأبعد من الظلم والجور.

ومعنى ﴿تَعُولُواْ﴾: تميلوا (وتجورا)[٢]، عن جميع أهل التفسير واللغة[٣]، وروي ذلك مرفوعًا.

روت عائشة، عن النبي ﷺ في قوله: ﴿ذَٰلِكَ أَدۡنَىٰٓ أَلَّا تَعُولُواْ﴾ قال: «**لا تجوروا**». ورُوي: «**أن لا تميلوا**»[٤]. كلا[٥] اللفظين مرويّ.

قال ابن المظفر: العَول المَيل في الحكم إلى الجور[٦].

وقال أبو عبيدة، عن الأصمعي: وعال الميزان إذا مال، وإنما هو مأخوذ من الجور[٧]، وأنشد لأبي طالب[٨]:

---

(١) لعل هذا وهم من المؤلف، فالذي يظهر أنّ اسم الإشارة يعود إلى قوله: ﴿فَإِنۡ خِفۡتُمۡ أَلَّا تَعۡدِلُواْ فَوَٰحِدَةً أَوۡ مَا مَلَكَتۡ أَيۡمَٰنُكُمۡۚ﴾، يؤيد هذا بقية كلامه. وانظر: الطبري ٤/ ٢٣٨.

(٢) هكذا في (أ)، (د). والصواب: (تجوروا).

(٣) سيأتي تفصيلٌ وتعدادٌ لمن ذهب إلى ذلك من أهل التفسير والعربية قريبًا عند المؤلف، وارجع إلى مظانه هناك.

(٤) أخرج الحديث بالروايتين الثعلبي في «الكشف والبيان» ٤/ ٢٧، قال ابن أبي حاتم: قال أبي: هذا حديث خطأ، الصحيح، عن عائشة موقوف، «تفسير القرآن العظيم» لابن أبي حاتم ٣/ ٨٦٠ بتحقيق حكمت بشير بابين (رسالة دكتوراه في أم القرى)، وانظر «تفسير ابن كثير» ١/ ٤٩٠.

(٥) في (أ): (كلى).

(٦) «تهذيب اللغة» ٣/ ٢٢٨٨ (عال)، وابن المظفر هو المعروف بالليث، وتقدمت ترجمته.

(٧) من «تهذيب اللغة» ٣/ ٢٢٨٨ (عال)، وانظر: «مجاز القرآن» ١/ ١١٧ .

(٨) هو عبد مناف بن قصي بن هاشم القرشي، ابن عم النبي ﷺ تقدمت ترجمته.

بِـمـيـزانِ قـسـطٍ لا يُـعِـلّ شَـعـيـرةً
ووزّانُ صـدقٍ وزنُـه غـيـرُ عـائـلِ[(١)]

وقال الفراء: عال الرجل يعول عَولًا وعِيالةً، إذا مال وجار[(٢)].

وعلى هذا القول ابن عباس، والحسن، وإبراهيم، وقتادة، والربيع، والسدي، وأبو مالك[(٣)]،

وعكرمة[(٤)]، والفراء[(٥)]، والزجاج[(٦)]، وابن قتيبة[(٧)]، وابن الأنباري[(٨)].

---

(١) البيت من قصيدة طويلة مشهورة بيّن فيها أبو طالب وقوفه مع النبي ﷺ لما خشي قومه ودهماء العرب كما في «سيرة ابن هشام» ١/ ٢٨٦-٢٩٨، وهو في الطبري ٤/ ٢٤٠، «الزاهر» لابن الأنباري ١/ ١٤١، «تهذيب اللغة» ٣/ ٢٢٨٨ (عال)، وابن كثير ١/ ٤٩٠. وقوله: «**لا يعل**» يبدو أنه بالغين (يغل) كما عند الطبري، وفي «السيرة»: يخس بدل يغل، والمعنى كما في حاشية الطبري: أي: لا ينقص. و(وزان) عند الطبري وابن الأنباري بلفظ (ووازن). وعجز هذا البيت في «السيرة»، «تهذيب اللغة»، و«ابن كثير»:

لـه شـاهـد مـن نـفـسـه غـيـر عـائـل

قال ابن الأنباري: معناه: غير مائل، وهذا هو الشاهد من البيت هنا .

(٢) ليس في «معاني القرآن»، وإنما الذي فيه: ﴿ذَٰلِكَ أَدْنَىٰٓ أَلَّا تَعُولُوا۟﴾: ألا تميلوا، وهو أيضًا في كلام العرب: قد عال يعول.

(٣) هو: غَزوان الغِفاري الكوفي، تقدمت ترجمته.

(٤) انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ٢٤٠، و«البغوي» ١/ ١٦٣، و«ابن كثير» ١/ ٤٩٠، و«الدر المنثور» ٢/ ٢١١.

(٥) في «معاني القرآن» ١/ ٢٥٥.

(٦) في «معاني القرآن» وإعرابه ٢/ ١.

(٧) في «غريب القرآن» ص١١٩.

(٨) انظر: «غريب القرآن» لابن عزيز ص٣٣.

وأخبرني العروضي قراءةً، وسعيد بن العباس القرشي كتابةً، عن الأزهري، قال: أخبرني عبد الملك[(١)]، عن الربيع[(٢)]، عن الشافعي رضي الله عنه[(٣)] أنه قال: معناه ألّا يكثر عيالكم[(٤)].

وإلى هذا القول ذهب من المفسرين عبد الرحمن بن زيد بن أسلم[(٥)]، وليس قول من خطّأ الشافعي في هذا بشيءٍ، فقد روى لنا الفسوي أبو الحسين، عن حَمْد بن محمد الفقيه، عن أبي عمر[(٦)] محمد بن عبد الواحد، عن أحمد بن يحيى، عن سَلَمة[(٧)]، عن الفراء، عن الكسائي[(٨)]، أنه قال: ومن العرب الفُصَحاء من يقول: عال يعول، إذا كثر عياله[(٩)].

قال الكسائي: وهي لغة فصيحة سمعتُها من العرب[(١٠)].

---

(١) لم أعرفه.

(٢) هو أبو محمد الربيع بن سليمان بن عبد الجبار المُرادي المَصري المُؤَذِّن، صاحب الشافعي وراوي كتبه، ثقة، أخرج له أصحاب السنن، توفي - رحمه الله- سنة ٢٧٠هـ. انظر: «طبقات الفقهاء» للشيرازي ص١٠٩، «سير أعلام النبلاء» ١٢/ ٥٨٧، «التقريب» ص٢٠٦ رقم (١٨٩٤).

(٣) السند من الأزهري إلى الشافعي في «تهذيب اللغة» ٣/ ٢٢٨٧ (عال).

(٤) «تهذيب اللغة» ٣/ ٢٢٨٧ (عال)، وانظر: «تفسير البغوي» ٢/ ١٦٢، «تفسير القرطبي» ٥/ ٢١.

(٥) أخرجه الطبري ١/ ٢٤١ بلفظ: أهون عليك في العيال. وانظر: «تهذيب اللغة» ٣/ ٢٢٨٧ (عال)، «زاد المسير» ٢/ ١٠، «الدر المنثور» ٢/ ٢١١.

(٦) السند من أبي عمر إلى آخره في «تهذيب اللغة» ٣/ ٢٢٨٧ (عال).

(٧) أبو محمد سلمة بن عاصم النحوي، تقدمت ترجمته عند تفسير [البقرة: ١٠٢].

(٨) هو أبو الحسن علي بن حمزة بن عبد الله الأسدي.

(٩) «تهذيب اللغة» ٣/ ٢٢٨٧ (عال).

(١٠) هذا القول للكسائي ليس في «تهذيب اللغة».

قال الأزهري[(١)]: وهذا يدل على أن الشافعي لم يخطئ من جهة اللغة؛ لأن الكسائي ثقة مأمون[(٢)].

قال[(٣)]: والمعروف من كلام العرب: عال الرجل يعول، إذا جار ومال[(٤)]، وأعال[(٥)]، إذا كثر عياله[(٦)].

وقال ابن الأنباري: وهذا القول -على قلة القائلين به- له مخرج في اللغة، وهو أن العرب تقول: قد عالت الفريضة، إذا زادت سهامها، وأعلتها أنا (إذ أردت[(٧)]) في سهامها[(٨)]. فكذلك قوله: ﴿أَلَّا تَعُولُواْ﴾ معناه ألا يزداد عيالكم فتضيعوا الواجب والمفترض لهم[(٩)].

وهذا القول وإن صح، فالاختيار القول الأول[(١٠)]، لقوله: ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَـٰنُكُمْۚ﴾ فأطلق الآية من ملك اليمين، والأقل والأكثر منها[(١١)]، وهن كلهن عيال تتصل بهن المؤونة، وسواء كثر العيال من الحرائر أو الإماء،

---

(١) في «تهذيب اللغة» ٣/ ٢٢٨٧ (عال).
(٢) معنى كلام الأزهري وليس نصه.
(٣) أي الأزهري، وهو في «تهذيب اللغة» ٣/ ٢٢٨٧ (عال) متقدم على قوله السابق.
(٤) ومال ليس في «التهذيب». (٥) في «التهذيب»: وأعال يعيل.
(٦) انتهى من «تهذيب اللغة» ٣/ ٢٢٨٧ (عال). وانظر: «الزاهر» ١/ ١٤٠، ١٤١.
(٧) هكذا في (أ)، (د). ولعل الصواب: إذا زدت.
(٨) انظر: «غريب الحديث» لأبي عبيد ٢/ ٣٩٦، «تهذيب اللغة» ٣/ ٢٢٧٨ (عال).
(٩) لم أقف على قول ابن الأنباري هذا، لكن قال في «الزاهر» ١/ ١٤٠: ويقال: قد أعال الرجل يعيل فهو معيل: إذا كثر عياله.
(١٠) هذا الأسلوب من الترجيح حسن من المؤلف، لما فيه من التأديب مع أئمة علم الشريعة والعربية، كالشافعي والكسائي، عكس ما نهج الزجاج - رحمه الله- في هذا؛ حيث رد هذا القول بشدة، بل وتجاهل القائلين به فلم يصرح بأسمائهم. انظر «معاني القرآن» وإعرابه ٢/ ١١.
(١١) انظر: «معاني القرآن» للزجاج ٢/ ١١.

فلا معنى إذًا أن يقول: ذلك أدنى أن لا يكثر عليكم[١] بعد إباحة الكثير من السراري.

ودليل آخر، وهو أنه قال: ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا﴾ ولم يقل: أن تفتقروا، فكان الجواب معطوفًا على هذا الشرط، ولا يكون جوابه إلا بضد العدل وهو الجور، لا لكثرة العيال. ذكر هذا صاحب النظم[٢].

ورُوي عن مجاهد أنه قال: معنى قوله: ﴿أَلَّا تَعُولُوا﴾ ألا تضلوا[٣]. وهذا راجع إلى الأول[٤]، لأن الميل عن الحق ضلال.

قوله تعالى: ﴿وَءَاتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ نِحْلَةً﴾ فيه قولان:

أحدهما: أن هذا خطاب لأولياء النساء، وذلك أنّ العرب كانت في الجاهلية لا تُعطي النساء من مهورها شيئًا، ولذلك كانوا يقولون لمن وُلدت له ابنة: هنيئًا لك النافجة. ومعناه أنك تأخذ مهرها إبلًا فتضمها إلى إبلك فتنفج مالك، أي تعظمه[٥].

وقال ابن الأعرابي: النافجة ما يأخذه الرجل إذا زَوّج ابنته من الحُلوان فنهى الله ﷻ عن ذلك، وأمر بدفع الحق إلى أهله[٦].

---

(١) هكذا ولعل الصواب: عيالكم.

(٢) أي «نظم القرآن» وهو الجرجاني، تقدمت ترجمته.

(٣) رواه الثوري في «تفسيره» ص٨٧ بسنده عن مجاهد، وأورده الثعلبي في «الكشف والبيان» ٤/ ٧ب. انظر: «تفسير البغوي» ٢/ ١٦٢، «زاد المسير» ٢/ ١٠.

(٤) أي: تميلوا وتجوروا، قال الهواري لما ذكر القولين: وهو واحد، «تفسير كتاب الله العزيز» للهواري ١/ ٣٤٧.

(٥) انظر: «غريب القرآن» لابن قتيبة ص١١٥، ١٢٠، «تهذيب اللغة» (نفج) ٤/ ٣٦٢٤، «الكشف والبيان» ٤/ ٨أ.

(٦) لم أقف عليه.

وهذا قول الكلبي(١)، وأبي صالح(٢)، واختيار الفراء(٣)، وابن قتيبة(٤).

القول الثاني: أن الخطاب للأزواج، أُمِروا بإيفاء النساء مهورهن.

وهذا قول إبراهيم(٥)، وعلقمة، وقتادة(٦)، وابن زيد(٧)، واختيار الزجاج؛ قال: لأنه لا ذكر للأولياء ههنا، وما قبل هذا خطاب للناكحين وهم الأزواج(٨).

والصدقات والمهور، واحدتها صَدُقَة، وفيها لغات هذه أعلاها وهي لغة أهل الحجاز(٩).

وذكرنا أن موضوع (ص د ق) على هذا الترتيب، للإكمال والصحة في قوله: ﴿لَا تُبْطِلُوا صَدَقَاتِكُم﴾(١٠) [البقرة: ٢٦٤]، وعلى هذا الأصل سُمي المهر: صداقًا وصَدُقة؛ لأن عقد النكاح يتم ويكمل.

---

(١) انظر: «الكشف والبيان» ٤/٨أ، «معالم التنزيل» ٢/١٦٢.

(٢) أخرج قوله ابن جرير ٤/٢٤١.

(٣) في «معاني القرآن» ١/٢٥٦.

(٤) في «غريب القرآن» ص١١٥.

(٥) لم أقف على قول إبراهيم وهو النخعي.

(٦) انظر: «الدر المنثور» ٢/٢١٣.

(٧) أخرج ابن جرير في «تفسيره» ٤/٢٤١، عن قتادة في معنى (نخلة): يقول فريضة، يعني على الزواج.

(٨) أخرجه ابن جرير ٤/٢٤١ بنحو قول قتادة.

(٩) انظر: «معاني الزجاج» ٢/١٢. وهذا ما اختاره ابن جرير - رحمه الله- كما في «تفسيره» ٤/٢٤٢، والبغوي ٢/١٦٣، وهناك قول ثالث: وهو أن المراد النهي عن نكاح الشِّغار وهو رأي الحضرمي. انظر: «تفسير الطبري» ٤/٢٤٢، «الكشف والبيان» ٤/٨أ، «معالم التنزيل» ٢/١٦٣.

(١٠) انظر: «معاني القرآن» للزجاج، ٢/١٢، «إعراب القرآن» للنحاس ١/٤٩٤، «الكشف والبيان» ٤/٨ ب.

وقوله تعالى: ﴿نِحْلَةً﴾. قال ابن عباس[١]، وقتادة، وابن جريج، (وأبي زيد)[٢]: فريضة[٣]. وإنما فسروا النحلة بالفريضة؛ لأن النحلة معناها في اللغة: الديانة والمِلّة والشِرعة والمَذهب.

قال الزجاج، عن بعضهم في قوله: ﴿نِحْلَةً﴾ أي: ديانة[٤]، ومثله رُوي[٥] عن ابن الأعرابي: نحلة: أي: دينًا وتدينًا[٦]. يقال: فلان ينتحل كذا، إذا كان يتدين به، ونِحْلَتُه كذا أي: دينه ومذهبه[٧].

فقوله: ﴿وَءَاتُوا۟ ٱلنِّسَآءَ صَدُقَـٰتِهِنَّ﴾ أي آتوهن مهورهن، فإنها نِحلة، أي دين وشريعة ومذهب في الدين، وما هو ديانة فهو فريضة.

قال ابن الأنباري: يقال: فلان (مُنْتَحِلٌ[٨]) كذا، إذا كان يتدين به ويجعله فَرضًا على نفسه[٩].

وقال الكلبي: أي: عطية وهبة[١٠]، يقال نحلت فلانًا شيئًا أنحله

---

(١) أخرجه ابن جرير بسنده من طريق ابن أبي طلحة ٤/ ٢٤١. وانظر: «الدر المنثور» ٢/ ٢١٢.

(٢) هكذا في (أ)، (د) وقد يكون تصحيفًا كما هو ظاهر، والصواب: وابن زيد.

(٣) أخرج أقوالهم الطبري ٤/ ٢٤١، وانظر: «الكشف والبيان» ٤/ ٨ب، والبغوي ٢/ ١٦٣، و«الدر المنثور» ٢/ ٢١٢.

(٤) «معاني القرآن» ٢/ ١٢.

(٥) الراوي الأزهري، عن ثعلب، عن ابن الأعرابي. انظر: «تهذيب اللغة» ٤/ ٣٥٣٢ (نحل).

(٦) «تهذيب اللغة» ٥/ ٦٥ (نحل).

(٧) انظر: «معاني القرآن» للزجاج ٢/ ١٢، «تهذيب اللغة» ٥/ ٦٤ (نحل).

(٨) في (د): (ينتحل).

(٩) انظر: «الزاهر» ٢/ ٢٥٤.

(١٠) «الكشف والبيان» ٤/ ٨ب، وانظر: «معالم التنزيل» ٢/ ١٦٣، «البحر المحيط» ٣/ ١٦٦، «تنوير المقباس» بهامش المصحف الشريف ص٧٧.

نِحلة ونُحلًا. قاله الفراء، والنحلة العطية[١].

ومعنى هذا القول: أن الله تعالى جعل الصداق نِحلةً للنساء، بأن جعل على الرجال الصداق، ولم يجعل على المرأة شيئًا من الغُرم، فتلك نِحلة من الله -عَجَلَّ- للنساء. وهذا القول اختيار الفراء[٢].

وقال أبو عبيدة: معنى قوله: ﴿نِحۡلَةٗ﴾ أي: عن طيب نفس[٣]، وذلك أن النِحلة في اللغة العطية من غير أخذ عوض، كما يَنحَل الرجلُ ولدَه شيئًا من ماله، وما أعطي من غير طلب عوض لا يكون إلا عن النفس، فأمر الله تعالى بإعطاء مهور النساء من غير مُطالبة منهن ولا مُخاصمة فيه؛ لأن ما يؤخذ بالمحاكمة لا يقال له نِحلة[٤].

قال ابن الأنباري: وهذا القول هو المختار؛ لأن النَّحلة بالهبة أشهر منها بالفريضة، وحمل الشيء على الأشهر والأعرف فيه أولى[٥].

وانتصابها على المصدر في قوله[٦] من جعلها مصدرًا بمعنى: الهبة[٧]، وفي قول الآخرين على أنه مفعول له[٨]، كما تقول: افعل هذا أجرًا واحتسابًا.

---

(١) انظر: «معاني القرآن» ١/ ٢٥٦.

(٢) في «معاني القرآن» ١/ ٢٥٦، وقد حكى الفراء هذا القول ولم يذكر غيره.

(٣) «مجاز القرآن» ١/ ١١٧، وانظر: «غريب القرآن» لابن قتيبة ص١١٥ .

(٤) انظر: «غريب القرآن» لابن قتيبة ص١١٥، «الزاهر» ٢/ ٢٥٤.

(٥) هذا الترجيح من ابن الأنباري لم أقف عليه، بل وقفت على خلافه حيث قال - بعد أن أشار إلى القولين-: والقولان متقاربان، «الزاهر» ٢/ ٢٥٤.

(٦) هكذا ولعل الصواب: (قول).

(٧) انظر: «مشكل إعراب القرآن» ١/ ١٨٨، «البيان في غريب إعراب القرآن» ١/ ٢٤٢، «البحر المحيط» ٣/ ١٦٦، «الدر المصون» ٣/ ٥٧١.

(٨) انظر: «البحر المحيط» ٣/ ١٦٦، «الدر المصون» ٣/ ٥٧١.

وقوله تعالى: ﴿فَإِن طِبْنَ لَكُمْ عَن شَيْءٍ مِّنْهُ نَفْسًا﴾. قال الفراء[١] والزجاج: المعنى فإن طابت أنفُسهن لكم عن شيء من الصداق[٢]، فنقل الفعل من الأنفس إليهن، فخرجت النفس مُفسّرة كما قالوا: أنت حسنٌ وجهًا، والفعل في الأصل للوجه، فلما حُوّل إلى صاحب الوجه خرج الوجه مفسّرًا لموقع الفعل. (ومثله: قررتُ به عينًا، وضقتُ به ذرعًا)[٣].

ووحد النفس[٤]؛ (لأن المراد به بيان موقع الفعل وتفسير له، وذلك يعرف بالواحد دون الجميع. ومثله: عشرون درهما)[٥].

قال الفراء: ولو جمعت كان صوابًا[٦]، كقوله: ﴿بِٱلْأَخْسَرِينَ أَعْمَـٰلًا﴾ [الكهف: ١٠٣]، وقوله تعالى: ﴿مِّنْهُ﴾ (مِن) ليست ههنا للتبعيض، بل هي للتجنيس، والتقدير: عن شيء من هذا الجنس الذي هو مهر، كقوله: ﴿فَٱجْتَنِبُوا۟ ٱلرِّجْسَ مِنَ ٱلْأَوْثَـٰنِ﴾ [الحج: ٣٠]، وذلك أن المرأة لو طابت نفسُها عن جميع المهر حل للزوج أخذه كله.

والخطاب في: ﴿لَكُمْ﴾ يجوز أن يكون للأولياء، ويجوز أن يكون للأزواج، على ما ذكرنا من القولين في قوله: ﴿وَءَاتُوا۟ ٱلنِّسَآءَ صَدُقَـٰتِهِنَّ﴾[٧].

---

(١) في «معاني القرآن» ١/ ٢٥٦.
(٢) من الصدقات زيادة على الفراء.
(٣) ما بين القوسين زيادة على ما عند الفراء.
(٤) عبارة الفراء: ووحد النفس، ولو جمعتَ لكان صوابًا، وقد جاء بقية العبارة عند المؤلف في آخر كلامه كما سيأتي.
(٥) ما بين القوسين زيادة على ما عند الفراء.
(٦) انتهى من «معاني الفراء» ١/ ٢٥٦، وانظر: «معاني الزجاج» ٢/ ١٢، والشاهد بعد ذلك إضافة من المؤلف، والله أعلم. وانظر «الكشف والبيان» ٤/ ٢٩.
(٧) من «معاني القرآن» للزجاج ٢/ ١٣ بمعناه.

وقوله تعالى: ﴿فَكُلُوهُ هَنِيٓـًٔا مَّرِيٓـًٔا﴾. قال الفراء[(١)]: يقال هَنَأني الطعام، ومَرَأني (يهيئني[(٢)]) ويمرئني هَنأً وَمرءًا. ومنهم من يقول: هنئني ومرئني -بالكسر- وهي قليلة، يَهْنَأني وَيْمَرأني فإذا أفردوا قالوا: أمرأني هذا الطعام[(٣)]، ولا يقولون: أهنأني. وقد مَرُؤ هذا الطعام مَرْأَاة، وهنؤ هُنْأة. الليث[(٤)]: ما كان مريًّا، ولقد مرؤ، واستمرأته، وهذا يُمرئ الطعام.

وقيل: إن أصل الهنيء من الهناء وهو معالجة الجَرَب بالقَطران[(٥)]، فالهنيء شفاء من المرض كالهناء شفاء من الجرب[(٦)].

قال المفسرون: معنى الهنيء: الطيب المَساغ الذي لا يُنغِّصه شيء، والمريء: المحمود العاقبة التامّ الهضم الذي لا يضر ولا يُؤذي. يقول: لا تخافون في الدنيا به مطالبة، ولا في الآخرة تبعة[(٧)].

ورُوي عن ابن عباس، عن النبي ﷺ: أنه سئل عن هذه الآية، فقال: **«إذا جادت لزوجها بالمهر طائعة، غير مُكرَهة لا يَقْضي به عليه سلطان، ولا يؤاخذه الله به في الآخرة»**[(٨)].

---

(١) ليس في «معاني القرآن».

(٢) هكذا ويبدو أن الصواب: يهنئني.

(٣) انظر: «تفسير الطبري» للطبري ٤/ ٢٤٤، «معاني القرآن» للزجاج ٢/ ١٢، «تهذيب اللغة» ٤/ ٣٨٠٣ (هنا)، «الكشف والبيان» ٤/ ٩أ.

(٤) انظر: «تهذيب اللغة» ٤/ ٣٨٠٣ (هنأ).

(٥) انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ٢٤٤، «تهذيب اللغة» ٤/ ٣٨٠٣ (هنأ)، «مقاييس اللغة» ٦/ ٦٨ (هنأ)، «الكشف والبيان» ٤/ ٩أ.

(٦) انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ٢٤٤، «النكت والعيون» للماوردي ١/ ٤٥١.

(٧) ما نسبه للمفسرين هو ما حكاه شيخه الثعلبي في «الكشف والبيان» ٤/ ٩أ، ب.

(٨) من «الكشف والبيان» ٤/ ٩ب، وقد أورده الثعلبي بسنده، ولم أقف عليه عند غيره.

قال الحضرمي[(١)]: إن ناسًا كانوا يتأثَّمون أَنْ يرجع أحدُهم في شيء مما ساق إلى امرأته، فقال الله تعالى: ﴿فَإِن طِبْنَ لَكُمْ عَن شَيْءٍ مِّنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنِيٓـًٔا مَّرِيٓـًٔا﴾[(٢)].

٥- قوله تعالى: ﴿وَلَا تُؤْتُوا۟ ٱلسُّفَهَآءَ أَمْوَٰلَكُمُ ٱلَّتِى جَعَلَ ٱللَّهُ لَكُمْ قِيَـٰمًا﴾ الآية. قال ابن عباس في هذه الآية: لا تَعمَد إلى مالك الذي خَوَّلك الله وجعله لك معيشةً؛ فتعطيه امرأتك وبنيك، فيكونوا هم الذين يقومون عليك ثم تنظر إلى ما في أيديهم، ولكن أَمْسِك مالك وأَصْلِحه وكن أنت الذي تنفق عليهم في كِسوتهم ورِزقهم ومؤنتهم[(٣)].

والسفهاء: هم النساء والصبيان في قول ابن عباس[(٤)]، والحسن وقتادة، وسعيد بن جبير، والسدي[(٥)]، واختيار الفراء[(٦)]، وابن قتيبة[(٧)].

وقال الكلبي: إذا علم الرجل أنّ امرأته سفيهةٌ مُفْسِدةٌ، وأن ولدَه سفيهٌ مُفسِد فلا ينبغي له أن يُسلِّط واحدًا منهما على ماله فيفسد[(٨)].

---

(١) لعله أبو بحر عبد الله بن زيد الحضرمي، انظر التعليق الآتي ص ٣٤٧.

(٢) أخرجه ابن جرير ٤/ ٢٤٣، وانظر: «الكشف والبيان» ٤/ ٩أ.

(٣) هذا الأثر ثابت، عن ابن عباس فهو من طريق ابن أبي طلحة كما في تفسير ابن عباس ص١٣٤.
وقد أخرجه منها ابن جرير في «تفسيره» ٤/ ٢٤٩. انظر: «معالم التنزيل» ٢/ ١٦٤، «تفسير ابن كثير» ٢/ ٤٩١، «الدر المنثور» ٢/ ٢١٣.

(٤) يدل عليه الأثر المتقدم عنه، وأثر آخر أخرجه ابن جرير ٤/ ٢٤٦.

(٥) أخرج أقوال هؤلاء ابن جرير في «تفسيره» ٤/ ٢٤٥، وانظر: «ابن كثير» ٢/ ٤٩١، «الدر المنثور» ٢/ ٢١٣-٢١٤.

(٦) «معاني القرآن» ١/ ٢٥٦.

(٧) «غريب القرآن» ص١٢٠.

(٨) من «الكشف والبيان» ٤/ ١٠ب، وانظر: «معالم التنزيل» ٢/ ١٦٤ .

وقال مجاهد، وجويبر، عن الضحاك: أراد بالسفهاء ههنا النساء فقط[(١)].

وقال مجاهد: هن سفهاء من كُنّ؛ أزواجًا أو بناتٍ أو أمهاتٍ[(٢)]. وهذا مذهب ابن عمر[(٣)].

ويدل على هذا ما رَوى أبو أمامة[(٤)] أن النبي ﷺ قال: «**ألا إنّما خُلِقت النار للسفهاء، -يقولها ثلاثًا- ألا وإن السفهاء النساء إلا امرأة أطاعت قيّمها**»[(٥)]. فإن قيل: لو كان المراد بالسفهاء النساء لقال: السفائه أو السفيهات في جميع السفيه[(٦)]، نحو غرائب وغريبات في جمع: الغريبة. فالجواب ما قال الزجاج، وهو أن السفهاء يجوز في جمع السفيهة نحو: فقيرة وفقراء[(٧)].

---

(١) أخرج الأثر، عن مجاهد بن جبير من عدة طرق، وأخرجه عن الضحاك من طريق جويبر. «تفسير الطبري» ٤/ ٢٤٧.

(٢) «تفسير مجاهد» ١/ ١٤٤، وأخرجه ابن جرير ٤/ ٢٤٧، والثعلبي في «الكشف والبيان» ٤/ ٩ب.

(٣) أخرج ابن جرير، عن مُوَرِّق قال: مرت امرأة بعبد الله بن عمر لها شارة وهيئة، فقال لها ابن عمر: ﴿وَلَا تُؤْتُوا۟ ٱلسُّفَهَآءَ أَمْوَٰلَكُمُ ٱلَّتِى جَعَلَ ٱللَّهُ لَكُمْ قِيَـٰمًا﴾. «تفسير الطبري» ٤/ ٢٤٧، وانظر: «الكشف والبيان» ٤/ ١٠ب، «الدر المنثور» ٢/ ٢١٤.

(٤) هو صُدَيّ بن عَجْلان بن الحارث الباهلي -مشهور بكنيته- صحابي جليل يُروى أنه شهد أحدًا، وصفين مع علي بن أبي طالب - رضي الله عنهما- سكن الشام ومات بها سنة ٨٦هـ. انظر: «الاستيعاب» ٢/ ٢٩٨، «أسد الغابة» ٣/ ١٦، «الإصابة» ٢/ ١٨٢، «التقريب» ص٢٧٦ رقم (٢٩٢٣).

(٥) من «الكشف والبيان» ٤/ ٢١٠، وقد أورده الثعلبي بسنده، وأخرج آخره ابن أبي حاتم كما ذكره ابن كثير في «تفسيره» ٢/ ٤٩١، والسيوطي في «الدر» ٢/ ٢١٣.

(٦) هكذا في (أ)، (د)، ولعل الصواب: جمع السفيهة.

(٧) «معاني الزجاج» ٢/ ١٣.

وقال الزُّهري، وأبو مالك، وابن زيد: عَنى بالسفهاء ههنا السفهاء من الأولاد، يقول: لا تُعط مالك الذي هو قيامك ولدَك السفيه فيفسده(١).

وفي الآية قول رابع، وهو أن السفهاء: الأيتام وكل من يستحق صفة سفيه من محجور عليه في المال. وهو مذهب الشافعي(٢)، وعكرمة(٣)، واختيار الزجاج(٤).

قال عكرمة: هو مال اليتيم يكون عندك، يقول: لا تُؤتِه إيّاه وأنفِق عليه حتى يبلُغ(٥).

فإن قيل على هذا القول: كيف أضاف الأموال إلى الأولياء وهي للسفهاء؟ قلنا: إنما أضاف إليهم؛ لأنها الجنس الذي جعله الله أموالًا للناس، فصار كقوله: ﴿لَقَدْ جَآءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ﴾ [التوبة: ١٢٨]، وقوله: ﴿فَٱقْتُلُوٓاْ أَنفُسَكُمْ﴾ [البقرة: ٥٤]، ردها إلى الجنس(٦).

---

(١) هذا القول عن أبي مالك وابن زيد خاصة. أخرجه بنحوه ابن جرير ٤/ ٢٤٧، وأورده الثعلبي عن الثلاثة في «الكشف والبيان» ٤/ ١٠ب، وعن الزهري البغوي في «معالم التنزيل» ٢/ ١٦٤.

(٢) مذهب الشافعي في جواز الحجر على الرجل البالغ إذا كان مُبَذِّرًا مفسدًا لماله، كما سيأتي عند المؤلف في الصفحة التالية، وانظر: «الأم» ٣/ ١٩٤-١٩٥.

(٣) سيورد المؤلف أثرًا عنه، وهذا القول ورد عن سعيد بن جبير، انظر: «الكشف والبيان» ٤/ ١٠ب، «الدر المنثور» ٢/ ٢١٣-٢١٤.

(٤) انظر: «معاني القرآن» ٢/ ١٣، وهذا القول اختيار ابن جرير أيضًا، انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ٢٤٧.

(٥) «الكشف والبيان» ٤/ ١٠ب، وأورده السيوطي في «الدر المنثور» ٢/ ٢١٣.

(٦) ما بين علامات التنصيص من قول: فإن قيل، إلى هنا: نقله المؤلف من الثعلبي في «الكشف والبيان» ٤/ ١٠ب، ١١أ، مع أنه لم يعزُه إليه!.

قال أبو إسحاق[(١)]: إنما قيل أموالكم؛ لأن معناها الشيء الذي به قِوام أمركم، كما قال: ﴿ثُمَّ أَنتُمْ هَٰٓؤُلَآءِ تَقْتُلُونَ أَنفُسَكُمْ﴾ [البقرة: ٨٥]، ولم يكن الرجل منهم يقتل نفسه، ولكن كان بعضهم يقتل بعضًا، أي: تقتلون الجنس الذي هو جنسكم[(٢)].

وقال بعض النحويين: إذا اختلط المخاطب مع الغائب غُلِّب المخاطب، لذلك أضاف الأموال إليهم وهي للسفهاء، وهذا التفسير دليل على ما ذهب إليه الشافعي رحمه الله من جواز الحجر على الرجل البالغ إذا كان مُبذِّرًا مُفسدًا لماله[(٣)].

وقوله تعالى: ﴿ٱلَّتِي جَعَلَ ٱللَّهُ لَكُمْ قِيَٰمًا﴾. قال ابن عباس: يريد قيامًا لمعايشكم وصلاح دنياكم[(٤)].

قال أبو عبيدة[(٥)]: (قِيام) مصدر، ويجيء في معناه (قِوام)، وهو الذي يقيمك، وإنما أذهبوا الواو لكسرة القاف كما قالوا: صِوار وصِيار[(٦)].

---

(١) هو الزجاج في «معانيه» ٢/ ١٣.
(٢) انتهى من «معاني الزجاج» ٢/ ١٣، ١٤.
(٣) انظر: «الأم» ٣/ ١٩٤-١٩٥، «تفسير ابن كثير» ٢/ ٤٩١.
(٤) ثابت عن ابن عباس من طريق علي بن أبي طلحة كما في «تفسير ابن عباس» ص١٣٤، «تفسير الطبري» ٤/ ٢٤٩.
وتحقيق المروي عن ابن عباس لسور النساء والمائدة والأنعام ١/ ١٥٣، ١٥٤، لكن بلفظ بمعنى قِوامكم في معايشكم.
(٥) في «مجاز القرآن» ١/ ١١٧.
(٦) انتهى من «مجاز القرآن» ١/ ١١٧، ولعل فيه تصحيفًا في آخره؛ لأن آخر العبارة في «المجاز»: كما قالوا: ضيَاء للناس وضوءًا للناس.

وبنو ضبة[١] تقول في جمع طويل: طِيال، والعامّة على: طِوال[٢].

وإنما أعل القيام؛ لأنه مصدر قد اعتل فعله، فاتّبع الفعل في الإعلال، ومثله من المصادر الصِّيام والعِياذ والحِياكة، ونحو ذلك فيما[٣] قلبت الواو فيه ياء؛ لأنها مصادر جارية على الفعل في الإعلال[٤].

قال أبو علي: وأما القِوام الذي حكاه أبو عبيدة فإنه ينبغي أن يكون اسمًا غير مصدر، كالقَوام فيمن فَتح، ويجوز أن يكون مصدر قَاوم، كما أن (الغِوار مصدر غاور)[٥][٦].

وقرأ نافع، وابن عامر: (قِيَمًا)[٧].

قال الأخفش: قِيامًا وقِوامًا وقِيمًا وقِومًا واحِد[٨].

---

(١) ضبة: حي من العرب يشمل عدة قبائل كصُرَيم وعائذة وبجالة وغيرها، وهذا الاسم مشتق من الضبة أي الأنثى، أو من الضبة الحديث. انظر: «الاشتقاق» لابن دريد ص١٨٩، «اللسان» ٤/ ٢٥٤٥ (ضبب).

(٢) من «الحجة» لأبي علي ٣/ ١٣٠.
وقال الأزهري: وجمع الطويل: طِوال وطِيال، وهما لغتان، «تهذيب اللغة» ٣/ ٢١٥٦ (طال). وانظر: «مقاييس اللغة» ٣/ ٤٣٤ (طول)، «لسان العرب» ٥/ ٢٧٢٥ (طول).

(٣) في (د): (معًا).

(٤) انظر: «الحجة» ٣/ ١٣٣، «المُمتِع في التصريف» ١/ ٦٤.

(٥) كأنها في (أ) بالعين المهملة.

(٦) «الحجة» ٣/ ١٣٣.

(٧) «السبعة» ص٢٢٦، «الحجة» لأبي علي ٢/ ١٢٩، «الكشف» ١/ ٣٧٦، «النشر» ٢/ ٣٤٧.

(٨) لم أجده في «معاني القرآن»، ولعله أخذه من «الحجة» لأبي علي ٣/ ١٣٠، ١٣٢، ١٣٣.

فالقِيَم عنده مصدر في معنى القِيام، وفِعَل يجيء في المصادر كالشِّبَع والرِّضَا[١].

فإن قيل[٢]: كيف اعتلّ وهو على وزنٍ ينبغي أن يصح معه ولا يعتلّ، كما لم يعتلّ العِوض والحِول، ونحو ذلك؟

والجواب: أن هذا الوزن لما جاء في الجمع مُتَّبعًا واحدَه في الإعلال، نحو: دِيمَةٍ ودِيَم، وحِيلَةٍ وحيَل، جاء أيضًا في المصدر متّبعًا للفعل فأعِلّ كما يعل الفعل؛ لأن (المصادر[٣]) أشد اتّباعًا لأفعالها في الإعلال[٤] من الجمع للواحد. ولا يلزم على هذا (الوعد) و(الوزن) وبابه، فإنه لم يعل الواو فيه كما أعل في (بعد)؛ لأنه على بناء فِعَل، ولا طريق للإعلال عليه، وليس كذلك فِعَل؛ لأن الكسرة توجب الإعلال في الواو، ولا سيما إذا انضم إليها الإعلال[٥] في الفعل. ويمكن أن يحمل القِيَم على الشذوذ كما قُلبت الواو في (ثِيَرَة[٦])، وكما قالوا: طويل وطيال. في لغة بني ضبة، وكما قالوا: جِياد في جمع جواد، وكان حكمه أن تصح عينُه في الجمع، فكما شذّت هذه الأشياء عما عليه الاستعمال كذلك شذ قولهم: قِيَما[٧].

---

(١) انظر «الحجة» ٣/ ١٣٠، ١٣٢، ١٣٣.

(٢) إيراد هذا الاستشكال والجواب عليه من «الحجة» لأبي علي ٣/ ١٣٢، ١٣٣ بتصرف.

وقول من قال إن (القِيَم) ههنا جمع (قِيمَة) لا وجه له[١].

والدليل على أن قِيَما ههنا مصدر بمعنى القِيام وليس بجمع قوله: ﴿دِينًا قِيَمًا﴾ [الأنعام: ١٦١]، ولا وجه لجمع القِيمة في وصف الدين به[٢]، ونبين ذلك إذا انتهينا إليه إن شاء الله[٣].

وذهب الكسائي إلى أن القيام ههنا اسم بمعنى القِوام، وهو ما يقوم به الشيء، وجعلهما لغتين بمعنى[٤].

واختاره ابن قتيبة، وقال: يقال: هذا (قِوام[٥]) أمرك وقيام أمرك: أي ما يقوم به أمرك[٦].

ويقارب قول الزجاج هذا؛ فإنه قال: المعنى في هذه الآية: التي جعلها الله تقيمكم فتقومون بها قيامًا[٧].

ومن قرأ (قِيَما) فهو راجع إلى هذا، والمعنى: جعلها الله قيمةً للأشياء، فيها (تقوم أموركم[٨])[٩]. ولم يرتض أبو علي هذا القول في القيم كما ذكرنا.

---

(١) انظر: «الحجة» ٣/ ١٣٣.

(٢) انظر: «الحجة» ٣/ ١٣١.

(٣) انظر: «البسيط» نسخة شستربتي ٢/ل، ١٣٨/ أ.

(٤) انظر: «الكشف والبيان» ٤/ ١١ب.

(٥) في النسختين: (أقوام)، وهو تحريف ظاهر.

(٦) «غريب القرآن» ص١٢٠.

(٧) «معاني الزجاج» ٢/ ١٤.

(٨) في «معاني الزجاج»: يقوم أمركم.

(٩) انتهى من «معاني الزجاج» ٢/ ١٤ بتصرف.

وقوله تعالى: ﴿وَٱرۡزُقُوهُمۡ فِيهَا وَٱكۡسُوهُمۡ﴾. قال ابن عباس: يريد أنفقوا عليهم منها[١].

ومعنى الرزق من العباد هو الإجراء الموظف لوقت معلوم، يقال: رَزَق فلانٌ عيالَه كذا وكذا، أي: أجرى عليهم. وإنما قال: (فِيهَا) ولم يقل: منها؛ لأنه أراد (جعلوا[٢]) لهم فيها رزقًا، كأنه أوجب ذلك لهم[٣].

وقوله تعالى: ﴿وَقُولُواْ لَهُمۡ قَوۡلٗا مَّعۡرُوفٗا﴾ [النساء: ٥]. قال ابن جريج ومجاهد: أي: عِدةً جميلةً من البر والصلة[٤].

وقال ابن عباس: يريد عدة حسنة، يقول: إذا رَبحتُ في سفري هذه فعلت[٥] بك ما أنت أهله، وإن غنمتُ في غزاتي أعطيتُك[٦].

قال ابن زيد: هو الدعاء. يقول: عافانا الله وإياك، بَارك الله فيك[٧].

---

(١) أخرجه ابن جرير ٤/ ٢٥٠، من طريق ابن جريج وإسناده ضعيف. انظر «تحقيق المروي عن ابن عباس» ١/ ١٥٤.

(٢) هكذا في النسختين ولعله تصحيف، والصواب: اجعلوا كما في «الكشف والبيان» ٤/ ١١ب.

(٣) «الكشف والبيان» ٤/ ١١ب، وانظر: «معالم التنزيل» ٢/ ١٦٤.

(٤) هذا معنى ما أخرجه ابن جرير عن مجاهد وابن جريج، انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ٢٥١، «الدر المنثور» ٢/ ٢١٤.

(٥) في الأصل: (فقلت) وهو تصحيف ظاهر.

(٦) لم أجده عن ابن عباس، لكن رُوي نحوه عن عطاء. انظر: «الكشف والبيان» ٤/ ١١ب، «معالم التنزيل» ٢/ ١٦٤٥.

(٧) طرف أثر عن ابن زيد أخرجه ابن جرير ٤/ ٢٥١، وانظر: «الكشف والبيان» ٤/ ١١ب، «الدر المنثور» ٢/ ٢١٤.

وكل ما سكنت إليه النفوس وأحبته من قول أو عمل فهو معروف، وما أنكرته وكرهته ونفرت منه فهو منكر[١].

وقال الزجاج: أي علموهم مع إطعامكم وكسوتكم إياهم أمر دينهم[٢].

٦- قوله تعالى: ﴿وَٱبْتَلُوا۟ ٱلْيَتَٰمَىٰ﴾ الآية. قال المفسرون: نزلت في ثابت بن رفاعة[٣]، وفي عمه[٤]، وذلك أن رفاعة توفي وترك ابنه ثابتًا وهو صغير، فأتى عم ثابت إلى النبي ﷺ فقال: إن ابن أخي يتيم في حجري، فما يحل لي من ماله، ومتى أدفع إليه ماله؟ فأنزل الله -عز وجل-: ﴿وَٱبْتَلُوا۟ ٱلْيَتَٰمَىٰ﴾[٥].

قال الحسن، وقتادة، ومجاهد، والسدي، وابن زيد: اختبروهم في عقولهم وأديانهم[٦].

---

(١) كأنّ هذا من المؤلف -رحمه الله- جمع بين الأقوال وتفسير للآية بعمومها فإن العبرة بعموم اللفظ، وقد تَبع في ذلك شيخه الثعلبي كما في «الكشف والبيان» ٤/ ١٢أ.

(٢) «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ١٤.

(٣) هو ثابت بن رفاعة الأنصاري، ترجموه ضمن الصحابة ﷺ لهذه القصة. انظر: «أسد الغابة» ١/ ٢٦٨، «الإصابة» ١/ ١٩٢.

(٤) لم أقف على ترجمته.

(٥) أخرجه ابن جرير بسنده عن قتادة مطولًا، وليس فيه التصريح بأنه سبب نزول الآية. انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ٢٥٩، وأورده الثعلبي في «الكشف والبيان» ٤/ ١٢أ، والمؤلف في «أسباب النزول» ص١٤٣، والبغوي في «معالم التنزيل» ٢/ ١٦٥، وابن الجوزي في «زاد المسير» ٢/ ١٤، وانظر «الدر المنثور» ٢/ ٢١٤، وعزاه ابن حجر إلى ابن منده وقال: هذا مرسل رجاله ثقات. «الإصابة» ١/ ١٩٢.

(٦) ذكر هذا القول عنهم ابن الجوزي في «زاد المسير» ٢/ ١٤، وانظر: =

ومعنى هذا الابتلاء وكيفيته -على ما ذكره الفقهاء-: أن يُردّ إليه الأمر في نفقته عند مراهقة الحلم، ويعطى شيئًا نزرًا يتصرف فيه، ليعرف كيف تدبيره وتصرفه. وإن كانت جاريةً يرد إليها ما يرد إلى النساء من أمر البيت وتدبير الغزل والقطن(١).

وقوله تعالى: ﴿حَتَّىٰٓ إِذَا بَلَغُوا۟ ٱلنِّكَاحَ﴾. قال ابن عباس ومجاهد والسدي وابن زيد: يريد الحلم(٢).

وتقديره: حتى إذا بلغوا حال النكاح من الاحتلام.

وقال آخرون: أي بلغوا مبلغ الرجال والنساء من القدرة على النكاح(٣). قال ابن قتيبة: أي بلغوا أن ينكحوا النساء(٤).

= «تفسير الحسن البصري» جمع د. محمد عبد الرحيم ١/ ٢٥٩، «الدر المنثور» ٢/ ٢١٥. أما السدي وابن زيد فقد اقتصرا على العقول دون الأديان. كما أخرج ذلك عنهما ابن جرير في «تفسيره» ٤/ ٢٥١-٢٥٢، وأخرج عن مجاهد كقولهما، وانظر: «الدر المنثور» ٢/ ٢١٤.

(١) انظر: «الكشف والبيان» ٤/ ١٢ب، «معالم التنزيل» ٢/ ١٦٥.

(٢) هذه الرواية ثابتة عن ابن عباس من طريق علي بن أبي طلحة كما في «تفسير ابن عباس» ص١٣٥، «تفسير الطبري» ٤/ ٢٥٢، «الدر المنثور» ٢/ ٢١٤-٢١٥، «تحقيق المروي عن ابن عباس» ١/ ١٥٤.
أما عن مجاهد ففي «تفسيره» ١/ ١٤٥، وأخرجه الطبري عنه ٤/ ٢٥٢، وانظر: «تفسير الهواري» ١/ ٣٤٩، «الدر المنثور» ٤/ ٢١٤. وأما عن السدي فلم أقف عليه. وأما عن ابن زيد فقد أخرجه ابن جرير ٤/ ٢٥٢.

(٣) هذا قول الثعلبي في «الكشف والبيان» ٤/ ١٢أ، وابن قتيبة كما سيذكر المؤلف. والظاهر أن القولين متقاربان أو متلازمان في الأعم الأغلب من الناس، فإن من احتلم فقد قدر على النكاح من هذه الناحية، ومن قدر على النكاح فقد احتلم، ويؤيد ذلك ما ذكره المؤلف -رحمه الله- من التقدير للقول الأول، والله أعلم.

(٤) «غريب القرآن» ص١٢٠.

ومعنى النكاح هو إنزال الماء، فإذا أنزل الغلام أو الجارية فقد بلغ، سواءٌ كان عن جماع أو احتلام.

وقوله تعالى: ﴿فَإِنْ ءَانَسْتُم مِّنْهُمْ رُشْدًا فَٱدْفَعُوٓا۟ إِلَيْهِمْ أَمْوَٰلَهُمْ﴾. معنى (آنستم) قال ابن عباس: عرفتم[١]، وقال عطاء عنه: يريد رأيتم[٢].

وقال الفراء: وجدتم[٣]. وقال الزجاج: علمتم[٤].

وأصل الإيناس في اللغة: الإبصار[٥]، ومنه قوله: ﴿ءَانَسَ مِن جَانِبِ ٱلطُّورِ نَارًا﴾ [القصص: ٢٩]، وقال ابن حلزة[٦]:

آنَسَتْ نَبْأَةً وأفزَعها القَـ ـنَّاص عَصرًا وقد دَنا الإمساءُ[٧]

أي أحسَّت ووجدت.

---

(١) هذه الرواية ثابتةٌ عن ابن عباس من طريق ابن أبي طلحة، كما في «تفسير ابن عباس» ص١٣٥، وأخرج ذلك ابن جرير ٤/ ٢٥٢، وانظر: «تحقيق المروي عن ابن عباس» ١/ ١٥٥.

(٢) لم أقف علي رواية عطاء هذه، وهي بمعنى الأولى الثابتة عن ابن عباس.

(٣) «معاني القرآن» ١/ ٢٥٧.

(٤) «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ١٤.

(٥) انظر: «تهذيب اللغة» ١/ ٢١٦ (أنس)، «الكشف والبيان» ٤/ ١٢ أ، «اللسان» ١/ ١٥٠ (أنس).

(٦) هو الحارث بن حلزة بن مكروه اليشكري الوائلي شاعر جاهلي وأحد أصحاب المعلقات السبع وقد ارتجلها ارتجالًا بين يدي ملك الحيرة، توفي سنة ٥٠ قبل الهجرة تقريبًا. انظر: «الشعر والشعراء» ص١١١، «طبقات الشعراء» ١/ ١٥١، «الأعلام» ٢/ ١٥٤.

(٧) هذا البيت من معلقة ابن حلزة -وهي المعلقة السابعة- كما في «شرح المعلقات» للزوزني ص١٥٦. قال الزوزني في شرح البيت: النبأة الصوت الخفي يسمعه الإنسان أو يتخيله، والقناص جمع قانص، وهو الصائد.

وقوله تعالى: ﴿رُشْدًا﴾ قال ابن عباس والسدي: هو الصلاح في العقل وحفظ المال[(١)]. وقال عطاء عنه: يريد صلاحًا ومعرفة وعقلًا[(٢)].

وقال الزجاج: معنى الرشد: الطريقة المستقيمة التي تتقون[(٣)] معها بأنهم يحفظون أموالهم[(٤)].

وقال الشافعي ﷺ: الرشد: من يكون صالحًا في دينه، مصلحًا لماله[(٥)]. ولا يجوز دفع مال اليتيم إليه إلا بعد البلوغ وتبين العفاف وإصلاح المال منه[(٦)].

= يقول: أحست هذه النعامة بصوت الصيادين فأخافها ذلك.
وقد استشهد بالبيت الثعلبي ٤/ ١٢أ، والألوسي ٤/ ٢٠٥.

(١) الأثر عن ابن عباس ثابت من طريق ابن أبي طلحة كما في «تفسير ابن عباس» ص١٣٥، وأخرجه ابن جرير في «تفسيره» ٤/ ٢٥٢ لكن بلفظ: (رُشدًا) في حالهم والإصلاح في أقوالهم. وانظر «تفسير ابن كثير» ١/ ٤٩٢، «تحقيق المروي» عن ابن عباس ١/ ١٥٥. أما عن السدي فأخرجه ابن جرير ٤/ ٢٥٢ أيضًا، لكن بلفظ: عقولًا وصلاحًا.

(٢) رواية عطاء هذه بمعنى رواية ابن أبي طلحة الثابتة، ولم أقف عليها .

(٣) في النسختين: يثقون بالتحتية للغيبة، والأولى بالفوقية الخطاب؛ لأن في الآية الخطاب، ولموافقة ذلك ما في معاني الزجاج.

(٤) «معاني الزجاج» ٢/ ١٤.

(٥) من «الكشف والبيان» ٤/ ١٣ب، وعبارة الشافعي: والرشد -والله أعلم- صلاح في الدين حتى تكون الشهادة جائزة وإصلاح المال. «الأم» ٣/ ٢١٥، وانظر «معالم التنزيل» ٢/ ١٦٥-١٦٦، «تفسير ابن كثير» ١/ ٤٩٢. قال الثعلبي: فالرشد عنده -أي: الشافعي- شيئان: جواز الشهادة وإصلاح المال وهذا قول الحسن وربيعة ومالك، «الكشف والبيان» ٤/ ١٣ب، وانظر «تفسير الحسن البصري» ١/ ٢٥٩.

(٦) انظر: «الأم» ٣/ ٢١٨، «الكشف والبيان» ٤/ ١٢ب، «معالم التنزيل» ٢/ ١٦٥.

وأبو حنيفة وأصحابه اعتبروا صلاح المال، ولم يعتبروا صلاح الدين[١].

وهذا الاختلاف يعود إلى الاختلاف في معنى الرشد، فمن جعل معنى الرشد حفظ المال وإصلاحه يزيل الحجر عن اليتيم بالبلوغ وحفظ المال، دون الصلاح في الدين، ومن جعل معنى الرشد صلاح الدين وحفظ المال اعتبرهما في زوال الحجر عن اليتيم، وهذا هو الأولى[٢]؛ فإن أهل اللغة قالوا في معنى الرشد: إنه إصابة الخير[٣]، والمفسد في دينه لا يكون مصيبًا للخير. وأيضًا فإن الرشد نقيض الغي، قال الله تعالى: ﴿قَد تَّبَيَّنَ ٱلرُّشۡدُ مِنَ ٱلۡغَيِّۚ﴾ [البقرة: ٢٥٦]، والغي: هو الجهالة والبطالة والفساد. قال طرفة:

أرى قبرَ نَحَّامٍ بَخيلٍ بمالِه
كقبر غويٍّ في البَطالة مُفْسدِ[٤]

فجعل المفسد غويًا[٥]، فدل هذا على أن المفسد في دينه لم يبلغ الرشد.

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَأۡكُلُوهَآ إِسۡرَافٗا وَبِدَارًا أَن يَكۡبَرُواْۚ﴾.

---

(١) انظر: «الكشف والبيان» ٤/ ١٣ب، ١٤أ، «معالم التنزيل» ٢/ ١٦٦، والقرطبي ٥/ ٣٧، ٣٨.

(٢) انظر: «البغوي» ٢/ ١٦٧، «القرطبي» ٥/ ٣٧، ٣٨.

(٣) انظر: «تهذيب اللغة» ٢/ ١٤١١ (رشد)، «مقاييس اللغة» ٢/ ٣٩٨ (رشد)، «اللسان» ٣/ ١٦٤٩ (رشد).

(٤) «ديوانه» ص٢٦، «شرح المعلقات السبع» للزوزني ص٦٢. والنَحّام: البخيل.

(٥) في (د): (غوي).

قال ابن عباس: يريد لا تبادروا في أموال اليتامى بالسرف قبل أن يبلغ الحلم والرشد(١).

وقال المفسرون: يريد(٢): لا تبادروا بأكل مالهم كبرهم ورشدهم حذرًا أن يبلغوا فيلزمكم تسليم المال إليهم(٣).

و(أن) في محل النصب؛ لأنه مفعول المصدر، على تقدير: مبادرة كبرهم(٤). ثم بين ما يحل لهم فقال: ﴿وَمَن كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ﴾. قال ابن عباس: يريد: من كان غنيًّا من الأوصياء فليستعفف عن مال اليتيم ولا يأكل منه شيئًا(٥).

معنى: ﴿فَلْيَسْتَعْفِفْ﴾ أي: ليترك ذلك ولا يأكل. يقال: استعفف عن الشيء وعف إذا امتنع منه وتركه(٦).

وقوله تعالى: ﴿وَمَن كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ﴾. اختلفوا في الأكل بالمعروف: ما هو؟ فقال قوم: هو أن يأخذ بقدر ما يحتاج إليه من

---

(١) «تفسير ابن عباس» ص١٣٥، وأخرجه ابن جرير من طريق ابن أبي طلحة أيضًا ٤/ ٢٥٤، لكن بلفظ: يعني أكل مال اليتيم مبادرًا أن يبلغ فيحول بينه وبين ماله. انظر «تحقيق المروي» عن ابن عباس ١/ ١٥٥.

(٢) في (أ): (يقول).

(٣) انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ٢٥٤، «الكشف والبيان» ٤/ ١٥أ.

(٤) انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ٢٥٤، «معاني الزجاج» ٢/ ١٤، «إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٣٩٧، «الكشف والبيان» ٤/ ١٥أ، «مشكل إعراب القرآن» ١/ ١٩٠.

(٥) أخرجه ابن جرير بمعناه من أكثر من طريق كما في «تفسيره» ٤/ ٢٥٥، وانظر: «تحقيق المروي» عن ابن عباس ١/ ١٥٦-١٥٧، وقد صحح المحقق إسنادًا من أسانيد ابن جرير وحسن آخر.

(٦) انظر: «غريب القرآن» لابن قتيبة ص١١٥، «الصحاح» ٤/ ١٤٠٥ (عف)، «تفسير الثعلبي» ٤/ ١٥ أ، «اللسان» ٥/ ٣٠١٥ (عف).

مال اليتيم قرضًا، ثم إذا أيسر قضاه، فإن مات ولم يقدر على القضاء فلا شيء عليه.

وهذا قول سعيد بن جبير(١)، وعبيدة(٢)(٣)، ومجاهد(٤)، وأبي العالية(٥)، وأكثر الروايات عن ابن عباس(٦).

والدليل على صحة هذا التأويل قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ﴾ [النساء: ١١٤]، قالوا: يعني القرض(٧). وما روي عن عمر ﷺ أنه قال: (ألا)(٨) إني أنزلت نفسي من مال الله ﷻ بمنزلتي من مال اليتيم، إن

(١) أخرجه عبد الرزاق في «تفسيره» ١/ ١٤٧، والطبري ٤/ ٢٥٦ بأكثر من طريق، وانظر الثعلبي ٤/ ١٥ أ.

(٢) هو أبو عمرو عبيدة بن عمرو السلماني المرادي الكوفي، مخضرم، ومن كبار أئمة التابعين فقيه مقرئ فاضل، وحديثه عند الجماعة. توفي -رحمه الله- قبل السبعين من الهجرة. انظر: «تاريخ الثقات» ١٢٤-١٢٥، «مشاهير علماء الأمصار» ص٩٩، «التقريب» ص٣٧٩ رقم (٤٤١٢).

(٣) أخرجه عبد الرزاق في «تفسيره» ١/ ١٤٧، ١٤٨، والطبري ٤/ ٢٥٥، وانظر: الثعلبي ٤/ ١٥أ.

(٤) «تفسيره» ١/ ١٤٦، وأخرجه عبد الرزاق ١/ ١٤٧، والطبري ٤/ ٢٥٦-٢٥٧ من عدة طرق.

(٥) أبو العالية هو رفيع بن مهران الرياحي، تقدمت ترجمته.

(٦) ومنها رواية ابن أبي طلحة، انظر: «تفسير ابن عباس) ص١٣٥، والطبري ٤/ ٢٥٥، والثعلبي ٤/ ١٥ أ، و«زاد المسير» ٢/ ١٦، و«تفسير ابن كثير» ١/ ٤٩٣، و«الدر المنثور» ٢/ ٢١٥-٢١٦، و«تحقيق المروي» عن ابن عباس ١/ ١٥٨، ١٥٩ .

(٧) رُوي عن ابن عباس ومقاتل بن حيان، وقيل إن المعروف في هذه الآية عام يشمل جميع أنواع البر. وهو أولىٰ. انظر: «زاد المسير» ٢/ ٢٠٠، «معالم التنزيل» ٢/ ٢٨٦، «الدر المنثور» ٢/ ٢١٦.

(٨) ما بين القوسين غير موجود في (د).

استغنيت استعففت، وإن افتقرت أكلت بالمعروف، فإذا أيسرتُ قضيت[(١)].

وقال بعضهم: معنى الأكل بالمعروف هو أن يقتصد ولا يسرف، ثم لا قضاء عليه فيما يأكل. فهذا قول عطاء[(٢)]، وعكرمة[(٣)]، والسدي[(٤)].

وقال إبراهيم: هو ما سد الجوعة ووارى العورة[(٥)].

وذهبت عائشة وجماعة من العلماء[(٦)] إلى أن المعروف هو أن يأخذ من جميع المال إذا كان يلي ذلك بقدر قيامه وعمله وأجرته، وإن أتى على جميع المال، ولا قضاء عليه، وهذا طعمة من الله له[(٧)]. ودليل صحة هذا ما روي عن ابن عباس، قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله إن في حجري يتيمًا أفاضربه؟ قال: «**مما كنت ضاربًا منه ولدك**»، قال: يا رسول الله أفآكل من ماله؟ قال: «**غير متأثل مالًا، ولا واقٍ مالك بماله**»[(٨)].

---

(١) أخرجه ابن جرير ٤/ ٢٥٥، والثعلبي ٤/ ١٥ب. انظر: «زاد المسير» ٢/ ١٦، «معالم التنزيل» ٢/ ١٦٨، «تفسير ابن كثير» ١/ ٤٩٣، «الكافي الشاف» ص٣٩.

(٢) هو ابن أبي رباح أخرج ذلك عنه الطبري ٤/ ٢٥٩.

(٣) أخرجه الطبري ٤/ ٢٦٠.

(٤) انظر الثعلبي ٤/ ١٥ب، «زاد المسير» ٢/ ١٦.

(٥) أخرجه عبد الرزاق في «تفسيره» ١/ ١٤٧، والطبري من طرق ٤/ ٢٦٠ كلاهما بلفظ الجوع بدل الجوعة.

(٦) منهم ابن عباس ﷺ والإمام أحمد -رحمه الله- كما في «زاد المسير» ٢/ ١٦.

(٧) أخرج البخاري عن عائشة ﷺ كتاب: التفسير، باب: (من كان غنيًا فليستعفف) رقم (٤٥٧٥) أنها قالت في قوله تعالى: ﴿وَمَن كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَن كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ﴾: أنها نزلت في مال اليتيم إذا كان فقيرًا أنه يأكل منه مكان قيامه عليه بالمعروف البخاري كتاب التفسير سورة النساء، باب: ٢﴿وَمَن كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ﴾ ٥/ ١٧٧.

(٨) أخرجه الثعلبي في «الكشف والبيان» ٤/ ١٦أ، ب، وانظر «الكافي الشاف» ص٣٨.

وعلى هذا الحكم اليوم، فالقيم ممنوع من الإسراف، وإنما له أجر مثل عمله؛ لأنه أجير بالشرع. والغني يستعف كما أمره الله، وإن أخذ الأجرة حلت له في الحكم في مقابلة عمله(١).

وقوله تعالى: ﴿فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهِدُوا عَلَيْهِمْ﴾. هذا وصية من الله تعالى للأولياء بالإشهاد على دفع المال إذا دفعوه إلى الأيتام، لكن إن وقع اختلاف أمكن للولي أن يقيم البينة على أنه رد المال إليه(٢). وفي هذا دليل على أن القول قول اليتيم عند التنازع، وذلك أن القيّم خير(٣) مؤتمن من جهة اليتيم، وإنما هو مؤتمن من جهة الشرع، ولذلك أمر بالإشهاد(٤)، وليس بفريضة(٥).

قوله تعالى: ﴿وَكَفَىٰ بِاللَّهِ حَسِيبًا﴾ قال ابن الأنباري والأزهري: يكون بمعنى محاسبًا، ويكون بمعنى كافيًا(٦).

فمن الأول قولهم للرجل عند التهدد: حسيبه الله. ومعناه: محاسبه الله

---

(١) هذا يدل على أن ما ذهبت إليه عائشة -رضي الله عنها- ومن وافقها هو المعمول به عند الشافعية.

(٢) انظر: «الكشف والبيان» ٤/ ١٦ب، «معالم التنزيل» ٢/ ١٦٩.

(٣) المعنى يقتضي أنها: (غير) بالغين.

(٤) انظر: «الجامع لأحكام القرآن» ٥/ ٤٤، ٤٥.

(٥) «الكشف والبيان» ٤/ ١٦ب، وانظر: «معالم التنزيل» ٢/ ١٦٩، «زاد المسير» ٢/ ١٧. وقصد المؤلف تبعًا للثعلبي بقوله: ليس بفريضة أي: الإشهاد ليس بفريضة. وقيل بفرضيته .
انظر: «المحرر الوجيز» ٤/ ٥٠٢، «الجامع لأحكام القرآن» ٥/ ٤٤.

(٦) هذا نص ما ذكره الأزهري عن أبي إسحاق النحوي في «تهذيب اللغة» ١/ ٨١٠ (حسب)، ونحو ما ذكره ابن الأنباري في «الزاهر» ١/ ٦، وانظر: «اشتقاق أسماء الله» للزجاجي ص١٢٩.

على ما يفعل من الظلم[١].

وأنشد ابن الأنباري[٢] قول قيس المجنون[٣]:

دعا المحرمون اللهَ يستغفرونه بمكةَ يومًا أن تُمَحَّا ذُنوبُها
ونـاديتُ يـا ربّاه أولُ سؤلتي لنفسي لَيلَى ثم أنت حسيبُها[٤]

قال[٥] فمعناه: ثم أنت محاسبها على ظلمها.

قالوا: فالحسيب هو المحاسب بمنزلة قول العرب: الشريب. للمشارب[٦].

وأنشد[٧] أيضًا قول المخبل السعدي[٨]:

فلا تُدخِلَنَّ الدهر قبرك حَوبَةً يقوُم بها يومًا عليك حسيبُ[٩]

معناه محاسبك عليه الله تعالى[١٠].

ومن الكفاية قولهم: حسيبك الله. ومعناه: كافي إياك الله[١١].

---

(١) من «الزاهر» ١/٦ بتصرف. (٢) في «الزاهر» ١/٦.

(٣) هو قيس بن الملوح العامري، شاعر غزل ويعرف بمجنون ليلى بسبب أنه حجب منها مع حبه لها فهام على وجهه ينشد الأشعار، وله ديوان وأخبار. توفي سنة ٦٥ أو ٦٨هـ. انظر: «ديوانه» ص٧ المقدمة، «الأعلام» ٥/٢٠٨.

(٤) «ديوانه» ص٣١، لكن في البيت الأول: شعثًا بدل يومًا، وفي الثاني: يا رحمن بدل يا رباه.

(٥) أي ابن الأنباري في «الزاهر» ١/٦.

(٦) «الزاهر» ١/٦، وانظر: «اشتقاق أسماء الله» للزجاجي ص١٢٩.

(٧) أي ابن الأنباري في «الزاهر» ١/٥.

(٨) تقدم ترجمته.

(٩) البيت في اللسان ٢/١٠٣٦ (حوب) لكنه فيه: يدخلن بالتحتية ورفع حوبة.

(١٠) في «الزاهر» ١/٥: محاسب عليها عالم بها.

(١١) من «الزاهر» ١/٦.

وقد ذكرنا في اللغة في هذا[١] قوله: ﴿حَسْبُنَا ٱللَّهُ وَنِعْمَ ٱلْوَكِيلُ﴾ [آل عمران: ١٧٣].

وقال ابن عباس في قوله: ﴿وَكَفَىٰ بِٱللَّهِ حَسِيبًا﴾: يريد مجازيًا للمحسن والمسيء[٢]، وهذا يعود إلى المحاسب؛ لأن الحساب إنما هو للجزاء.

والباء في قوله: ﴿وَكَفَىٰ بِٱللَّهِ﴾ ﴿وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ﴾ [الإسراء: ١٧، ٦٥]، [الفرقان: ٣١] في جميع القرآن[٣] زائدة[٤].

قال الزجاج: المعنى: كفى الله، كفى ربُك[٥]. واستقصاء هذا مذكور في هذه السورة عند قوله: ﴿وَكَفَىٰ بِٱللَّهِ وَلِيًّا وَكَفَىٰ بِٱللَّهِ نَصِيرًا﴾ [النساء: ٤٥][٦].

---

(١) هكذا في النسختين والعبارة ركيكة، ويحتمل أن الناسخ قدم حرف الجر.

(٢) لم أقف عليه لا عند ابن جرير ولا الثعلبي ولا غيرهما، وذكره المؤلف في «الوسيط» بتحقيق بالطيور ٢/ ٤٥٠، وقد ذكر ابن الجوزي أن قول ابن عباس هو أن الحسيب بمعنى الشهيد كما في «زاد المسير» ٢/ ١٧.

(٣) انظر: «المعجم المفهرس لألفاظ القرآن» ص٦١٣، ٦١٤ (كفى).

(٤) وتفيد التوكيد عند بعض العلماء. انظر «الكتاب» ١/ ٤١، ٩٢، ٢/ ٢٦، «معاني الحروف» للرماني ص٣٧، «الدر المصون» ٣/ ٥٨٦. وتعبير المؤلف بقوله: زائدة غير مناسب؛ فإن المحققين من العلماء يتحاشون مثل ذلك. قال ابن هشام: وينبغي أن يتجنب المعرب أن يقول في حرف في كتاب الله تعالى إنه زائد؛ لأنه يسبق إلى الأذهان أن الزائد هو الذي لا معنى له، وكلام الله سبحانه منزّه عن ذلك، والزائد عند النحويين معناه الذي لم يؤت به إلا لمجرد التقوية والتوكيد، وكثير من المتقدمين يسمون الزائد صلة وبعضهم يسميه مؤكدا وبعضهم يسميه لغوًا، لكن اجتناب هذه العبارة في التنزيل واجب. «الإعراب عن قواعد الإعراب» ص١٠٨، ١٠٩، وانظر: «البرهان» للزركشي ١/ ٣٠٥، «تفسير ابن كثير» ١/ ٤٩٨، «الدر المصون» ٥/ ٢٦٣.

(٥) انظر: «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٥٧.

(٦) تفسير هذه الآية من القسم المفقود.

وحسيبًا منصوب على وجهين: أحدهما الحال. المعنى: وكفى بالله في حال الكفاية والحساب، الثاني: يكون منصوبًا على التمييز، على معنى: كفى الله من الكِفاء والمحاسبين[(١)].

٧- قوله تعالى: ﴿لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ﴾ الآية. قال المفسرون: كانت العرب في الجاهلية لا تورث النساء ولا الصغار شيئًا وإن كانوا ذكورًا، وإنما كانت تورث الكبار ومن طاعن بالرماح وحاز الغنيمة، فأبطل الله ﷻ ذلك، وأعلم أن حق الميراث على ما ذُكر من الفرض[(٢)].

وقوله تعالى: ﴿نَصِيبًا مَّفْرُوضًا﴾. قد ذكرنا معنى الفرض فيما تقدم[(٣)]. واختلفوا في انتصاب قوله: ﴿نَصِيبًا﴾، فقال الفراء[(٤)]: لأنه اسم في موضع المصدر، كقولك: قسمًا واجبًا وحقًّا لازمًا[(٥)].

ولو كان اسمًا (ليس في معنى المصدر)[(٦)] لم ينصب (نحو: لك عندي حق درهمًا)[(٧)]، ومثله مما ينصب قولك: لك عندي درهمان هبة

---

(١) انظر: «البحر المحيط» ٣/ ١٧٤، «الدر المصون» ٣/ ٥٨٧، ورجح السمين الوجه الثاني.

(٢) ذكر السيوطي نحوه عن ابن عباس من طريق الكلبي في «لباب النقول» ص٦٤، «الدر المنثور» ٢/ ٢١٧، وانظر: «الطبري» ٤/ ٢٦٢، و«الثعلبي» ٤/ ١٦ب، «الوسيط» بتحقيق بالطيور ٢/ ٤٥١، و«أسباب النزول» للمؤلف ص١٤٨، والبغوي ٢/ ١٦٩، و«زاد المسير» ٢/ ١٨، وابن كثير ٢/ ٤٩٤، و«الدر المنثور» ٢/ ٢١٨

(٣) انظر: «البسيط» النسخة الأزهرية ١/ ل١٢٢.

(٤) في «معاني القرآن» ١/ ٢٥٧.

(٥) هذا المثال ليس في معاني الفراء -حسب المطبوع.

(٦) في «معاني الفراء» جاءت كلمة: (صحيحًا) بدل ما بين القوسين هنا .

(٧) ما بين القوسين عند الفراء: ولكنه بمنزلة قولك: لك على حق حقًا، ولا تقول: لك علي حق درهمًا فكأن المؤلف تصرف في العبارة.

مقبوضة. فالمفروض في هذا الموضع بمنزلة قولك: فريضة وفرضًا[١].

وقال الزجاج: هذا منصوب على الحال، المعنى: لهؤلاء أنصبة على ما ذكرناها في حال الفرض[٢].

وقال الأخفش: هو نصب على معنى: جعل لهم نصيبًا[٣]. والآية تدل على [هذا؛ لأن قوله: ﴿لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ﴾ ﴿وَلِلنِّسَآءِ نَصِيبٌ﴾ يدل على[٤]] معنى جعل لهم نصيبًا[٥]

٨- قوله تعالى: ﴿وَإِذَا حَضَرَ ٱلْقِسْمَةَ﴾ عنى قسمة المال بين الورثة، يقال: قسمت المال قسمًا و[قسَّمته] تقسيمًا، والقسم اسم للمقسوم، والقسيم الذي يقاسمك (. . .)[٦] المقسوم أيضًا، يقال: أخذ قسمه وقسيمه ومقسمه[٧]. وهذا قد ذكره ثعلب عن ابن الأعرابي، وهو صحيح.

قال الخليل: (القِسْم[٨]) الحظّ والنصيب من الخير[٩]، ومنه سمي

---

(١) انتهى من «معاني الفراء» ١/ ٢٥٧، وانظر: «الكشاف» ١/ ٢٤٩، «الدر المصون» ٣/ ٥٨٨.

(٢) «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ١٥، وانظر «مشكل إعراب القرآن» ١/ ١٩٠، «الدر المصون» ٣/ ٥٨٩.

(٣) «معاني القرآن» ١/ ٤٢٢، ٤٣٤، وانظر «الدر المصون» ٣/ ٥٨٩.

(٤) ما بين القوسين ليس في (أ).

(٥) هذا ترجيح من المؤلف للوجه الأخير في إعراب (نصيبا) وأنه منصوب بفعل مقدر، وانظر «الإملاء بهامش الفتوحات» ١/ ٣٥٨.

(٦) ما بين القوسين بياض في (أ)، (د). وهذه الكلمة جاءت في «العين» للخليل ٥/ ٨٦: القسم.

(٧) انظر: «تهذيب اللغة» ٣/ ٢٩٦١ (قسم).

(٨) في (أ): المقسم بالميم، وما أثبته هو الموافق لما في «العين» ٥/ ٨٦ (قسم)، «الجمهرة» ٢/ ٨٥١ (قسم)، «تهذيب اللغة» ٣/ ٢٩٦١ (قسم)، «الصحاح» ٥/ ٢٠١٠ (قسم)، «اللسان» ٦/ ٣٦٢٨ (قسم).

(٩) «العين» ٥/ ٨٦ (قسم)، وانظر: «التهذيب» ٣/ ٢٩٦١، «الصحاح» ٥/ ٢٠١٠،=

الرجل: مقسما. وأنشد النضر:

فـمـا لـك إلا مِـقـسـمٌ لـيـس فـائـتًـا
بـه أحـدٌ فـاسـتَـأْخِـرَن أو تَـقَـدَّمَ[١]

ويقال: قاسمت فلانًا المال مقاسمةً، وأقسمنا، وتقاسمنا المال فيما بيننا[٢].

قال النابغة[٣]:

إنّـا أقـتَـسَـمْـنـا خُـطَّـتَـيـنـا بـيَـنـنـا
فـحَـمَـلـتُ بَـرَّةَ واحـتـمـلـتَ فَـجَـارِ[٤]

و(القسمة)[٥] الاسم من الاقتسام، لا من القسم[٦]، كالخبرة من

= «اللسان» ٦/ ٣٦٢٩.

(١) لم أعرف قائله، وهو من شواهد «أساس البلاغة» ٢/ ٢٥١ (قسم) لكن عجزه:

بـه أحـد فـاعـجـل بـه أو تـأخـر

وهو أيضًا في «لسان العرب» ٦/ ٣٦٢٩ (قسم) كما عند المؤلف، لكن قافيته: (تقدما) بألف مد بعد الميم.

(٢) انظر: «العين» ٥/ ٨٦ (قسم)، «تهذيب اللغة» ٣/ ٢٩٦٣ (قسم)، «اللسان» ٦/ ٣٦٢٩ (قسم).

(٣) تقدمت ترجمته.

(٤) «ديوان النابغة الذبياني» ٨٦، «الكتاب» ٣/ ٢٧٤، «الكامل» ٢/ ٧٠، «الجمل» للزجاجي ص٢٢٩، «الخصائص» ٢/ ١٩٨. والنابغة يخاطب بهذا البيت زُرعة بن عمرو الكلابي، وكان قد عرض زُرعةُ على النابغة وعشيرته أن يغدروا ببني أسد فأبى، فجعل النابغة خطته في الوفاء برة من البر، وجعل خطة زرعة فجار من الفجور لأنه أراد نقض العهد.

(٥) في (د): (القسيمة).

(٦) انظر: «الصحاح» ٥/ ٢٠١١ (قسم)، «اللسان» ٦/ ٣٦٣٠ (قسم).

الاختبار.

ولا يكاد الفصحاء يقولون: قَسمت بينهم قِسمة. وقد ذكر ذلك في كتاب الليث(١)، وليس ذلك بصحيح. وقسْمَتك ما أخذته من الأقسام، والجمع قِسَم.

وقوله تعالى: ﴿أُوْلُواْ ٱلْقُرْبَىٰ﴾(٢) يعني: الذين يحزنون ولا يرثون(٣).

﴿وَٱلْيَتَـٰمَىٰ وَٱلْمَسَـٰكِينُ﴾ الآية. اختلفوا في حكمها، فقال ابن عباس في رواية عطاء وعطية(٤): هذه الآية منسوخة بآية المواريث، وإباحة الثلث للميت يجعله حيث يشاء من القرابات واليتامى والمساكين(٥).

---

(١) في «اللسان» ٦/ ٣٦٣٠ (قسم): الليث: يقال: قسمت الشيء بينهم قسمًا وقسمة، والقسمة مصدر الاقتسام.

(٢) في (أ)، (د): (أولي)، وهو خطأ ظاهر.

(٣) انظر: «الكشف والبيان» ٤/ ١٧ب، و«معالم التنزيل» ٢/ ١٧٠، و«المحرر الوجيز» ٣/ ٥٠٤.

(٤) تقدمت ترجمته.

(٥) أخرجه بنحو منه من طريق عطاء عن ابن عباس أبو داود في «الناسخ والمنسوخ»، وابن أبي حاتم. انظر: «الدر المنثور» ٢/ ٢١٩ .

ومن طريق عطية العوفي -وهي طريق ضعيفه- أخرجه بمعناه ابن جرير ٤/ ٢٦٤، وابن أبي حاتم في «الدر المنثور» ٢/ ٢١٩ .

وقد أشار الحافظ ابن حجر في «الفتح» ٨/ ٢٤٢، إلى ضعف ما رُوي عن ابن عباس أن هذه الآية منسوخة .

وسيأتي قريبًا ما يبين ثبوت الرواية عن ابن عباس بأنه محكمة، وانظر: «الوسيط» بتحقيق بالطيور ٢/ ٤٥٣ .

وورد عن ابن عباس من طريق مجاهد أن هذه الآية نسخت بقوله تعالى: ﴿يُوصِيكُمُ ٱللَّهُ فِىٓ أَوْلَـٰدِكُمْ﴾ [النساء: ١١]، لكنه ضعيف. انظر: «الناسخ والمنسوخ» بتحقيق د. سليمان اللاحم ٢/ ١٥٦.

وهذا مذهب سعيد بن المسيب[١]، وأبي مالك، والضحاك[٢].

وقال في رواية عكرمة ومِقْسَم[٣]: الآية محكمة غير منسوخة[٤].

وهذا مذهب أبي موسى، وإبراهيم، والشعبي، والزهري، ومجاهد، والحسن، وسعيد بن جبير، وعبيدة، وقتادة[٥].

ثم اختلف هؤلاء، فذهب بعضهم إلى أنه يجب على الوارث أن يرضخ لمن حضر القسمة شيئًا من المال بقدر ما تطيب به نفسه.

---

(١) تقدمت ترجمته.

(٢) انظر «الناسخ والمنسوخ في كتاب الله» لقتادة ص٣٨، والطبري ٤/ ٢٦٤-٢٦٥، «الناسخ والمنسوخ» للنحاس ٢/ ١٥٨، و«الكشف والبيان» ٤/ ١٧ ب، وابن كثير ١/ ٤٩٥، و«زاد المسير» ٢/ ٢١، و«فتح الباري» ٨/ ٢٤٢، و«الدر المنثور» ٢/ ٢١٩.

(٣) هو أبو القاسم مِقسَم بن بجرة - وقيل نجدة- من الموالي، ولزم ابن عباس وهو من مشاهير التابعين وحُكم عليه بأنه صدوق يُرسل، مات -رحمه الله- سنة ١٠١هـ. انظر: «ميزان الاعتدال» ٥/ ١٠٣، «التقريب» ص٥٤٥ رقم (٦٨٧٣).

(٤) أخرجه من طريق عكرمة البخاري رقم (٤٥٧٦) في كتاب التفسير سورة النساء، باب: ٣ ﴿إذا حضر القسمة....﴾، وقال البخاري: تابعه سعيد بن جبير عن ابن عباس. وكذلك أخرجه ابن جرير ٢/ ٢٦٣، وعن طريق مِقسَم أخرجه ابن جرير ٢/ ٢٦٤ بمعناه.

وانظر «الكشف والبيان» ٤/ ١٧ ب، وابن كثير ١/ ٤٩٤، و«الدر المنثور» ٢/ ٢١٨. قال ابن حجر عن طريق عكرمة وسعيد: وهذان الإسنادان الصحيحان عن ابن عباس هما المعتمدان.

(٥) انظر: «الطبري» ٤/ ٢٦٣-٢٦٤، و«الناسخ والمنسوخ» للنحاس ٢/ ١٥٨، و«الكشف والبيان» ٤/ ١٧ب، ١٨ أ، وابن كثير ١/ ٤٩٩، و«الدر المنثور» ٢/ ٢١٨-٢١٩.

هذا إذا كان الوارث كبيرًا، فإن كان صغيرًا تولى إعطاء هؤلاء وليه[(١)].

قال الحسن والنخعي: أدركنا الناس وهم يقسمون على القرابات[(٢)]، والمساكين، واليتامى من العين، فإذا قُسِم الذهب والورق وصارت القسمة إلى الأرضين والرقيق وما أشبه ذلك قالوا لهم قولًا معروفًا، كانوا يقولون: بُورك فيهم[(٣)].

وقال ابن عباس والسدي وغيرهما: إذا حضر القسمة هؤلاء؛ فإنْ كان الميت أوصى لهم بشيء أُنفِذ، وإن لم يوص[(٤)] وكان الورثة كِبارًا رَضَخُوا لهم، وإن كانوا صغارًا اعتذر إليهم الولي، ويقول: إني لا أملك هذا المال، وإنما هو لهؤلاء الضعفاء الذين لا يعقلون ما عليهم من الحق، وإن يكبروا فسيعرفون حقكم. فهذا هو القول المعروف[(٥)].

وقال بعضهم: هذا على الندب والاستحباب، لا على الفرض والإيجاب؛ يستحب للوارث أن يقسم لهؤلاء شيئًا من التركة، فإن ترك ذلك لم يُحَرَّج[(٦)].

---

(١) انظر: «الطبري» ٤/ ٢٦٥.
(٢) في (أ): (القربات).
(٣) من «معاني القرآن» للزجاج ٢/ ١٦. وذكره بنحوه عنهما ابن الجوزي في «زاد المسير» ٢/ ٢٠، وانظر «تفسير الحسن» ١/ ٢٦٣.
(٤) في (د): يوص لهم.
(٥) هذا معنى قول ابن عباس والسدي وغيرهما كسعيد بن جبير.
انظر الطبري ٤/ ٢٦٧-٢٦٨، «زاد المسير» ٢/ ٢٠، وما ساقه المؤلف نص ما ذكره الثعلبي في «الكشف والبيان» ٤/ ١٧ب، ١٨أ.
(٦) أشار ابن عطية إلى أن ممن ذهب إلى الندب الحسن وسعيد بن جبير. انظر «المحرر الوجيز» ٣/ ٥٠٤-٥٠٥. ولم أجد ذلك صريحًا عنهما.

وهذا هو الذي عليه الناس اليوم(١).

وقوله تعالى: ﴿فَٱرۡزُقُوهُم مِّنۡهُ﴾ أي: من الميراث، رَدّ الكناية إلى معنى القسمة لا إلى اللفظ، كقوله: ﴿ثُمَّ ٱسۡتَخۡرَجَهَا مِن وِعَآءِ أَخِيهِۚ﴾ [يوسف: ٧٦]، والصُّواع مذكر لا يُكنى عنه بالتأنيث، لكن أريد به المَشْربة والسِّقاية، فعادت الكناية إلى المعنى لا إلى اللفظ(٢).

وقال أبو علي: القسمة ههنا يراد بها المقسوم؛ لأنه إنما يُرزق من التركة المقسومة(٣).

٩- قوله تعالى: ﴿وَلۡيَخۡشَ ٱلَّذِينَ لَوۡ تَرَكُواْ مِنۡ خَلۡفِهِمۡ﴾ الآية. اختلفوا في هذه الآية على قولين:

أحدهما: أن معنى الآية: وليخش من لو كان له ولد صغار خاف عليهم بعده الضيعة، أن يأمر الموصي بالإسراف فيما يعطيه اليتامى المساكين وأقاربه الذين لا يورثون، فيكون قد أمره بما لم يكن يفعله لو كان هو الميت.

قال ابن عباس في رواية عطاء: كان الرجل إذا حضرته الوفاة قعد

---

(١) قد رجح القول الأخير وهو القول بالاستحباب النحاس في «الناسخ والمنسوخ» ٢/ ١٥٩، وابن العربي في «أحكام القرآن» ١/ ٣٢٩، والقرطبي في «الجامع لأحكام القرآن» ٥/ ٤٩.

(٢) انظر: «معاني القرآن» للأخفش ١/ ٤٣٤، «البيان» ١/ ٢٤٤، «الدر المصون» ٣/ ٥٨٩.

(٣) قول أبي علي لم أقف عليه وهو بمعنى ما ذكر المؤلف قبله، وانظر -إضافة إلى ما سبق-: «مشكل إعراب القرآن» ١/ ١٩٠، «غرائب التفسير» ١/ ٢٨٥، «الإملاء» ١/ ٣٥٨.

عنده أصحاب رسول الله ﷺ فقالوا: انظر لنفسك فإنّ ولدك لا يُغنون عنك من الله شيئًا، فيُقدِّم جل ماله وَيحجب ولده، وهذا قبل أن تكون الوصية في الثلث، فكره الله ذلك منهم وقال: ﴿وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ﴾، يريد: من بعدهم. ﴿ذُرِّيَّةً ضِعَافًا﴾ يريد: صغارًا. ﴿خَافُوا عَلَيْهِمْ﴾ الفقر. ﴿فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ﴾ يريد: فليخافوا الله إذا تَعدَّوا عند أحد من إخوانهم وهو في الموت. ﴿وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾ يريد بالسديد من القول العدل، وهو أن يأمره أن يُخَلِّف ماله لولده ويتصدق ما دون الثلث(١).

وهذا قول أكثر المفسرين، سعيد بن جبير والحسن وقتادة والسدي والضحاك ومجاهد(٢).

والقول الثاني: أن هذا وعظ لولاة اليتامى، وعظوا في تَوِليَتِهم أمرهم بأن يفعلوا كما يحبون أن يُفعل بأولادهم من بعدهم. يقول: وليخش من لو ترك ولدًا صغارًا خاف عليهم الضَّيعة، فليُحسن إلى من كفله من اليتامى، وليفعل بهم ما يحب أن يفعل بولده من بعده.

وهذا قول تحتمله الآية، ولم أر أحدًا من المفسرين ذكره(٣)، وبعض

---

(١) أورده عن عطاء عن ابن عباس الهواري في «تفسير كتاب الله العزيز» ١/ ٣٥١، وأخرجه بمعناه عن ابن عباس الطبري ٤/ ٢٦٩-٢٧٠ لكن من طريق ابن أبي طلحة -وهي أصح- وعزاه السيوطي في «الدر المنثور» ٢/ ٢٢٠، أيضًا إلى ابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي. وانظر: «تحقيق المروي عن ابن عباس» ١/ ١٧٥.

(٢) انظر: «تفسير القرآن» لعبد الرازق ١/ ١٥٠، والطبري ٢٧٠-٢٧١، و«زاد المسير» ٢/ ٢٢، وابن كثير (٤٩٥)، و«الدر المنثور» ٢/ ٢٢٠.

(٣) بل ذكره غير واحد، وهو مروي عن ابن عباس وابن زيد، واستحسنه ابن كثير. انظر «تأويل مشكل القرآن» ص٣٢٣، والطبري ٤/ ٢٧٠، و«معاني الزجاج» ٢/ ١٧، و«زاد المسير» ٢/ ٢٢، وابن كثير ٢/ ٢١٠.

المتأخرين حكاه، وعزاه إلى الكلبي[١]. وليس هو في تفسيره المعروف بطريق يوسف بن بلال[٢].

وقرأ[٣] حمزة: ﴿ضِعَٰفًا خَافُوا۟﴾ بالإمالة فيهما[٤]. ووجه إمالة (ضعاف) أنّ ما كان على وزن فِعال، وكان أوله حرفًا مستعليًا مكسورًا، نحو: صِفات[٥]، وقِفاف[٦]، وخِباث وغِلاب، يحسن فيه الإمالة، وذلك أنه تصعّد بالحرف المستعلي ثم انحدر بالكسر، فيستحب أن لا يتصعّد بالتفخيم بعد التصوّب[٧] بالكسر، فيجعل الصوت[٨] على طريقة واحدة فلا يتصعّد بالتفخيم بعد التصوّب بالكسرة[٩] التي في خفت فينحوا نحوها بالإمالة.

قال سيبويه: بلغنا عن ابن أبي إسحاق[١٠] أنه سمع كثير عزة يقول: صار مكان كذا[١١]، بالإمالة[١٢].

---

(١) يقصد بمن حكاه وعزاه شيخه الثعلبي كما في «الكشف والبيان» ٤/ ١٨ب.

(٢) لم أقف له على ترجمته.

(٣) الكلام في القراءة من «الحجة» ٣/ ١٣٣.

(٤) أي بإمالة العين والخاء. انظر: «الحجة» ٣/ ١٣٣.

(٥) في «الحجة»: ضعاف.

(٦) في «الحجة»: قباب.

(٧) في «الحجة»: التصويب.

(٨) في (أ)، (ب): الصوب بالباء الموحدة، والتصحيح من «الحجة».

(٩) في «الحجة»: بالكسر.

(١٠) لعله أبو بحر عبد الله بن زيد الحضرمي العلامة المقرئ النحوي المتوفى سنة ١١٤هـ. انظر: «أخبار النحويين» للسيرافي ص٤٢، «نزهة الألباء» ص٢٦، «بغية الوعاة» ١/ ٤٠١.

(١١) في «الكتاب» ٤/ ١٢١ لكن فيه: صار بمكان كذا وكذا، وانظر: «الحجة» ٢/ ٣٠.

(١٢) انتهى من «الحجة» ٣/ ١٣٣-١٣٥ بتصرف، وانظر: «معاني القراءات» للأزهري ١/ ٢٩٢، «الكشف» لمكي ١/ ٣٧٧، «النشر» ٢/ ٢٤٧.

وقوله تعالى: ﴿وَلْيَقُولُواْ قَوْلًا سَدِيدًا﴾ السديد: العدل والصواب من القول[(١)]. قال ابن المظّفر[(٢)]: يقال قل قولا سَدَدًا وسدَادًا وسدِيدًا[(٣)]. والسدَد مقصور من السداد[(٤)]، وأنشد[(٥)] لكعب[(٦)]:

ماذا عليها وماذا كان ينقصها يوم الترّحل لو قالت لنا سدَدَا[(٧)]

قال الأزهري: وقرأت بخط شَمِر: يقال سدّ عليك الرجل يسدّ سدًّا إذا أتى السداد. وما كان هذا الشيء سديدًا. ولقد سد يسد سدادًا وسدودا. وقال أوس:

فما جَبُنوا أنّا نَسُدّ عليهمُ
ولكِن لَقُوا نارًا تحُسُّ وتَسْفَعُ[(٨)]

---

(١) «الكشف والبيان» ٤/ ١٩ أ.

(٢) في «تهذيب اللغة» ٢/ ١٦٥٦ (سدد).

(٣) في «تهذيب اللغة»: ... وسديدًا أي: صوابًا.

(٤) انتهى من «تهذيب اللغة» ٢/ ١٦٥٦ (سدد) بتقديم وتأخير لا يؤثر في المعنى. وانظر: «العين» ٧/ ١٨٤، «اللسان» ٤/ ١٩٧٠ (سدد).

(٥) ليس في «التهذيب».

(٦) لم أعرفه.

(٧) نسبه إلى كعب -كالمؤلف- الزمخشري في «أساس البلاغة» ١/ ٤٣٠ (سدد) ولم أجده في «ديوان كعب بن زهير» غير أن الجوهري في «الصحاح» ٢/ ٤٨٥ (سدد) نسبه إلى الأعشى، وكذا في «لسان العرب» ٤/ ١٩٧٠ (سدد) ولم أجده في «ديوان الأعشى الكبير» -ميمون بن قيس-. والشاهد منه: أن السدد مقصور من السداد.

(٨) البيت منسوب لأوس في «التهذيب» ٢/ ١٦٥٥ (سد)، «اللسان» (١٩٦٩) (سدد)، ٦/ ٥٢ (حسس). غير أنه نسب إلى فروة بن مسيك المرادي في «مجالس العلماء» للزجاجي ص١٤٣، «الخصائص» ٣/ ٢٩٢، ولعل الراجح الأول. والشاهد منه: نسد بالسين المهملة، وهي كذلك في «التهذيب»، وبقية المراجع بالشين المعجمة، ومعنى تَحُسّ: تُحْرِق، وتَسفَع لعل المراد: تُسَوِّد من الإحراق. انظر: «التهذيب» ٢/ ١٧٠٤-١٧٠٥ (سفع)، ١/ ٨١٦ (حس)، «اللسان» ٤/ ٢٠٢٨ (سفع).

يقول لم يجبنوا من الإنصاف في القتال، ولكنا جُرنا عليهم فلقونا ونحن كالنار التي لا تُبقي شيئًا[(١)].

ويقال: إنه لَيَسد في القول، إذا كان يأتي القول السديد، وقد أسددت ما شئت، أي: طلبت السداد، أصبته أو لم تصبه. ويقال: سدده الله، أي: وفقه للسداد[(٢)].

١٠- قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَٰلَ ٱلْيَتَٰمَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا﴾.

سماه بما يؤول إليه في العاقبة، والعرب تُسمي الشيء باسم ما يؤول إليه عاقبته، كقوله: ﴿أَرَىٰنِيٓ أَعْصِرُ خَمْرًا﴾ [يوسف: ٣٦]، يعني: العنب، فسماه خمرًا بما يؤول إليه[(٣)]. ويقولون للأمر الشديد: هو الموت، ومنه قول ابن الدُّمَينة الخثعمي[(٤)]:

قليل قذى العينين نعلم أنّه
هو الموتُ إن لَم يلق عَنّا بوائقه[(٥)]

---

(١) انتهى قول الأزهري من «التهذيب» ٤/ ١٩٦٩ (سد).

(٢) انظر: «التهذيب» ٢/ ١٦٥٧ (سد)، «مقاييس اللغة» ٣/ ٦٦ (سد)، «الصحاح» ٢/ ٤٨٥ (سدد)، «أساس البلاغة» ١/ ٤٣٠ (سدد).

(٣) انظر: «الكشف والبيان» ٤/ ١٩أ، «معالم التنزيل» ٢/ ١٧١، «غرائب التفسير» ١/ ٢٨٥، «زاد المسير» ٢/ ٢٣.

(٤) هو عبيد الله بن عبد الله -والدُّمَينة أمه- من خثعم، يعد من الشعراء المجيدين. انظر «الشعر والشعراء» ص٤٨٩.

(٥) في «الشعر والشعراء» ص٤٨٩، ومن شواهد «مغني اللبيب» ص٤٧١، ونسبه عبد السلام هارون إلى «ديوانه» ص٥٣، انظر: «معجم شواهد العربية» ص٢٤٧.

أي: السبب المؤدي إلى الموت، وعلى هذا قوله ﷺ في الشارب من آنية الذهب والفضة: «**إنما يُجرجِر في بطنه نار جهنم**»[(١)].

قال السدي: يبعث آكل مال اليتيم ظُلمًا يوم القيامة ولَهَبُ النار ودُخانه يخرج من فيه وأذنيه وأنفه وعينيه، يعرفه من رآه بأكل مال اليتيم[(٢)].

وقوله تعالى: ﴿وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا﴾ وقرئ بضم الياء[(٣)].

قال أبو زيد: يقال: صلي الرجل النارَ يصلاها صليًا وصَلاءً، وهو صالي النار من قوم صالين وصِليّ[(٤)]. قال الله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ هُوَ صَالِ الْجَحِيمِ﴾ [الصافات: ١٦٣]. قال الشاعر:

والله لولا النار أن يصلاها[(٥)]

---

(١) أخرجه البخاري من حديث أم سلمة -رضي الله عنها- رقم (٥٦٣٤) في كتاب الأشربة، باب: ٢٨ آنية الفضة، ومسلم (٢٠٦٥) في كتاب اللباس والزينة، باب: آنية الذهب والفضة، وغيرهما.

(٢) أخرجه ابن جرير ٤/ ٢٧٣، وذكره الثعلبي في «الكشف والبيان» ٤/ ١٩ب، وابن الجوزي في «زاد المسير» ٢/ ٢٣، وابن كثير ١/ ٤١١٩، والسيوطي في «الدر المنثور» ٢/ ٢٢١، وعزاه إلى ابن جرير وابن أبي حاتم.

(٣) قراءة الضم لابن عامر وأبي بكر عن عاصم، وقراءة الفتح للباقين من العشرة. انظر: «السبعة» ص٢٢٧، «الحجة» لأبي علي ٣/ ١٣٦، «المبسوط» ص١٥٤، «الكشف» ١/ ٣٧٨، «النشر» ٢/ ٢٤٧.

(٤) انتهى قول أبي زيد، وقد أخذه المؤلف من «الحجة» لأبي علي ٣/ ١٣٦، إلا أنه حذف جملة من أثناء الكلام وهي بعد قوله: صلاء حيث جاء في «الحجة» بعدها: وهما واحد، وأصلاه الله حر النار إصلاء، وهو صالي... إلخ. وانظر: «تهذيب اللغة» ٢/ ٢٠٤٩ (صلى)، «اللسان» ٤/ ٢٤٩١ (صلا).

(٥) هذا من الرجز. قال ابن منظور: وقال العجاج. قال ابن بري، وصوابه الزفيان:

تالله لولا النار أن نصلاها أو يدعو الناس علينا الله

«اللسان» ٤/ ٢٤٩١ (صلا)، ولم أجده في «ديوان العجاج» ولا في غير «اللسان».

وقال تعالى: ﴿جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا﴾ [إبراهيم: ٢٩، ٥٦]، [المجادلة: ٨]. قال الفراء: الصَّلاء اسم للوقود، وهو الصَّلا، إذا كسرت مددت، وإذا فتحت قصرت[١]. قال ابن حلزة:

فتنوّرت نارها[٢] من بعيدٍ بخَزازَى هيهات منك الصَّلاء[٣]

ومن ضم[٤] الياء فهو من قولهم: أصلاه الله حر النار إصلاءً، قال الله تعالى: ﴿فَسَوْفَ نُصْلِيهِ نَارًا﴾ [النساء: ٥٦]، وقال تعالى: ﴿سَأُصْلِيهِ سَقَرَ﴾ [المدثر: ٢٦].

وأما السّعير فهو النار المُستعرة. يقال (سعرت[٥]) النار أسعَرُها سَعرًا، وهي مسعورة وسعيرة، فالسعير معدول عن: مسعورة كما عُدِل: كف خضيب. عن: مخضوبة، وكذلك سعرت الحرب سعرًا. واستعرت النار إذا استوقدت.

والسعير: النار نفسها. (وسُعار النار)[٦] حرّها[٧].

---

(١) انظر: «المقصور والممدود» للفراء ص٣٦، ٣٧، ٦٢، «اللسان» ٤/ ٢٤٩١ (صلا).

(٢) في (د): (ناها)، وقد يكون وقع سهوًا من الناسخ.

(٣) البيت من معلقة الحارث بن حلزة اليشكري كما في «شرح القصائد المشهورات» للنحاس: ٢/ ٥٥، «شرح المعلقات» للزوزني ص١٥٦. قال النحاس: تنورتُ النار إذا نظرتها بالليل.. وخزازى اسم موضع. والشاهد منه: الصلاء كسرت الصاد فجاءت الكلمة ممدودة.

(٤) من قوله: ومن ضم إلى آخر الكلام على القراءة من «الحجة» بلفظ مقارب، انظر «الحجة» ٣/ ١٣٧.

(٥) في (د): (أسعرت)، وما أثبته هو الصواب. انظر: «الجمهرة» ٢/ ٣١٤ (رسع)، «تهذيب اللغة» ٢/ ١٦٩٣ (سعر).

(٦) في (د): (وسعارها).

(٧) انظر: «جمهرة اللغة» ٢/ ٧١٤ (رسع)، «تفسير الطبري» ٤/ ٢٧٣-٢٧٤، «تهذيب اللغة» ٢/ ١٦٩٣ (سعر)، «مقاييس اللغة» ٣/ ٧٥، ٧٦.

١١- قوله تعالى: ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ﴾ الآية. فقد ذكرنا معنى الإيصاء والتوصية في اللغة. ومعنى ﴿يُوصِيكُمُ﴾ ههنا: قال الزجاج: أي: يفرض(١) عليكم؛ لأن الوصية من الله ﷻ فرض، والدليل على ذلك: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَٰلِكُمْ وَصَّاكُم بِهِ﴾ [الأنعام: ١٥١] وهذا من الفرض المحكم علينا(٢).

وقوله تعالى: ﴿فِي أَوْلَادِكُمْ﴾، اسم الولد يقع على ولد الصلب وعلى ولد الولد وإن سَفَل(٣)، ثم ثبتت على هذا ميراث ولد الولد بهذه الآية(٤).

فإن قيل: بماذا يتعلق قوله: ﴿يُوصِيكُمُ﴾، ولا يقال في الكلام: أوصيك لزيد كذا؟ والجواب ما قال الفراء، وهو أن الوصية قول، فمعنى قوله ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ﴾(٥): يقول الله لكم، وعلى هذا أيضًا: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُم مَّغْفِرَةٌ﴾ [المائدة: ٩]، أي: قال الله لهم مغفرة؛ لأن الوعد قول(٦).

---

(١) في (أ): (نفرض)، وما أثبته هو الموافق لـ «معاني الزجاج».
(٢) «معاني الزجاج» ٢/ ١٨، وانظر: «غرائب التفسير» ١/ ٢٨٥، «الكشف والبيان» ٤/ ٢٢أ، «المحرر الوجيز» ٣/ ٥١١، «الفتوحات الإلهية» ١/ ٣٦٠.
(٣) انظر: «أحكام القرآن» لابن العربي ١/ ٣٣٣، «الجامع لأحكام القرآن» ٥/ ٥٩، وبعض العلماء يفرق فيقول: إنه حقيقةٌ في ولد الصلب مجازٌ في غيره، وبعضهم لا يفرق. وعقب القرطبي -رحمه الله- على مثل ذلك بقوله: ومعلوم أن الألفاظ لا تتغير بما قالوه.
(٤) قوله: (ثم ثبتت)، وفي هذه الجملة اضطراب أو سقط.
(٥) في (د) زيادة: (في أولادكم).
(٦) لم أقف على رأي الفراء هذا في «معاني القرآن»، وقد أشار إليه أبو حيان في «البحر» ٣/ ١٨١، والسمين في «الدر المصون» ٣/ ٣٥٦.

﴿لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ ٱلْأُنثَيَيْنِ﴾، وقال الكسائي: قوله: ﴿لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ ٱلْأُنثَيَيْنِ﴾ بيان لما أوصى به وحكاية له؛ لأن الذي أوصاهم به هو هذا، ومثله قوله: ﴿وَعَدَ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ وَعَمِلُوا۟ ٱلصَّٰلِحَٰتِ﴾ [المائدة: ٩] ثم ذكر ما وعدهم فقال: ﴿لَهُم مَّغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ ولهم مغفرة هو الذي وعدهم به، وكذلك قوله: ﴿ثُمَّ بَدَا لَهُم مِّنۢ بَعْدِ مَا رَأَوُا۟ ٱلْءَايَٰتِ لَيَسْجُنُنَّهُۥ﴾ [يوسف: ٣٥].

ويقول: بدا لي أن لعبد الله مالًا، فإذا (ألقيت)[1] أن قلت: بدا لي لعبد الله مالٌ[2]، وأنشد الكسائي على ذلك:

إنـي سـأُبـدِي لـك فـيـمـا أُبـدي
لـي شـجَـنَـانِ شَـجَـنٌ بِـنَـجْـدِ[3]

وقوله تعالى: ﴿فَإِن كُنَّ نِسَآءً﴾، يعني: فإن كن[4] المتروكات؛ وذلك أن اسم الولد يطلق على الإناث والذكور[5]، فلما فرض فريضة الذكور

---

(١) في الأصل بالفاء، والتصحيح من (د).

(٢) لم أقف على قول الكسائي مفصلًا، وقد أشار إليه أبو حيان في «البحر» ٣/ ١٨١. انظر: «مشكل إعراب القرآن» ١/ ١٩٠، «الدر المصون» ٣/ ٥٩٧.

(٣) هذا البيت من الرجز، ولم أعرف قائله، وهو من شواهد «معجم مقاييس اللغة» ٣/ ٢٤٩ (شجن)، «الصحاح» ٥/ ٢١٤٢ (سجن)، «اللسان» ٤/ ٢٢٠٢ (شجن)، والشجن: الحاجة. ولعل الشاهد منه أن: شجن بنجد تفسير وبيان لـ: لي شجنان، حيث جاء في «الصحاح»، «اللسان» بعد هذا: وشجن لي في بلاد السند، لكن في «اللسان»: الهند بدل السند. والله أعلم.

(٤) هكذا في (أ)، (د)، ولعل الصواب: فإن كان، انظر: الطبري ٤/ ٢٧٦، «إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٤٣٩، «مشكل إعراب القرآن» ١/ ١٩١.

(٥) انظر: «الطبري» ٤/ ٢٧٦، «تهذيب اللغة» ٤/ ٣٩٥١ (ولد)، «المحرر الوجيز» ٣/ ٥١٢.

وأراد تبيين حال الإناث كنى عنهن بكناية جمع أسمائهن في الأولاد، وتقديره: الأولاد إن كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك(١).

واجتمعت الأمة على أن للبنتين الثلثين(٢)، إلا ما روي عن ابن عباس أنه ذهب إلى ظاهر الآية، وقال: الثلثان فرض الثلاث من البنات؛ لأن الله تعالى قال: ﴿فَإِن كُنَّ نِسَآءً فَوْقَ ٱثْنَتَيْنِ﴾(٣).

---

(١) قال الطبري ٤/ ٢٧٦: واختلف أهل العربية في المَعنِي بقوله: ﴿فَإِن كُنَّ نِسَآءً﴾ فقال بعض نحويي البصرة بنحو الذي قلنا: فإن كان المتروكات نساء، وهو أيضًا قول بعض نحويي الكوفة. وقال آخرون منهم: بل معنى ذلك، فإن كان الأولاد نساء، وقال: إنما ذكر الله الأولاد فقال: ﴿يُوصِيكُمُ ٱللَّهُ فِىٓ أَوْلَٰدِكُمْ﴾ ثم قسم الوصية فقال: ﴿فَإِن كُنَّ نِسَآءً﴾، وإن كان الأولاد نساء، وإن كان الأولاد واحدة، ترجمة منه بذلك عن الأولاد. قال أبو جعفر: والقول الأول الذي حكيناه عمن حكيناه عنه من البصريين أولى بالصواب في ذلك عندي؛ لأن قوله: ﴿فَإِن كُنَّ﴾ لو كان معنيا به﴿وَٱلْأَوْلَٰدِ﴾ لقيل: ﴿وَإِن كَانُوٓا۟﴾؛ لأن الأولاد تجمع الذكور والإناث، وإذا كان كذلك فإنما يقال: (كانوا)، لا (كن). هذا ما وضحه ابن جرير في تقدير اسم كان هنا، فالظاهر أن المؤلف قد خلط بين القولين، والله أعلم.

(٢) انظر «الإجماع» لابن المنذر ص٣٢، «المغني» لابن قدامة ٩/ ١١، «مجموع فتاوى شيخ الإسلام» ٣١/ ٣٥٠. هذا؛ وقد تعقب القرطبي الإجماع في هذه المسألة لخلاف ابن عباس منها. انظر «الجامع لأحكام القرآن» ٥/ ٦٣، لكن العلماء الذين حكوا الإجماع حكموا على ما روي عن ابن عباس بالشذوذ كما في «المغني»، «الفتاوى».

(٣) لم أقف على من خرجه، لكنه قول مشتهر عن ابن عباس وصححه عنه النحاس في: «إعراب القرآن» ١/ ٤٣٩، والقرطبي في «الجامع لأحكام القرآن» ٥/ ٦٣، وانظر: «تفسير الماوردي» ١/ ٤٥٨، «أحكام القرآن» لابن العربي ١/ ٣٣٦، «المغني» ٩/ ١١، «مجمع الفتاوى» ٣١/ ٣٥٠، «أضواء البيان» ١/ ٣٧٢، «التحقيقات المرضية في المباحث الفرضية» للدكتور صالح الفوزان ص٧٨. وقد قال الفوزان: وقيل: المشهور عنه مثل قول الجمهور.

فجعل الثلثين للنساء إذا زده[١] على الثلثين[٢]، وعنده أن فرض البنتين النصف كفرض الواحدة.

وهذا غير مأخوذ به[٣].

ووجه الآية أن (فوق) ههنا صلة لا معنى له، أراد: فإن كن نساء اثنتين، كقوله: ﴿فَٱضْرِبُواْ فَوْقَ ٱلْأَعْنَاقِ﴾ [الأنفال: ١٢] يريد: فاضربوا الأعناق[٤] وسمى البنتين نساء؛ لأن الابنين جماعة عند العرب. ونبين ذلك في آخر الآية[٥].

وقال أكثر المفسرين: إنما أعطينا البنتين الثلثين بتأويل القرآن لا بنص فرض، وذلك أن الله تعالى [جعل للبنت الواحدة النصف في قوله: ﴿وَإِن كَانَتْ وَٰحِدَةً فَلَهَا ٱلنِّصْفُ﴾، وجعل للأخت الواحدة النصف أيضًا في قوله: ﴿إِنِ ٱمْرُؤٌاْ هَلَكَ لَيْسَ لَهُۥ وَلَدٌ وَلَهُۥٓ أُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ﴾ [النساء: ١٧٦]، ثم جعل للأختين الثلثين، علمنا أن للبنتين][٦] الثلثين قياسًا على الأختين، كما

(١) هكذا في (أ)، وفي (د): (رده)، ولعل الصواب: (زدن).

(٢) هكذا في (أ)، (د) والظاهر أن الصواب: الثنتين.

(٣) انظر: «أحكام القرآن» للكيا الهراسي ٢/ ١٤٠-١٤١، «أحكام القرآن» لابن العربي ١/ ٣٣٦، «المغني» ٩/ ١١، «مجموع الفتاوى» ٣١/ ٣٥٠، «أضواء البيان» ١/ ٣٧٢، «التحقيقات المرضية» ص٨٢، ٨٣.

(٤) هذا قول في إعراب الآية، لكن خطَّأه النحاس بقوله: وهو خطأ؛ لأن الظروف ليست مما يزاد لغير معنى «إعراب القرآن» ١/ ٣٤٩، كما ضعفه الكيا الهراسي في «أحكام القرآن» ٢/ ١٤٤، وابن عطية في «المحرر» ٣/ ٥١٣، وابن كثير في «تفسيره» ١/ ٤٩٨. قال ابن كثير: وهذا غير مسلم، لا هنا ولا هناك، فإنه ليس في القرآن شيء زائد لا فائدة فيه، وهذا ممتنع. وقد تقدم مثل ذلك.

(٥) انظر ص٣٦١ .

(٦) يُحتمل أن في الكلام سقطًا، واستقامته: وذلك أن الله تعالى لما جعل للبنت الواحدة.. علمنا أن لبنتين فسقطت لما من الكلام قبل جعل.

أن للأخوات الثلثين بما نص في البنات في قوله: ﴿فَإِن كُنَّ نِسَآءً﴾ الآية[١].

وحرر الحسن بن يحيى[٢] هذا الفصل فقال: (إن الله تعالى)[٣] أمسك في هذه الآية عن ذكر البنتين، وذكر الواحدة والثلاث وما فوقها، وذكر في (قوله[٣]): ﴿يَسْتَفْتُونَكَ﴾ في آخر النساء الأخت الواحدة والبنتين[٤]، وأمسك عن ذكر الثلاث وما فوقها، فتضمن كل واحدة من هاتين الآيتين ما كف عن ذكره في غيرها، ويحتمل كل واحد منهما فيما أمسك عنه فيها على ما ذكره في غيرها ليأتلف المعنى على (ما يجب[٥]) إن شاء الله[٦].

قال أبو إسحاق: جعل الله ﷻ كتابه يدل بعضه على بعض تفقيهًا للمسلمين وتعليمًا؛ ليعملوا فيما يحزبهم[٧] في الأمور على هذه الأدلة، وقال بعضهم[٨]: في الآية دليل على أن للبنتين الثلثين؛ لأنه قال: ﴿لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ ٱلْأُنثَيَيْنِ﴾، وكان أول العدد ذكرًا وأنثى، فللذكر الثلثان وللأنثى الثلث. فلما دل هذا على أن للذكر الثلثين وللبنت الواحدة الثلث، عُلم أن

---

(١) انظر: «تفسير الماوردي» ١/ ٤٥٨، «أحكام القرآن» للهراسي ٢/ ١٤٠-١٤١، «أحكام القرآن» لابن العربي ١/ ٣٣٧، القرطبي ٥/ ٦٣، «أضواء البيان» ١/ ٣٧١، «التحقيقات المرضية» ص٨٠.

(٢) هو صاحب «نظم القرآن» وكثيرًا ما يأخذ عنه المؤلف، لكنه لم يصل إلينا.

(٣) ما بين القوسين ليس في نسخة (د).

(٤) هكذا في (أ)، (د) والظاهر: والثنتين.

(٥) في (أ): (يحب) بالحاء المهملة.

(٦) انتهى أخذ المؤلف من صاحب النظم، وانظر: «أحكام القرآن» للهراسي ٢/ ١٤١-١٤٢، «أحكام القرآن» لابن العربي ١/ ٣٣٧، القرطبي ٥/ ٦٣، «فتح القدير» ١/ ٤٣١.

(٧) يحز بهم: ينزل بهم ويهمهم. انظر: «اللسان» ٢/ ٨٥٤ (حزب).

(٨) صرح أبو إسحاق الزجاج بالقائل في «معانيه» ٢/ ١٩، وأنه: أبو عباس محمد بن يزيد [وهو المبرد]، وكذا قال إسماعيل بن إسحاق.

للبنتين الثلثين من حيث علم أن للذكر الثلثين.

وأما مذهب ابن عباس فهو محال في القياس، حيث يجعل البنتين كالواحدة. والبنتان كالجماعة؛ لأن منزلة الاثنين منزلة الجمع[١]، في كثير من الأحكام، فصلاة الاثنين جماعة، والأخوان كالإخوة في حجب الأم من الثلث إلى السدس، ويجيء ذلك في آخر الآية، فالجمع بالجمع أولى أن يقاس من الجمع بالواحد[٢]. وأيضًا فإن الآية في قول مقاتل، والكلبي نازلة في أم كجّة[٣]، وكانت لها ثلاث بنات، فنزلت في جواب ما استفتت وأجيبت في بناتها خصوصًا، وكن ثلاثًا[٤]، ولذلك ما خصت الثلاث بالذكر في الآية دون الثنتين.

---

(١) في (أ): (الجميع)، وإلى هنا انتهى أخذ المؤلف من الزجاج في «معانيه» ٢/ ١٩ بتصرف في العبارة، وما ذكر بعد ذلك من الأمثلة ونحوها زائد عليه.

(٢) انظر: «غرائب التفسير» ١/ ٢٨٥.

(٣) هي أم كجّة -بالجيم كما ضبطها ابن حجر- الأنصارية من الصحابيات -رضي الله عنهن- زوجة أوس بن ثابت الأنصاري، ولم تذكر سنة وفاتها. انظر: «تجريد أسماء الصحابة» ٢/ ٣٣٢، «الإصابة» ٤/ ٤٨٧.

(٤) لم أجد من أخرجه بلفظ ثلاث في تفسير هذه الآية، وقد أشار إليه الثعلبي عن مقاتل والكلبي في تفسير هذه الآية، وذكره مطولًا في تفسير قوه تعالى: ﴿لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ﴾ [النساء: ٧].
انظر: «الكشف والبيان» ٤/ ١٦ب، ١٧أ، ٢٢أ. وقد أخرجه الطبري عن السدي بلفظ: يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الانثيين، كان أهل الجاهلية لا يرثون الجواري ولا الصغار من الغلمان، لا يرث الرجل من ولده إلا من أطاق القتال، فمات عبد الرحمن أبو حسان الشاعر، وترك امرأة يقال لها: أم كجة، وترك خمس أخوات، فجاءت الورثة يأخذون ماله، فشكت أم كجة إلى النبي ﷺ، فأنزل الله هذه الآية: ﴿فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ﴾ «تفسير الطبري» ٤/ ٢٧٥. وأورد السيوطي أثر السدي وعزاه إلى ابن جرير وابن أبي حاتم. انظر «الدر المنثور» ٢/ ٢٢٢.

وقوله تعالى: ﴿وَإِن كَانَتۡ وَٰحِدَةٗ﴾ وقرأ نافع (واحدةٌ) بالرفع[١] على معنى: إن وقعت واحدة، أي: إن حدث حكم واحدة، أو إرث واحدة؛ لأن[٢] المراد حكمها والقضاء في إرثها، لا ذاتها.

والاختيار قراءة العامة؛ لأن التي قبلها لها خبر منصوب، وهو قوله: ﴿فَإِن كُنَّ نِسَآءٗ﴾، وكما أن الضمير هناك: إن كن المتروكات أو الوارثات نساء، كذلك ههنا: وإن كانت المتروكة واحدة[٣].

وقوله تعالى: ﴿وَلِأَبَوَيۡهِ﴾ يعني: ولأبوي الميت، كناية عن غير مذكور[٤]، وهما والداه. والأصل أن يقال: أبة[٥]، ولكن استغنى عنها بأم، فأبوان تثنية أب وأبة، وكذلك لو ثنيت ابنًا وابنة ولم تخف اللبس لقلت: ابنان[٦].

وقوله تعالى: ﴿لِكُلِّ وَٰحِدٖ مِّنۡهُمَا ٱلسُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِن كَانَ لَهُۥ وَلَدٞ﴾. أو ولد ابن، واسم الولد يقع على ولد الابن[٧].

---

(١) انظر: «السبعة» ص٢٢٧، «الحجة» ٣/ ١٣٥، «الكشف» ١/ ٣٧٨.

(٢) في (د): (فان).

(٣) انتهى من «الحجة» ٣/ ١٣٦ بتصرف، وانظر «معاني الزجاج» ٢/ ١٨، «إعراب القراءات السبع» ١/ ١٢٩، «الكشف» ١/ ٣٧٨. وممن اختار قراءة النصب ورجحها على الرفع الأزهري في «معاني القراءات» ١/ ٢٩٣، وابن خالويه في «الحجة» ص١٢٠، وكثير من أئمة القراءات لم يتعرضوا للموازنة أو الترجيح بين القراءتين، فهما صحيحتان، وقد قرأ بالرفع اثنان من العشرة هما نافع وأبو جعفر. انظر: «المبسوط» ص١٥٤، «النشر» ٢/ ٢٤٧.

(٤) «الكشف والبيان» ٤/ ٢٢أ.

(٥) من «معاني الزجاج» ٢/ ٢٣، لكن فيه: والأصل في أم، أن يقال: أبة.

(٦) انتهى من «معاني الزجاج» ٢/ ٢٣.

(٧) انظر: «الكشف» ٤/ ٢٢أ، «أحكام القرآن» لابن العربي ١/ ٣٣٥.

والأب يرث من جهة التسمية السدس، ويرث بغير تسمية على جهة التعصيب.

مثال ذلك: لو مات عن ابنة وأبوين، كان للابنة النصف وللأم السدس، وكذلك للأب بالتسمية؛ لأن الله تعالى قال: ﴿لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِن كَانَ لَهُ وَلَدٌ﴾، وههنا ولد وهو البنت، والسدس الباقي للأب أيضًا بحق التعصيب[(1)].

وقوله تعالى: ﴿فَإِن لَّمْ يَكُن لَّهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ أَبَوَاهُ فَلِأُمِّهِ الثُّلُثُ﴾.

أكثر القراء على ضم الهمزة من (أم) في جميع المواضع. وقرأ حمزة والكسائي بكسر الألف إذا وليتها كسرة أو ياء[(2)]، (نحو هذا)[(3)] ونحو قوله: ﴿يَطُوفُونَ﴾[(4)]، ﴿أَوْ بُيُوتِ أُمَّهَاتِكُمْ﴾ [النور: ٦١]، ﴿فِي أُمِّهَا رَسُولًا﴾ [القصص: ٥٩].

فأما إذا كان ما قبل الهمزة غير كسر فالضم لا غير، مثل ﴿وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ﴾ [المؤمنون: ٥٠][(5)].

وإنما جاز كسر همزة (أم) لأن الهمزة حرف مستثقل، بدلالة تخفيفهم لها، فأتبعوها ما قبلها من الياء والكسرة، ليكون العمل فيها من

---

(١) انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ٢٧٧، «معاني الزجاج» ٢/ ٢١، «الجامع لأحكام القرآن» ٥/ ٧١.

(٢) في «الحجة» ٣/ ١٣٧: وقرأ حمزة والكسائي كل ذلك بالكسر إذا وصلا وما ذكره المؤلف أوضح وهو الموافق لما في «السبعة» ص٢٢٨.

(٣) ما بين القوسين ليس في (د).

(٤) هكذا في (أ)، (د) وهو تحريف، والظاهر أن الصواب: ﴿فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ﴾ [الزمر: ٦]، كما في «الحجة» ٣/ ١٣٧.

(٥) ما بين القوسين زائد على ما في «الحجة» لأبي علي وإن كان من لازم كلامه.

وجه واحد[(١)].

قال أبو إسحاق: إنهم استثقلوا الضمة بعد الكسرة في قوله: ﴿فَلِأُمِّهِ﴾، وليس في كلام العرب مثل: فِعُل بكسر الفاء وضم العين، فلما اختلطت اللام [بالاسم][(٢)] شبه بالكلمة الواحدة، فأبدل من الضمة كسرة[(٣)].

وأيضًا فإن الهمزة لما يتعاورها من القلب والتخفيف تشبه الياء والواو، فتتغير كما تتغير الياء والواو، وتقارب الهاء في المخرج، والهاء قد اتبع الكسرة في نحو: بهم، وبهي[(٤)]. كذلك الهمزة.

فإن قيل: وهلا فعلوا ذلك بغير هذا الحرف، مما فيه الهمزة، نحو: أتّ وأسّ وأدّ من أسماء الرجال؟

قيل: إن هذا الحرف قد كثر في كلامهم، والتغيير إلى ما كثر أسرع، وقد يختص الشيء في الموضع بما لا يكون في أمثاله، كقولهم: أسطاع وأهراق، ولم يفعل ذلك بما أشبهه، كذلك هذا التغيير في الهمزة مع الكسرة والياء اختص به هذا الحرف، ولم يكن فيما أشبهه[(٥)].

---

(١) من «الحجة» ٣/ ١٣٧ بتصرف يسير، وسيرجع المؤلف إلى الإفادة منه بعد أخذه من الزجاج. وانظر: «السبعة» ص٢٢٨، «المبسوط» ص١٥٤، «الكشف» ١/ ٣٧٩.

(٢) الزيادة من «معاني الزجاج» ٢/ ٢٣ لكي يستقيم الكلام.

(٣) انتهى من «معاني الزجاج» ٢/ ٢٣، وانظر «إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٤٠٠، «الكشف» ١/ ٣٧٩.

ويرجع المؤلف بعده إلى أبي علي في «الحجة» فكان كلام الزجاج اعتراضًا أثناء كلام أبي علي، وانظر: «الحجة» ٣/ ١٣٧، ١٣٨.

(٤) هكذا الكلمة في «الحجة» ٣/ ١٣٧، ولعل الأصل: به فأشبعت الكسرة في الهاء فأشبهت الياء.

(٥) انتهى من «الحجة» ٣/ ١٣٧، ١٣٨.

و(أما)[١] من ضم الهمزة فإنه أتى بها على الأصل، ألا ترى أن الهمزة في: أد وأف وبابه مضمومة على جميع أحوالها، ولا يؤدي إلى استعمال فِعُل، لأن اللام ليست من أصل الكلمة، واللام[٢] من (فلأمه) تقديرها تقدير الانفصال[٣].

وقوله تعالى: ﴿فَإِن كَانَ لَهُۥٓ إِخۡوَةٞ فَلِأُمِّهِ ٱلسُّدُسُۚ﴾. أجمعت الأمة على أن الأخوين يحجبان الأم من الثلث إلى السدس كرجل مات عن أبوين وأخوين، كان للأم السدس، والباقي للأب. فالأخوان فما فوقهما يحجبان الأم عن الثلث إلى السدس. والأخ الواحد لا يحجب.

وابن عباس يخالف في هذه المسألة: فلا تحجب الأم عن الثلث إلى السدس بأقل من ثلاثة إخوة. وقال لعثمان[٤] ﷺ: بم[٥] صار الأخوان يردان الأم إلى السدس، وإنما قال الله ﷻ: ﴿فَإِن كَانَ لَهُۥٓ إِخۡوَةٞ﴾ والأخوان في لسان قومك ليسا بإخوة؟ فقال عثمان: يا بني إن قومك حجبوها

---

(١) ليس في (د).

(٢) في (أ) و«الأم»، وما أثبته هو الصواب.

(٣) انظر «معاني الزجاج» ٢/ ٢٣، «معاني القراءات» ١/ ٢٩٥، «الحجة» ٣/ ١٣٧، «الكشف» ١/ ٣٨٠.

(٤) هو أمير المؤمنين أبو عبد الله عثمان بن عفان بن أبي العاص القرشي الأموي سبق إلى الإسلام ولقب بذي النورين وهو أحد العشرة المبشرين بالجنة، اتصف -ﷺ- بالحلم وصلة الرحم وكثرة العبادة والإحسان ولين الجانب، استشهد على يد جماعة غاشمة ظالمة سنة ٣٥هـ وهو ابن اثنتين وثمانين سنة وقد قضى في الخلافة أكثر من إحدى عشرة سنة رَضِيَ الله عَنْه وأرضاه.
انظر: «تاريخ خليفة» /١٦٨-١٨٠، «الاستيعاب» ٣/ ١٥٥-١٦٥، «الإصابة» ٢/ ٤٦٢-٤٦٣.

(٥) في (أ)، (د): (ثم)، والصواب ما أثبته، انظر: الطبري ٤/ ٢٧٨.

بأخوين، ولا أستطيع نقض أمر قد كان قبلي(١). مقابلة بالإجماع.

قال علماء اللغة: قول ابن عباس: الأخوان في لسان قومك ليسا بإخوة غلط منه؛ لأن الأخوين جماعة كالإخوة، وذلك أنك إذا جمعت واحدًا إلى واحد فهما جماعة ويقال لهما إخوة(٢).

وحكى سيبويه أن العرب تقول: قد وضعا رحالهما. يريدون: رحلي راحلتيها(٣).

قال ابن الأنباري: التثنية عند العرب أول الجمع، ومشهور في كلامهم إيقاع الجمع على التثنية، من ذلك قوله تعالى: ﴿وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ﴾ [الأنبياء: ٧٨]، وهو يريد داود وسليمان، ومنه قوله: ﴿فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا﴾ [التحريم: ٤] يريد قلبيكما(٤). والعرب تقول: لطمت أوجه الرجلين، وضربت أرؤسهما، وشققت بطونهما، فيجمعون في موضع التثنية(٥).

---

(١) أخرجه بنحوه ابن جرير ٤/ ٢٧٨، وعزاه إلى البيهقي كل من ابن كثير في «تفسيره» ١/ ٤٩٩، والسيوطي في «الدر المنثور» ٢/ ٢٢٣، وضعفه ابن كثير وكذلك الشيخ ناصر العمار في «تحقيق المروي عن ابن عباس» ١/ ١٨١.

(٢) من «معاني القرآن» للزجاج ٢/ ٢٢ بتصرف.
وانظر: «تفسير الطبري» ٤/ ٢٧٨، «الكشف والبيان» ٤/ ٢٢ب، «الدر المصون» ٣/ ٦٠٢، «تفسير ابن كثير» ١/ ٤٩٩.

(٣) «الكتاب» ٣/ ٦٢٢، «معاني الزجاج» ٢/ ٢٢.

(٤) في (د): (قلبكما).

(٥) لم أقف على كلام ابن الأنباري، وانظر: «معاني القرآن» للأخفش ١/ ٤٣٦، «مشكل إعراب القرآن» لابن قتيبة ص٢٨٣، الطبري ٤/ ٢٧٨-٢٧٩، «معاني الزجاج» ٢/ ٢٢، «الكشف والبيان» ٤/ ٢٢ب، «الدر المصون» ٣/ ٦٠٢ .

قال قتادة: وإنما حجب الإخوة الأم من غير أن يرثوا مع الأب (لمعونة الأب)[(١)]؛ لأنه يقوم بشأنهم وينفق عليهم دون الأم[(٢)].

وقوله تعالى: ﴿مِنۢ بَعۡدِ وَصِيَّةٖ يُوصِي بِهَآ أَوۡ دَيۡنٍۗ﴾، أي: هذه الأنصبة إنما تقسم بعد قضاء الدين وإنفاذ وصية الميت في ثلثه، وذكر الوصية مقدمةً على الدين،وذلك تقديم في اللفظ لا في الحكم؛ لأن (أو) لا توجب ترتيبًا، وإنما هي لأحد الشيئين؛ كأنه قيل: من بعد أحد هذين[(٣)] مفردًا أو مضمومًا إلى الآخر[(٤)].

قوله تعالى: ﴿يُوصِي بِهَآ﴾ قرئ بكسر الصاد وفتحها[(٥)].

فمن كسر[(٦)] فلأنه تقدم ذكر الميت المفروض فيما ترك، يبين ذلك قوله: ﴿فَإِن كَانَ لَهُۥٓ إِخۡوَةٞ فَلِأُمِّهِ ٱلسُّدُسُۚ﴾ أي: لأم الميت ﴿مِنۢ بَعۡدِ وَصِيَّةٖ﴾ يوصيها الميت. ومن فتح الصاد فإنه يؤول في المعنى إلى يوصي، ألا ترى أن الموصي هو الميت، والذي[(٧)] حسن فتح الصاد أنه ليس

(١) في (د): (معونة للأب).

(٢) أخرجه ابن جرير ٤/ ٢٨٠ بمعناه، وقال ابن كثير في «تفسيره» ١/ ٤٩٩، عندما ساق هذا الأثر: وهذا كلام حسن وأورده السيوطي في «الدر المنثور» ٢/ ٢٢٣، وعزاه إلى عبد بن حميد وابن أبي حاتم.

(٣) في (د): (مدبن).

(٤) انظر: «معاني الزجاج» ٢/ ٢٣، ٢٤، «أحكام القرآن» لابن العربي ١/ ٣٤٣، «الدر المصون» ٣/ ٦٠٣.

(٥) بالفتح لابن كثير وعاصم -في رواية أبي بكر- وابن عامر، وبالكسر للباقين من العشرة. انظر: «السبعة» ص٢٢٨، «الحجة» ٣/ ١٣٩، «المبسوط» ص١٥٤، «النشر» ٢/ ٢٤٨.

(٦) توجيه القراءتين من «الحجة» ٣/ ١٤٠.

(٧) في «الحجة»: وكأن الذي.

لميت[١] إنما هو شائع في الجميع، فلذلك حسن يوصى[٢][٣].

وقوله تعالى: ﴿أَوۡ دَيۡنٍۗ﴾ إن قيل: ما معنى (أو) هاهنا، وهلا كان من بعد وصية يوصي بها (ودين)[٤]؟. والجواب: ما قاله الزجاج، وهو أن معناه الإباحة، كما لو قال قائل: جالس الحسنَ أو الشعبي، المعنى: أن كل واحد منهما[٥] أهل أن يجالس، فإن جالست الحسن فأنت مصيب، (أو الشعبي فأنت مصيب، وإن جمعتهما فأنت مصيب)[٦]، ولو قال: جالس الرجلين، فجالست واحدًا منهما وتركت الآخر كنت غير متبع ما أمرت به. كذلك في الآية لو كان: ﴿مِنۢ بَعۡدِ وَصِيَّةٖ يُوصِي بِهَآ (و) دَيۡنٍۗ﴾ احتمل اللفظ أن يكون هذا (الحكم المذكور في الآية)[٦] إذا اجتمعت الوصية والدين، فإذا انفرد كان حكم آخر، فإذا كانت «أو» دلت على أن أحدهما إن كان فالميراث بعده، وكذلك إن كانا كلاهما[٧].

وقوله تعالى: ﴿ءَابَآؤُكُمۡ وَأَبۡنَآؤُكُمۡ لَا تَدۡرُونَ أَيُّهُمۡ أَقۡرَبُ لَكُمۡ نَفۡعٗاۚ﴾. في هذا قولان:

---

(١) في «الحجة»: ليس لميت معين.

(٢) في (أ)، (د) يوصا بألف ممدودة، وهو مخالف لقواعد الإملاء المتبعة، وما أثبته هو الموافق لـ «الحجة».

(٣) انتهى من «الحجة» ٣/ ١٤٠.

(٤) في (أ)، (د): أو دين، والتصويب من «معاني الزجاج».

(٥) في «معاني الزجاج» ٢/ ٢٤: هؤلاء.

(٦) ما بين القوسين ليس في «معاني الزجاج».

(٧) انتهى من «معاني القرآن» للزجاج ٢/ ٢٣، ٢٤ بتصرف يسير، وانظر: «الأضداد» لابن الأنباري ص٢٨١، «معاني الحروف» للرماني ص٧٧، «رصف المباني» ص٢١٠، وإيضاح الجملة الأخيرة عند المؤلف أنه عبر بأو هنا للدلالة على أن الحكم بالنسبة للدين والوصية في الميراث واحد لا يتغير سواء وجدا منفردين أو مجتمعين.

أحدهما: أن هذا فصل معترض بين ذكر الورّاث وأنصبائهم، وبين قوله: ﴿فَرِيضَةً مِّنَ ٱللَّهِۗ﴾، ولا تعلق لمعناه بمعنى الآية، ومعنى هذا الفصل في قول ابن عباس والكلبي: أن الله تعالى يُشَفِّع المؤمنين بعضهم في بعض، فأطوعكم لله ﷻ من الآباء والأبناء أرفعكم درجة[(١)]. فإن كان الوالد أرفع درجة في الجنة من ولده رفع الله إليه ولده بمسألته[(٢)]، ليقرّ بذلك عينه، وإن كان الولد أرفع درجة من والديه، رفع الله إليه والديه، فقال الله ﷻ: ﴿لَا تَدۡرُونَ أَيُّهُمۡ أَقۡرَبُ لَكُمۡ نَفۡعٗاۚ﴾؛ لأن أحدهما لا يعرف منفعة صاحبه له في الجنة، وسبقه إلى منزلة عالية تكون سببًا لرفعه إليها[(٣)].

القول الثاني: أن هذا فصل معترض بينهما، ومعناه متعلق بمعنى الآية.

يقول: لا تدرون أيهم أقرب لكم نفعًا في الدنيا فتعطونه من الميراث ما يستحق، ولكن الله تعالى قد فرض الفرائض على ما هو عنده حكمة، ولو وكل إليكم لم تعلموا أيهم أنفع لكم، فأفسدتم وضيعتم وأعطيتم من لا يستحق ومنعتم من يجب له الميراث، وهذا قول الزجاج[(٤)]، وابن الأنباري، وجماعة من أهل المعاني[(٥)]، وإليه أشار ابن عباس في

---

(١) أخرجه عن ابن عباس ابن جرير بنحوه ٨/ ٤٩، وسنده حسن. انظر: «تحقيق المروي» عن ابن عباس ١/ ١٨٤، وذكره الثعلبي في «الكشف والبيان» ٤/ ٢٣أ.
(٢) في (أ): (بمسلته).
(٣) ذكر الهواري معنى ذلك من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس، وقريبًا منه قولًا للكلبي. انظر «تفسير كتاب الله العزيز» ١/ ٣٥٥، «الكشف والبيان» ٤/ ٢٣أ، «معالم التنزيل» ٢/ ١٧٨.
(٤) ساق الزجاج القولين من دون اختيار لأحدهما. انظر: «معاني القرآن» ٢/ ٢٤.
(٥) انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ٢٨١-٢٨٢، «إيضاح الوقف والابتداء» ٢/ ٥٩٣، «الدر المنثور» ٢/ ٢٢٣ ٢٢٤.

رواية عطاء[(١)].

وقوله تعالى: ﴿فَرِيضَةً مِّنَ ٱللَّهِۗ﴾ منصوب على التوكيد من قوله: ﴿وَلِأَبَوَيۡهِ﴾، أي لهؤلاء الورثة ما ذكرنا مفروضًا، (ففريضة)[(٢)] مؤكدة لقوله: ﴿يُوصِيكُمُ ٱللَّهُ﴾[(٣)].

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾. قال الحسن: كان عليمًا بالأشياء قبل خلقها، حكيمًا فيما يقدر[(٤)].

وقال عطاء: كان عليمًا بخلقه قبل أن يخلقهم، حكيمًا حيث فرض للصغار مع الكبار، ولم يخصّ الكبار بالميراث كما كانت العرب تفعل[(٥)].

وحكى الزجاج عن سيبويه، قال: كأن القوم شاهدوا علمًا وحكمة ومغفرة وتفضلًا، فقيل لهم: إن الله كان كذلك، أي: لم يزل على ما شاهدتم[(٦)].

---

(١) لم أقف على هذه الرواية.

(٢) في (أ)، (د): بفريضة، والتصويب من «معاني الزجاج» ٢/ ٢٥.

(٣) من «معاني الزجاج» ٢/ ٢٥، وتوضيح قول المؤلف -تبعًا للزجاج- بأن فريضة منصوب على التوكيد أي: أنها مصدر مؤكد لمضمون الجملة السابقة من الوصية، وقد أطلق كل من ابن جرير والنحاس ومكي أنها منصوبة على المصدرية. انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ٢٨٢، «إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٣٩٨، «مشكل إعراب القرآن» لمكي ١/ ١٩٢، «الدر المصون» ٣/ ٦٠٦.

(٤) «معاني الزجاج» ٢/ ٢٥، وانظر: «إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٤٠٠، «زاد المسير» ٢/ ٢٩، «تفسير الحسن» ١/ ٢٦٤.

(٥) لم أقف عليه عن عطاء، وانظر: الطبري ٤/ ٢٨٢، «الوسيط» ٢/ ٤٦٧.

(٦) «معاني الزجاج» ٢/ ٢٥، وانظر: «إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٤٠٠، «زاد المسير» ٢/ ٢٩، ولم أقف على قول سيبويه في كتابه.

وقال الخليل: الخبر عن الله ﷻ بمثل هذه الأشياء، كالخبر بالاستقبال والحال؛ لأن صفات الله تعالى لا يجوز عليها الزوال والتقلب[١].

وقوله تعالى: ﴿وَإِن كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَٰلَةً﴾. قد أكثروا في الكلالة، والذي عليه الأكثرون وهو الصواب أن الكلالة ما عدا الوالد والولد[٢].

وهو قول أبي بكر، وعمر، وابن عباس، وابن زيد، وقتادة، والزهري، وابن إسحاق[٣].

وأخبرني موسى بن الفضل[٤]، حدثنا الأصم[٥]، عن محمد بن الجهم[٦]، عن الفراء، قال: الكلالة ما خلا الولد والوالد[٧].

وأقرأني العروضي، عن الأزهري، قال: أخبرني المنذري[٨]، عن

---

(١) من «معاني الزجاج» ٢/ ٢٥ بتصرف ودون نسبة للخليل، وانظر: «إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٤٠٠، «زاد المسير» ٢/ ٣٠.

(٢) انظر: «معاني الفراء» ١/ ٢٥٧، «مجاز القرآن» ١/ ١١٨، «غريب القرآن» لابن قتيبة ص١١٦، «تفسير الطبري» ٤/ ٢٨٣، «تفسير كتاب الله العزيز» ١/ ٣٥٦، «معاني الزجاج» ٢/ ٢٦، «الكشف والبيان» ٤/ ٢٣ب، «زاد المسير» ٢/ ٣٠، ٣١، «تفسير ابن كثير» ١/ ٥٠٠.

(٣) انظر: «الطبري» ٨/ ٥٣-٧٥.

(٤) لم أقف له على ترجمة.

(٥) هو أبو العباس محمد بن يعقوب بن يوسف المعقلي النيسابوري، تقدمت ترجمته.

(٦) هو أبو عبد الله محمد بن الجهم السمري، تقدمت ترجمته.

(٧) قول الفراء في «معاني القرآن» ١/ ٢٥٧، وانظر: «تهذيب اللغة» ٤/ ٣١٧٦-٣١٧٧ (كل) حيث جاء بسند آخر.

(٨) هو أبو الفضل محمد بن أبي جعفر المنذري الهروي، تقدمت ترجمته.

الحسين ابن فهم[١]، عن سلمة، عن أبي عبيدة، أنه قال: الكلالة كل من لم يرثه (ولد أو أب)[٢]. ونحو ذلك قال الأخفش[٣].

قال المنذري: وسمعت أبا العباس[٤] يقول: الكلالة من القرابة ما خلا الوالد والولد. سموا كلالة لاستدارتهم بنسب الميت من تكلله النسب أي أحاط به واشتمل عليه[٥]. فهم بمنزلة العصبة، كالإخوة والأخوات والأعمام وأبنائهم.

قال: وسمعته[٦] مرة يقول: الكلالة من سقط عنه طرفاه، وهما أبواه (وولداه[٧])، فصار كلا وكلالة، أي: عيالًا على الأصل. يقول: سقط

---

(١) في (أ) كأنها: (الجهين) أو: الجهز بن فهيم، ولعل ما أثبته من (د) هو الصواب لموافقته «تهذيب اللغة» ٤/ ٣١٧٦-٣١٧٧ (لكل). والحسين هذا هو أبو علي الحسين بن محمد بن عبد الرحمن بن فهم البغدادي، إمام علامة عالم بالحديث والتاريخ والأدب من الفصحاء، توفي -رحمه الله- سنة ٢٨٩هـ.
انظر: «سير أعلام النبلاء» ٣/ ٤٢٧.

(٢) في (د): (ولد ولا أب)، وما أثبته هو الموافق لـ «التهذيب»، أما «المجاز» لأبي عبيدة ١/ ١١٨ ففيه: (كلالة) كل من لم يرثه أب أو ابن أو أخ فهو عند العرب كلالة اهـ، وإدخال أبي عبيدة الأخ مع الأب والابن هنا لا يوافق عليه. انظر «الجامع لأحكام القرآن» ٥/ ٧٧.

(٣) «تهذيب اللغة» ٤/ ٣١٧٦ (كل)، ولم أر الأخفش في «معاني القرآن» تعرض لتفسير الكلالة.

(٤) هو أحمد بن يحيى المعروف بثعلب، تقدمت ترجمته.

(٥) قول المنذري من «تهذيب اللغة» ٤/ ٣١٧٦-٣١٧٧ (كل) بتصرف يسير، وانظر: «الصحاح» ٥/ ١٨١١ (كلل)، «اللسان» ٧/ ٣٩١٨ (كلل).

(٦) القائل المنذري والمسموع أبو العباس ثعلب.

(٧) في «التهذيب»: وولده.

(من[١]) الطرفين فصار عيالًا عليهم[٢]. وقيل: لأن من لا يكون والدًا ولا ولدًا كلّت قرابته عن أن تكون قرابة ماسة. يقال: هو أكَلُّ من هذا، أي: أبعد نسبًا[٣].

وحديث جابر يفسر الكلالة، وأنه الوارث (غير الوالد والولد)؛ لأنه يقول: مرضت مرضًا أشفيت منه على الموت، فأتيت النبي ﷺ، فقلت: إني رجل ليس يرثني إلا كلالة[٤].

أراد أنه لا والد له ولا ولد، فكل من مات ولا ولد له ولا والد فهو كلالة ورثته، وكل وارث ليس بوالد للميت ولا ولد له فهو كلالة موروثه[٥].

فالكلالة اسم يقع على الوارث والموروث إذا كانا بالصفة التي ذكرنا[٦].

ويقال: رجل كلالة وامرأة كلالة وقوم كلالة، لا يثنى ولا يجمع؛ لأنه مصدر كالدلالة والوكالة، يقال: كل الرجل يكل كلالة، أي صار

---

(١) في (د): (عن)، وما أثبته هو الموافق لـ «التهذيب».

(٢) «تهذيب اللغة» ٤/ ٣١٧٦ (كل)، وانظر «اللسان» ٧/ ٣٩١٩ (كلل) .

(٣) هذا القول في توجيه هذه الكلمة ليس في «تهذيب اللغة»، ولم أقف عليه، وانظر: «العين» ٥/ ٢٧٩ (كل)..

(٤) الكلام من قوله: وحديث جابر من «تهذيب اللغة» ٩/ ٢٤٧، أخرجه ابن جرير ٤/ ٢٨٦ بنحوه، وذكره -بنصه- السمين في «عمدة الحفاظ» ص٥٠١ (كلل)، وعبارة (غير الوالد والولد) ليست في «التهذيب».

(٥) انتهى من «تهذيب اللغة» ٤/ ٣١٧٦ (كل) بتصرف.

(٦) هناك خلاف: هل الكلالة اسم يقع على الوارث؟ أو المورث؟ أو عليهما «معاني الآثار» للطحاوي، كما نصّ عليه المؤلف؟ انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ٢٨٦، ولعل الراجح ما أشار إليه المؤلف. انظر: «تهذيب اللغة» ٤/ ٣١٧٧ (لكل)، «اللسان» ٧/ ٣٩١٨-٣٩١٩ (كلل)، «عمدة الحافظ» ص٥٠١ (كلل).

كلًّا، وهو الذي لا ولد له ولا والد. ذكره الليث[(١)]، وهو صحيح.

والدليل على أن الوارث يُسمى كلالة حديث جابر أنه قال: ليس يرثني إلا كلالة، والدليل على أن الموروث الميت يُسمى كلالة قول الفرزدق:

وَرِثْتُم قَناةَ المُلك لا عن كَلالةٍ
(عن ابنَي منافٍ: عبدِ شمسٍ وهاشم)[(٢)(٣)]

وقول الشاعر:

يـهـز سـلاحًـا لـم يـرِثـه كـلالـةً
يَشُكُّ بِه منهَا جلودَ المَغَابنِ[(٤)]

يصف ثورًا وقرنه وأنه ورثه من أبيه، وجعل القرن له كالرمح من الأسلحة، وأنه يشق به مغابن الكلاب. فالكلالة في هذا البيت يحتمل أنه الوارث، ويحتمل أنه الموروث.

---

(١) لم أقف على ما نسبه المؤلف لليث لا في «العين» ولا في «تهذيب اللغة» ولا غيرهما، وانظر: «الجامع لأحكام القرآن» ٥/ ٧٨.

(٢) هذا الشطر الثاني من البيت ليس في (د)، وإنما اكتفى الناسخ بقوله: البيت.

(٣) البيت في «الكشف والبيان» ٤/ ٢٤أ، «اللسان» ٧/ ٣٩١٨ (كلل) فيه الشطر الأول، «عمدة الحفاظ» ص٥٠١ (كلل)، «الدر المصون» ٣/ ٦٠٧، وقد ذكر د. أحمد الخراط في تحقيقه للأخير أن البيت ليس في «ديوان الفرزدق»، هذا مع أني لم أجده في «معجم شواهد العربية» رغم اتفاق من عزوت إليهم على نسبته إلى الفرزدق، فقد يكون سقط من «ديوان الفرزدق» و«منتهى الطلب»، والله أعلم.

(٤) البيت للطرماح كما في «ديوانه» ص١٣٣، و«البحر المحيط» ٣/ ٣٥٢، و«أساس البلاغة» (كلل) و«الصحاح» (سلح)، و«المحكم» (سلح) و«اللسان» (سلح): (بزغ). والمغابن جمع مَغبِن، وهو الإبط والرُّفغ (باطن الفخذ)، وتطلق المغابن على معاطف الجلد أيضًا. انظر: «اللسان» ٦/ ٣٢١١ (غبن).

قال الأزهري: ودل قول الشاعر[١] أن الأب ليس بكلالة، وأن سائر الأولياء من العصبة بعد الولد كلالة، وهو قوله:

فإنَّ أبا المرءِ أحْمَى له ... وَمولى الكَلالةِ لا يَغْضَبُ[٢]

أراد أن أبا المرء أغضب له إذا ظُلم، وموالي الكلالة وهم الإخوة والأعمام وبنو الأعمام وسائر القرابات لا يغضبون للمرء غضب الأب[٣].

وقوله تعالى: ﴿وَإِن كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَٰلَةً﴾ الكلالة في هذه الآية الميت، وهو الموروث، والمراد به الأخ للأم إذا مات. ويورث ههنا من: وُرِثَ يُورث، لا من: أورِثَ يُورَث[٤].

وانتصب كلالة من وجهين: **أحدهما**: أنه خبر كان[٥].

والثاني: على الحال. المعنى يورث في حالٍ مكللةٍ نسب ورثته، أي لا ولد له ولا والد. وهذا الوجه هو الاختيار، وهو قول الزجاج، والكلالة مصدر وقع موقع الحال، تقديره: يورث متكلل النسب[٦].

وقوله تعالى: ﴿وَلَهُۥٓ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ﴾ إن قيل: قد سبق ذكر الرجل والمرأة

---

(١) في البيت اللاحق لا السابق.

(٢) لم أعرف قائله وهو من «شواهد الزجاج في معانيه» ٢/ ٢٦، «الكشف والبيان» ٤/ ٢٤أ، «اللسان» ٧/ ٣٩١٨ (كلل) إضافة إلى الأزهري حيث أفاد المؤلف منه كما سيأتي العزو إليه.

(٣) «تهذيب اللغة» ٤/ ٣١٧٧ (كلل)، وانظر «معاني الزجاج» ٢/ ٢٦، «اللسان» ٧/ ٣٩١٨ (كلل).

(٤) «تهذيب اللغة» ٤/ ٣١٧٦ (كلل)، وانظر: «اللسان» ٧/ ٣٩١٨ (كلل).

(٥) انظر: «معاني القرآن» للأخفش ١/ ٤٣٨، «إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٤٠٠، «مشكل إعراب القرآن» ١/ ١٩٢.

(٦) انظر: «معاني الأخفش» ١/ ٤٣٨، «معاني الزجاج» ٢/ ٢٥، «إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٤٠٠، واقتصر الزجاج على ذكر هذا القول فقد يكون اختاره دون غيره.

في قوله: ﴿وَإِن كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَٰلَةً أَوِ ٱمْرَأَةٌ﴾ ثم قال: ﴿وَلَهُۥٓ أَخٌ﴾ فأضاف إلى الرجل وكنى عنه دون المرأة؟

قال الفراء: وذلك جائز، إذا جاء حرفان في معنى واحد بـ (أو) أسندت التفسير إلى أيهما شئت، وإن شئت أسندت إليهما[١]، تقول في الكلام: من كان له أخ أو أخت فليصله تذهب إلى الأخ، وفليصلها تذهب إلى الأخت، وإن قلت: فليصلهما، فذلك جائز، (وإن شئت قلت: فليصلهم)[٢]، كقراءة من قرأ ﴿إن يكن غنيا أو فقيرا فالله أولى بهم﴾ [النساء: ١٣٥][٣] ذهب إلى الجميع لأنهما اثنان غير مؤقتين[٤].

وأجمع المفسرون على أن المراد (بالأخ والأخت ههنا من الأم)[٥][٦]، وكذلك في قراءة سعد بن أبي وقاص[٧]: (وله أخ أو أخت من أم)[٨].

---

(١) في «معاني الفراء» ١/ ٢٥٧: وإن شئت ذكرتهما فيه جميعًا.
(٢) ما بين القوسين ليس في «معاني الفراء».
(٣) نُسبت هذه القراءة لأبيّ ﷺ وليست في المتواتر. انظر: «البحر المحيط» ٣/ ٣٧٠.
(٤) انتهى من «معاني القرآن» ١/ ٢٥٧-٢٥٨، وانظر: الطبري ٤/ ٢٨٧-٢٨٨، «الكشف والبيان» ٤/ ٢٤أ، «الجامع لأحكام القرآن» ٥/ ٧٨.
(٥) في (د): (بالأخ والأخت أولاد الأم).
(٦) انظر «تفسير كتاب الله العزيز» للهواري ١/ ٣٥٦، «تفسير الطبري» ٤/ ٢٨٧-٢٨٨، «معاني الزجاج» ٢/ ٢٦، «الكشف والبيان» ٤/ ٢٤أ، «معالم التنزيل» ٢/ ١٨٠، «أحكام القرآن» لابن العربي ١/ ٣٤٩، «تفسير ابن كثير» ١/ ٥٠٠.
(٧) هو أبو إسحاق سعد بن مالك بن أُهيب القرشي صحابي مشهور، أحد العشرة المبشرين بالجنة وآخرهم موتًا. روى عن النبي ﷺ كثيرًا. كان فارسًا شجاعًا، وهو أحد الستة أهل الشورى وعرف بإجابة الدعوة، توفي ﷺ على الأشهر سنة ٥٦هـ. انظر: «الاستيعاب» ٢/ ١٧١-١٧٤، «الإصابة» ٢/ ٣٣-٣٤.
(٨) أخرج ابن جرير بسنده عن سعد أنه كان يقرأ: ﴿وَإِن كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَٰلَةً أَوِ ٱمْرَأَةٌ وَلَهُۥٓ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ﴾ قال سعد: لأمه وذكر هذه القراءة الثعلبي في «الكشف =

قال ابن عباس في رواية عطاء: وله أخ أو أخت من أمه[١].

﴿فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا ٱلسُّدُسُۚ﴾ (وفرض)[٢] الواحد من ولد الأم السدس، فإن كانوا أكثر من واحد اشتركوا في الثلث، الذكر والأنثى فيه سواء. هذا لا خلاف فيه بين الأمة[٣].

قال أبو إسحاق: وإنما استُدِل على أن المراد بالأخ والأخت ههنا أولاد الأم بأن ذكر في آخر هذه السورة في قوله: ﴿قُلِ ٱللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِى ٱلْكَلَٰلَةِۚ﴾ [النساء: ١٧٦][٤] أن للأختين الثلثين، وأن للإخوة كل المال، فعُلم ههنا لما جعل للواحد السدس وللاثنين الثلث، ولم يزادوا على الثلث شيئًا ما كانوا، أنه يعني بهم الإخوة لأم[٥].

وقوله تعالى: ﴿غَيْرَ مُضَآرٍّۚ﴾ أي: مدخل الضرر على الورثة[٦]. قال المفسرون: هو أن يوصي الرجل بدين ليس عليه[٧]، يريد بذلك ضرر

= والبيان» ٤/ ٢٤ أ، والسيوطي في «الدر المنثور» ٢/ ٢٢٤.

(١) لم أقف على هذا الأثر إلا عند المؤلف نفسه في «الوسيط» ٢/ ٤٧٢، وانظر: «تنوير المقباس» بهامش القرآن الكريم ص٧٩.

(٢) في (أ): (وفوّض).

(٣) انظر: الطبري ٤/ ٢٧٧، «الإجماع» لابن المنذر ص٣٤، «الكشف والبيان» ٤/ ٢٤أ، «معالم التنزيل» ٢/ ١٨٠، «أحكام القرآن» لابن العربي ١/ ٣٤٩، «الجامع لأحكام القرآن» ٥/ ٧٩.

(٤) سياق الآية ليس في «معاني الزجاج».

(٥) «معاني الزجاج» ٢/ ٢٦.

(٦) «الكشف والبيان» ٤/ ٢٤ب.

(٧) ذكر ذلك الثعلبي عن الحسن في «الكشف والبيان» ٤/ ٢٤ ب، والبغوي في «معالم التنزيل» ٢/ ١٨٠، وانظر: «الجامع لأحكام القرآن» ٥/ ٨٠، «البحر المحيط» ٣/ ١٩٠.

الورثة، فمنع الله منه.

وانتصب ﴿غَيْرَ مُضَآرٍّ﴾ على الحال، المعنى: يُوصَى بها غير مضار[(١)].

وقوله تعالى: ﴿وَصِيَّةً مِّنَ ٱللَّهِ﴾ قال ابن عباس: يريد فريضة من الله[(٢)]. وهذا مثل ما ذكرنا في قوله: ﴿يُوصِيكُمُ ٱللَّهُ﴾ [النساء: ١١].

وانتصابه على المصدر من قوله: ﴿يُوصِيكُمُ ٱللَّهُ﴾[(٣)].

وقال الفراء: يريد: فلكل واحد منهما السدس وصية من الله، كما تقول: لك درهمان نفقة إلى أهلك[(٤)]. وذكرنا هذا الوجه في قوله: ﴿نَصِيبًا مَّفْرُوضًا﴾ [النساء: ٧].

وقوله تعالى: ﴿وَٱللَّهُ عَلِيمٌ﴾ قال ابن عباس: بمن يجور في وصيته[(٥)]. وقال الزجاج: ﴿عَلِيمٌ﴾[(٦)] بما دبّر من هذه الفرائض، حليم عمّن عصاه بأن أخّره وقبل توبته[(٧)].

وقوله تعالى: ﴿تِلْكَ حُدُودُ ٱللَّهِ﴾ الآية.

ذكرنا معنى الحدود فيما تقدم. قال ابن عباس: يريد ما حد الله من

---

(١) «معاني الزجاج» ٢/ ٢٧، وانظر: «مشكل إعراب القرآن» ١/ ١٩٢، «البيان» لابن الأنباري ١/ ٢٤٦، القرطبي ٥/ ٨٠، «البحر المحيط» ٣/ ١٩١ .

(٢) لم أقف على من خرّجه عنه، وانظر: «تنوير المقباس» ص٧٩.

(٣) انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ٢٧٥، «إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٣٩٨، «مشكل إعراب القرآن» ١/ ١٩٢، «البيان» ١/ ٢٤٦.

(٤) قول الفراء في «معاني القرآن» ١/ ٢٥٨، وانظر: «تفسير الطبري» ٤/ ٢٧٥.

(٥) لم أقف له على تخريج.

(٦) في (أ): (عليهم)، والصواب ما أثبته كما في «معاني الزجاج» ٢/ ٢٧ .

(٧) «معاني الزجاج» ٢/ ٢٧، وانظر: «الوسيط» ٢/ ٤٧٢.

فرائضه[١]. وقال ابن كيسان[٢]، والزجاج: أي: هذه التي تليت في أمر الفرائض وأمر اليتامى في أول السورة[٣].

وقوله تعالى: ﴿وَمَن يُطِعِ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ يُدْخِلْهُ﴾[٤].

وقرأ نافع وابن عامر بالنون، والمعنى فيه كالمعنى في الياء، ومثله قوله: ﴿بَلِ ٱللَّهُ مَوْلَىٰكُمْ﴾ [آل عمران: ١٥٠] ثم قال: ﴿سَنُلْقِى﴾ بالنون [آل عمران: ١٥١][٥].

وقوله تعالى: ﴿خَٰلِدِينَ فِيهَا﴾ قال أبو إسحاق: أي: ندخلهم مقدرين الخلود فيها، وهذا كما تقول في الكلام: مررت برجل معه صقرٌ صائدًا به غدًا، أي: مقدرًا الصيد غدًا؛ لأن الحال لا يكون إلا ما أنت فيه[٦].

وقوله تعالى: ﴿وَمَن يَعْصِ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ﴾.

قال الضحاك: المعصية ههنا الشرك[٧].

---

(١) «تفسير ابن عباس» ص١٣٨، وأخرجه ابن جرير بمعناه من طريق ابن أبي طلحة ٨/ ٦٩، ٧٢، وذكره ابن الجوزي في «زاد المسير» ٢/ ٣٣ بلفظ المؤلف. انظر: «الدر المنثور» ٢/ ٢٢٨، «تحقيق المروي» عن ابن عباس ١/ ١٩٧ .

(٢) هو أبو الحسن محمد بن أحمد بن إبراهيم بن كيسان، تقدمت ترجمته.

(٣) الذي في «معاني الزجاج» ٢/ ٢٧: ﴿تِلْكَ حُدُودُ ٱللَّهِ﴾ أي: الأمكنة التي لا ينبغي أن تُتجاوز، ولم أقف على قول ابن كيسان.

(٤) (يدخله) ليست في (د).

(٥) «الحجة» ٣/ ١٤٠، ١٤١، وانظر: «السبعة» ص٢٢٨، وهذا القراءة عشرية قرأ بها أبو جعفر أيضًا من العشرة. انظر: «المبسوط» ص١٥٤، «النشر» ٢/ ٢٤٨.

(٦) «معاني الزجاج» ٢/ ٢٧ بتصرف.

(٧) لم أقف عليه، وهذا القول مرجوح؛ لأن الآية عامة ولا مخصص لها، وأصوب من هذا القول الثاني لابن عباس لموافقته السياق.

وقال عكرمة عن ابن عباس: من لم يرض بقسم الله، ويتعدى ما قال الله يدخله نارًا[١]، وقال الكلبي: يعني: يكفر بقسمة المواريث ويتعد حدوده استحلالًا[٢].

وقوله تعالى: ﴿يُدْخِلْهُ نَارًا خَـٰلِدًا فِيهَا وَلَهُۥ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾ [النساء: ١٤][٣]. في نصب خالد وجهان: **أحدهما**: أنه حال من الهاء في ﴿يُدْخِلْهُ﴾، على تقدير: يدخله خالدًا في النار، إلا أنه لما تقدم ذكر النار كنى عنها[٤].

الثاني: أنه من نعت النار. في قول الزجاج[٥]، وهذا كما يقول زيد: مررت بدار ساكن فيها، ومثله: ﴿مِنْ هَـٰذِهِ ٱلْقَرْيَةِ ٱلظَّالِمِ أَهْلُهَا﴾ [النساء: ٧٥].

١٥- قوله تعالى: ﴿وَٱلَّـٰتِى يَأْتِينَ ٱلْفَـٰحِشَةَ﴾ الآية. اللاتي جمع التي، وللعرب في جمع التي لغات، يقال: اللاتي، واللات، واللواتي، واللوات، واللوا، واللائي، واللاء، واللآت، واللآت[٦]. قال الشاعر:

---

(١) لم أجد قول ابن عباس هذا بنصه هذا ومن نفس الطريق إلا عند المؤلف هنا وفي «الوسيط» ٢/ ٤٧٣، لكن جاء عنه من طريق علي بن أبي طلحة أنه فسر هذه الآية بقوله: في شأن المواريث التي ذكر من قبل. «تفسير ابن عباس» ص١٣٨، والطبري ٤/ ٢٩١ وانظر «تحقيق المروي» عن ابن عباس ١/ ١٩٧.

(٢) انظر: «تنوير المقباس بهامش القرآن الكريم» ص٧٩.

(٣) قوله تعالى: ﴿وَلَهُۥ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾ ليس في (أ).

(٤) انظر «معاني الزجاج» ٢/ ٢٧، «مشكل إعراب القرآن» ١/ ١٩٢، «البيان في غريب القرآن» ١/ ٢٤٦، «الكشاف» ١/ ٢٥٦.

(٥) «معاني الزجاج» ٢/ ٢٧، وانظر: «مشكل إعراب القرآن» ١/ ١٩٢، وقد منع الزمخشري صحة هذا الوجه. انظر: «الكشاف» ١/ ١٩٢، «الدر المصون» ٣/ ٦١٥.

(٦) انظر «مجاز القرآن» ١/ ١١٩، «معاني الزجاج» ٢/ ٢٨، «الصحاح» ٦/ ٢٤٧٩ (لتى)، «اللسان» ٧/ ٣٩٩٤-٣٩٩٥ (لتا)، «الدر المصون» ٣/ ٦١٦ .

مـن الـلَّـواتـي والّـتـي والـلّاتـي زَعَـمـنَ أنّـي كَـبِـرَت لِـدَاتـي[1]

فجمع بين ثلاثة أحرف للمبالغة في التوكيد، وكل واحد منها يكفي من الآخر.

والعرب قد تقول في جمع النساء: التي، فتقول: ما فعل الهندات التي أمرها كذا، وقال الآخر:

الـلَّات كـالـبِـيـض لَـمـا تَـعْـدُ أن دَرَسَـتْ
صُـفـرُ الأَنَـامـل مـن قَـرع الـقَـوَاقِـيـزِ[2]

وقال آخر:

من اللاء لم يَحجُجْن[3] يَبغِين حِسبةً
ولـكـنْ لِـيَـقْـتُـلـن الـبَـريء الـمُـغَـفَّـلا[4]

وقال آخر:

أولـئـك أخْـدانِـي وأخـلال شِـيـمَـتـي
وأخـدانُـك الـلَّآت زُيِّـنَّ بـالـكَـتـمِ[5]

---

(١) قائله غير معروف، ومعنى لداتي أي: أسناني. انظر: «مجاز القرآن» ١/ ١١٩، «معاني الزجاج» ٢/ ٢٨، «الصحاح» ٦/ ٢٤٧٩، «اللسان» ٧/ ٣٩٩٥ (لتا).

(٢) هذا البيت للأسود بن يعفر حسب ما في «اللسان» ٧/ ٣٩٩٥ (لتا). لكن فيه: اللأت كالبيض، قال: ويُروى: اللاء كالبيض، واللواتي، واللات بلا ياء، وقافيته في «اللسان»: القوارير.

(٣) في (أ)، (د): (يحجن).

(٤) نسبه إلى عمر بن أبي ربيعة أبو عبيدة في «مجاز القرآن» ١/ ١١٩، ١٢٠، وهو في «معاني الزجاج» ٢/ ٢٨، «تهذيب اللغة» ١/ ٤١٥ (التى)، «زاد المسير» ٢/ ٣٤، بدون نسبة، ونُسب في «زهر الآداب» ١/ ١٦٨، إلى الحارث المخزومي.

(٥) البيت في «اللسان» ٧/ ٣٩٩٥، «الدر المصون» ٣/ ٦١٧ بدون نسبة.

قال ابن الأنباري: العرب تقول في الجمع من غير الحيوان: التي، ومن الحيوان: اللاتي، كقوله: ﴿أَمْوَٰلَكُمُ ٱلَّتِي جَعَلَ ٱللَّهُ لَكُمْ قِيَٰمًا﴾ [النساء: ٥]، وقال في هذه الآية: ﴿وَٱلَّٰتِي﴾. والعِلّة في ذلك أن الجمع من غير الحيوان سبيله سبيل الشيء الواحد. وتأويله قوله: ﴿أَمْوَٰلَكُمُ﴾ التي (عدتكم[١]) التي جعل الله لكم قيامًا. وجمع الحيوان لا يُجرى مجرى الواحد، ألا ترى أنك تقول: الأموال أخذتها، والأثواب اشتريتها. وتقول في جميع الحيوان: ما فعلت الهندات اللاتي رأيتهن. فتنعتهن بالجمع[٢]؛ لأن كل واحدة منهن يقع على عين معروفة، ولا يجري مجرى شيء كما يجري الجمع من الموات مجرى شيء و(عدّه)[٣]. ومن العرب من يُسَوِّي بين الموات وغيره في هذا المعنى، فيقول: ما فعلت الهندات التي من أمرها كذا، وما فعلت الأثواب اللاتي من قصتهن كذا وكذا.

والأول هو المختار[٤]. وأنشد في جمع النساء:

من اللَّواتي والّتي واللَّاتي[٥]

وقوله تعالى: ﴿يَأْتِينَ ٱلْفَٰحِشَةَ﴾ أي: يفعلنها، يقال: أتيت أمرًا قبيحًا، أي فعلته. قال الله تعالى: ﴿لَقَدْ جِئْتِ شَيْـًٔا فَرِيًّا﴾ [مريم: ٢٧]، وقال: ﴿لَّقَدْ جِئْتُمْ شَيْـًٔا إِدًّا﴾ [مريم: ٨٩][٦].

والفاحشة: الفِعلة القبيحة، وهي مصدر عند أهل اللغة؛ كالعافية

---

(١) هكذا في (أ)، (د)، وقد تكون: من ربكم.

(٢) في (أ): (بالجميع).

(٣) هكذا في (أ)، وفي (د): (عدة)، ولم تظهر.

(٤) لم أقف على كلام ابن الأنباري، وانظر: «إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٤٠١.

(٥) سبق قريبًا.

(٦) انظر: «معاني القرآن» للفراء ١/ ٢٥٨، «عمدة الحافظ» ص٧ (أتى).

والعاقبة، يقال: فَحَش الرجل يفحش فحشًا وفاحشةً، وأفحش إذا جاء بالقبيح من القول أو الفعل[١]. ذكره الزجاج في باب الوفاق[٢].

وأجمعوا على أن الفاحشة ههنا الزنا[٣].

وقوله تعالى: ﴿فَٱسۡتَشۡهِدُواْ عَلَيۡهِنَّ أَرۡبَعَةً مِّنكُمۡۖ﴾. أي: من المسلمين[٤] ﴿فَإِن شَهِدُواْ﴾ بالزنا[٥] ﴿فَأَمۡسِكُوهُنَّ فِي ٱلۡبُيُوتِ﴾: أي: فاحبسوهن في السجون[٦].

قال المفسرون: هذا أمر كانوا يستعملونه في أول الإسلام إذا كان الزانيان ثيبين حبسا ومنعا من مخالطة الناس، وإذا كانا بِكْرين أُوذِيا بالتعنيف والتوبيخ، فيقال لهما: انتهكتما حُرماتِ الله وعصيتماه، واستهدفتما لعقابه، هذا وما أشبهه من الكلام، ثم نَسخ الله الحبس والأذى بِرَجْم الثيِّبين وجلد البِكرين[٧].

---

(١) انظر: «تهذيب اللغة» ٣/ ٢٧٤٦، «الصحاح» ٣/ ١٠١٤ (فحش).

(٢) ليس في «معاني الزجاج» حول تفسير الآية، ولم يتبين مقصود المؤلف في إحالته هذه.

(٣) انظر: «تفسير ابن عباس» ص١٣٨، «غريب القرآن» لابن قتيبة ص١١٦، «تفسير كتاب الله العزيز» للهواري ١/ ٣٥٨، الطبري ٤/ ٢٩١-٢٩٢، «معاني الزجاج» ٢/ ٢٨، «الكشف والبيان» ٤/ ٢٤ب، البغوي ٢/ ١٨١، القرطبي ٥/ ٨٣، ابن كثير ١/ ٥٠٣.

(٤) «تفسير الطبري» ٤/ ٢٩٢، «الكشف والبيان» ٤/ ٢٤ب.

(٥) «الكشف والبيان» ٤/ ٢٤ ب.

(٦) انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ٢٩٢، «معاني الزجاج» ٢/ ٢٨، «إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٤٠١-٤٠٢، «الكشف والبيان» ٤/ ٢٤ب، «الدر المنثور» ٢/ ٢٢٩-٢٣٠.

(٧) هذا معنى قول ابن عباس وقتادة وابن زيد والحسن وغيرهم. انظر: «تفسير ابن عباس» ص١٣٨، «تفسير كتاب الله العزيز» ١/ ٣٥٨، الطبري ٤/ ٢٩٢، «الكشف والبيان» ٤/ ٢٤ ب.

أخبرنا أبو القاسم عبد الرحمن بن محمد السراج[١] رحمه الله، أخبرنا أبو الحسن محمد بن الحسن الكارزي[٢]، أخبرنا علي بن عبد العزيز[٣]، أخبرنا أبو عُبَيد، حدثنا حجاج بن محمد[٤]، عن ابن جريج، وعثمان بن عطاء[٥]، عن عطاء الخراساني[٦]، عن ابن عباس في هذه الآية قال: نسخها قوله: ﴿ٱلزَّانِيَةُ وَٱلزَّانِي فَٱجْلِدُوا۟﴾ الآية [النور: ٢][٧].

قال أبو عبيد: وحدثنا عبد الله بن صالح[٨]، عن معاوية بن صالح[٩]،

(١) هو عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله القرشي النيسابوري، انظر: «العبر» ١/ ١٨٨

(٢) هو محمد بن محمد بن الحسن. انظر: «الإكمال» ٧/ ١٤١

(٣) هو أبو الحسن علي بن عبد العزيز بن المرزبان البغوي، حافظ صدوق، صنف «المُسند الكبير» وأخذا القراءات عن أبي عبيد وغيره، انتقل في آخر عمره إلى مكة حتى مات بها سنة ٢٨٦هـ وقيل بعدها بسنة. انظر: «سير أعلام النبلاء» ١٣/ ٣٤٩، «غاية المنتهى» ١/ ٥٤٩.

(٤) هو أبو محمد حجاج بن محمد المصيصي الأعور، أحد العلماء والرواة الثقات إلا أنه اختلط في آخر عمره لمّا قدم بغداد، وقد توفي -رحمه الله- بها سنة ٢٠٦هـ. انظر: «ميزان الاعتدال» ١/ ٤٦٤، «التقريب» ص١٥٣ رقم (١١٣٥).

(٥) هو أبو مسعود عثمان بن عطاء بن أبي مسلم الخراساني ضعيف في رواية الحديث. توفي -رحمه الله- سنة ٥٥هـ، وقيل قبلها. انظر: «ميزان الاعتدال» ٣/ ٤٨.

(٦) عطاء بن أبي مسلم الخراساني، تقدمت ترجمته، وروايته عن ابن عباس مُرسلة.

(٧) في «الناسخ والمنسوخ في القرآن العزيز» لأبي عبيد ص١٣٢ بنحوه مطولًا.

(٨) هو أبو صالح عبد الله بن صالح بن محمد بن مسلم الجهني، كاتب الليث بن سعد، صاحب حديث وعلم صدوق في الرواية ثبت في الكتابة. توفي -رحمه الله- سنة اثنتين أو ثلاث وعشرين ومائتين للهجرة. انظر: «ميزان الاعتدال» ٢/ ٤٤٠-٤٤٥، «التقريب» ص٣٠٨ رقم (٣٣٨٨).

(٩) هو أبو عمرو معاوية بن صالح الحضرمي الحمصي، من مشاهير العلم والرواية وقد وثقه غير واحد من الأئمة وحكم عليه ابن حجر بأنه صدوق. ولي القضاء =

عن علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس في هذه الآية، وفي قوله: ﴿وَٱلَّذَانِ يَأْتِيَـٰنِهَا مِنكُمْ فَـَٔاذُوهُمَا﴾ قال: كانت المرأة إذا زنت حُبست في البيت حتى تموت، وكان الرجل إذا زنا أوذي بالتعيير[1]، والضرب بالنّعال، فنزلت: ﴿ٱلزَّانِيَةُ وَٱلزَّانِى فَٱجْلِدُوا۟ كُلَّ وَٰحِدٍ مِّنْهُمَا مِا۟ئَةَ جَلْدَةٍ﴾ [النور: ٢]، قال: وإن كانا محصنين رجما بسنة رسول الله ﷺ قال: فهو سبيلهما الذي جعله الله لهما يعني: قوله: ﴿أَوْ يَجْعَلَ ٱللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا﴾[2].

قال أبو عبيد: حدثنا أبو النضر[3]، عن شعبة[4]، عن قتادة، عن الحسن[5]، عن حِطَّان بن عبد الله الرقاشي[6]، عن عُبادة بن

= وتوفي -رحمه الله- بمصر سنة ١٥٨هـ، وقيل بعدها. انظر: «تاريخ الثقات» ٢/ ٢٨٤، «مشاهير علماء الأمصار» ص١٩٠، «التقريب» ص٥٣٨ رقم (٦٧٦٢).

(١) في (د): (بالتغيير)، بالغين المعجمة.

(٢) من «الناسخ والمنسوخ في القرآن العزيز» لأبي عبيد ص١٣٢، ١٣٣، والأثر في «تفسير ابن عباس» ص١٣٨، وأخرجه الطبري ٤/ ٢٩٢-٢٩٣، والنحاس في «الناسخ والمنسوخ» ٢/ ١٦٧، وانظر: «الدر المنثور» ٢/ ٢٣٠.

(٣) هو هاشم بن القاسم بن مسلم الليثي بالولاء، البغدادي -وكان من مفاخر بغداد- صاحب سنة ومتفق على توثيقه في الرواية وقد توفي -رحمه الله- سنة ٢٠٧هـ. انظر «تاريخ الثقات» ٢/ ٣٢٣، «التقريب» ص٥٧٠ رقم (٧٢٥٦).

(٤) هو أبو بسطام شعبة بن الحجاج بن الورد العتكي، الواسطي ثم البصري، ثقة حافظ قال عنه الثوري: أمير المؤمنين في الحديث من العلماء بالرجال ومن العباد الفضلاء، توفي -رحمه الله- سنة ١٦٠هـ. انظر: «تاريخ الثقات» ١/ ٤٥٦، «مشاهير علماء الأمصار» ص١٧٧، «التقريب» ص٢٦٦ رقم (٢٧٩٠).

(٥) في النسختين: (الحسين)، والتصويب من الطبري ٤/ ٢٩٣-٢٩٤، والبغوي ٢/ ١٨١، وابن كثير ١/ ٥٠٣.

(٦) هو حِطَّان بن عبد الله الرقاشي البصري، من التابعين الثقات وكان رجلًا صالحًا، توفي -رحمه الله- بعد السبعين للهجرة في ولاية بشر على العراق. انظر «تاريخ الثقات» ١/ ٣٠٨، «التقريب» رقم (١٣٩٩).

الصامت[١]، قال: قال رسول الله ﷺ: «**خُذوا عني، قد جعل الله لهن سبيلًا، البِكر يُجلد ويُنفى، والثيّب يُجلد ويُرجم**»[٢].

وخص النساء بالذكر في هذه الآية، والحد في الزنا على النساء والرجال واحد؛ لأن المرأة أحرص على الزنا من الرجل، فخصها بالذكر، كما قدم اسمها في آية الزنا، وهو قوله: ﴿ٱلزَّانِيَةُ وَٱلزَّانِى﴾[٣] [النور: ٢]. وقدم اسم الرجل في آية السرقة في قوله: ﴿وَٱلسَّارِقُ وَٱلسَّارِقَةُ﴾ [المائدة: ٣٨] من حيث كان الرجل أحرص على السرقة من المرأة[٤].

قال المفسرون: بعض الآية منسوخ، وهو الإمساك في البيوت، وبعضها ثابت، وهو استشهاد الأربعة[٥]. واقترن بناسخ الوحي[٦] وحيٌ غير

---

(١) هو أبو الوليد عُبادة بن الصامت بن قيس بن أصرم الأنصاري الخزرجي من الصحابة الفضلاء، وقد شهد بدرًا والمشاهد بعدها وهو من النقباء في البيعة ليلة العقبة، كان من علماء الصحابة وله مناقب وقد ولي القضاء، توفي ﷺ بالرملة سنة ٣٤هـ، وقيل بعدها. انظر: «تاريخ خليفة» ص١٦٨، «الاستيعاب» ٢/ ٣٥٥، «الإصابة» ٢/ ٢٦٨.

(٢) «الناسخ والمنسوخ» لأبي عبيد ص١٣٣، وأخرجه الطبري ٤/ ٢٩٣-٢٩٤.

(٣) الحكم على جنس المرأة بأنها أحرص على الزنا من الرجل فيه نظر، ولعل الأولى أن يقال إن تخصيص المرأة بالذكر هنا وتقديم اسمها في آية النور؛ لأن الزنا في حق المرآة أشد؛ إذ إن العار يلحقها مدى حياتها بخلاف الرجل، ولأن الفتنة في النساء أضر كما قال النبي ﷺ: «**ما تركت بعدي فتنة هي أضر على الرجال من النساء**» أخرجه مسلم (٢٧٤٠) كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، باب: ٢٦ أكثر أهل الجنة الفقراء...، وباب: الفتنة بالنساء ٤/ ٢٠٩٧ (ح٩٧).

(٤) انظر «غرائب التفسير» للكرماني ١/ ٣٣١.

(٥) انظر «الكشف والبيان» ٤/ ٢٥ ب.

(٦) ناسخ الوحي هنا هو قوله تعالى: ﴿ٱلزَّانِيَةُ وَٱلزَّانِى فَٱجْلِدُوا۟ كُلَّ وَٰحِدٍ مِّنْهُمَا مِا۟ئَةَ جَلْدَةٍ﴾ [النور: ٢].

متلوّ على لسان الرسول وهو التغريب والرجم[١].

وجلد الثيب منسوخ أيضًا، فعله رسول الله ﷺ، ثم تركه[٢].

قوله تعالى: ﴿وَٱلَّذَانِ يَأْتِيَـٰنِهَا مِنكُمْ﴾. قرأ ابن كثير[٣]: (اللّذانّ)، (هَذانّ)، (هاتَينّ)، (فَذانِّك) مشددة النون، ووافقه أبو عمرو في: (فَذانِّك). وإنما شدد نون التثنية لأنه جعل التشديد عِوضًا من الحذف الذي لحق الكلمة، ألا ترى أن قولهم: إذًا قد حذف لامها، وقد حذفت الياء من: (اللّذانِّ) في التثنية. فإن قلت: إنّ الحذف في: (اللّذانّ)، إنما هو لالتقاء الساكنين، وما حذف لالتقاء الساكنين فهو في تقدير الثبات بدلالة قوله:

ولا ذاكـر الله إلا قـلـيـلا[٤]

ألا ترى أنه نصب مع الحذف كما ينصب مع الإثبات؟ قيل: إن المحذوف[٥] في (اللّذانّ) لمّا لم يظهر في التثنية التي كان يلزم أن يثبت فيها ويتحرك، أشبه ما حُذف حذفًا، لغير التقاء الساكنين، فاقتضى العوض،

---

(١) لعله يشير إلى حديث عبادة المتقدم.

(٢) حكى الطبري الإجماع على ذلك في «تفسير الطبري» ٤/ ٢٩٤، وقال البغوي: وعامة العلماء على أنّ الثيب لا يُجلد مع الرجم لأن النبي ﷺ رجم ماعزًا والغامدية ولم يجلدهما «معالم التنزيل» ٢/ ١٨٢، وانظر: «تفسير ابن كثير» ٢/ ٥٠٣.

(٣) هو أبو مَعبَد عبد الله بن كثير بن المطلب، أحد القراء السبعة، تقدمت ترجمته.

(٤) عجز بيت لأبي الأسود الدؤلي، وصدره:

فـألـفـيـتـه غـيـر مـسـتـعـتـب

«الكتاب» ١/ ١٦٩، «معاني القرآن» للفراء ٢/ ٢٠٢، «المقتضب» ٢/ ٣١٢، «الحجة» ٢/ ٤٥٤، «سر صناعة الإعراب» ٢/ ٥٣٤. والشاهد منه: ذاكر الله، حيث نصب لفظ الجلالة مع حذف التنوين من ذاكر.

(٥) في «الحجة» ٣/ ١٤٢: إن اللام.

وكذلك القول في: (هذان) التشديد فيه عوض من المحذوف عنه في التثنية، وكان حقهما في التثنية: اللّذيان وهذيان. واتفقت هذه الأسماء من (اللذان وهذان) في هذا التعويض، كما اتفقتا في التحقير في فتح الأوائل منهما، مع ضمها في غيرهما، وفي إلحاق الألف أواخرها[1]، وذلك نحو: اللذيّا، واللتيّا، وهاتيّا، وهاذيّا[2].

فأما تخصيص أبي عمرو التعويض في المُبهمة ألزم[3]، فبحسب لزومها الحذف ألزمها العوض، ألا ترى أن اللذين[4] إذا قلت: اللذيّا، فحقّرت أظهرت اللام المحذوفة في التثنية في التحقير، وإذا حقّرت المُبهمة[5] قلت: ذيّا[6]، فالحذف قائم؛ لأنه كان ينبغي: ذَيِيّا[7]، الياء الأولى عين الفعل، والثانية للتحقير، والثالثة لام الفعل، فُحذفت التي هي عين الفعل، ولم يجُز أنْ تحذف التي هي لام، لأنك لو حذفتها لتحركت ياء التحقير لمجاورتها الألف، وهذه الياء لا تُحّرك أبدًا، فلما لم يُتَم المُبهم في التحقير لمجاورتها الألف، وأُتِم الموصول، خص المبهم بالعوض دون الموصول. فإن قيل: هلا وجب العوض من المنقوص في التثنية نحو: دم، ويد، وغد؟

---

(١) في «الحجة» ٣/ ١٤٢ -والكلام من أوله في الآية منه- هذه الكلمة: أواخرهما.

(٢) لعل المراد التصغير.

(٣) قد يكون هنا سقط أو اختصار، ففي «الحجة» ٣/ ١٤٢: فأما تخصيص أبي عمرو التعويض في المبهمة في نحو قوله: (فذانِّك) وتركه التعويض في اللذان، فيشبه أن يكون ذلك لما رآه من أن الحذف للمبهمة ألزم، فبحسب إلخ.

(٤) في (أ)، (د): الذي، ولعل الصواب ما أثبته، كما في «الحجة» ٣/ ١٤٢.

(٥) في «الحجة»: المبهم.

(٦) في «الحجة»: هاذيا.

(٧) في «الحجة»: هاذييا.

قيل: هذا لا يلزم، ألا ترى أنهم عوضوا في: أسطاع، وأهراق، ولم يعوضوا في: أجاد، وأقام، ونحو ذلك. وأيضًا فإن الحذف لَمَّا لم يلزم هذه الأسماء المتمكنة كان الحذف كلا حذف، ألا ترى أنّ منه ما يتم في الواحد نحو:

إن مع اليوم أخاه غدوًا[(١)]

ومنه ما يتم في التثنية نحو: يديان بيضاوان[(٢)].

ونحو:

جرى الدميان بالخبر اليقين[(٣)]

وفي الجمع نحو: أيد، ودماء، وفي التحقير نحو: دُميّ، ويُديّة، وليست المبهمة كذلك.

ويمكن أن يكون أبو عمرو قَدّر (ذَانِّك) تثنية ذلك، فعوض الحرف في التثنية من الحرف الزائد الذي كان في الإفراد، والأول أشبه[(٤)].

---

(١) صدره:

لا تقلواها وادلواها دلوا

وانظر: «جمهرة الأمثال» ٢/ ٢٨٤، و«المستقصى في الأمثال» ١/ ٤١٤، و«مجمع الأمثال» ١/ ٣٠٤، و«الزاهر» ١/ ٣٣٨، و«اللسان» (دلو)، و«جمهرة اللغة» (فلو - قلو - دغن - دمو).

(٢) جزء من شطر بيت هو:

يَدَيان بَيضَاوان عند مُحَلَّم قد تَمْنَعَانِك أَنْ تُضام وتُضهدا

ولم يعرف قائله. انظر «الحاشية في تحقيق الحجة» ٣/ ١٤٣.

(٣) عجز بيت صدره:

فَلَو أنّا عَلى حَجَرٍ ذُبِحنا

وينسب لعلي بن بدال بن سليم وقيل لغيره. انظر: «مجالس العلماء» للزجاجي بتحقيق هارون ص٢٥١، «الإنصاف» ص٣٠٠، «معجم شواهد العرب» ص٤٠٨.

(٤) الكلام من أوله في «القراءات» لأبي علي الفارسي في «الحجة» ١/ ١٤١-١٤٤، =

وقوله تعالى: ﴿يَأْتِيَـٰنِهَا﴾ أي الفاحشة[1]. قال المفسرون: هذا في البِكرين يزنيان[2].

وقوله تعالى: ﴿فَـَٔاذُوهُمَا﴾ قال عطاء وقتادة والسدي: يعني التَّعيير باللسان والتوبيخ، كما ذكرنا[3].

وقال ابن عباس: يؤذيان بالتعيير ويضربان بالنعال[4].

﴿فَإِن تَابَا﴾ من الفاحشة، ﴿وَأَصْلَحَا﴾ العمل فيما بعد، فاتركوا أذاهما[5].

وقد ذكرنا حكم هذه الآية في الآية التي قبلها.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَّحِيمًا﴾ [النساء: ١٦]. معنى التَّواب أنه يعود على عبده بفضله ومغفرته إذا تاب إليه من ذنبه[6].

وذكرنا قول سيبويه والخليل في مثل قوله: ﴿وَكَانَ ٱللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾، ﴿وَكَانَ ٱللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا﴾ وما أشبه هذا.

= بتصرف في العبارة وحذف لا أثر لهما في المعنى. انظر: «معاني القراءات» ١/ ٢٩٦، «الحجة في القراءات السبع» لابن خالويه ص١٢١، «حجة القراءات» ص١٩٣.

(١) «غريب القرآن» لابن قتيبة ص١٢٢، والطبري ٤/ ٢٩٤.

(٢) انظر: الطبري ٤/ ٢٩٤-٢٩٥، «معاني الزجاج» ٢/ ٢٩، «الكشف والبيان» ٤/ ٢٥أ.

(٣) قول قتادة والسدي عند الطبري ٤/٢٩٦، ونسبه لعطاء الثعلبي في «الكشف والبيان» ٤/ ٢٥ أ. انظر «معالم التنزيل» ٢/ ١٨٢، «زاد المسير» ٢/ ٣٥.

(٤) هذا الأثر عن ابن عباس ثابت، فهو من طريق ابن أبي طلحة كما في «تفسير ابن عباس» ص١٣٨، والطبري ٤/ ٢٩٦، وعزاه السيوطي أيضًا إلى ابن المنذر وابن أبي حاتم في «الدر المنثور» ٢/ ٢٣١، وانظر: «تحقيق المروي» عن ابن عباس ١/ ٢٠١.

(٥) انظر: «الطبري» ٤/٢٩٨، «الكشف والبيان» ٤/ ٢٥ أ، «الدر المنثور» ٢/ ٢٣١.

(٦) انظر: «الطبري» ٤/ ٢٩٨.

وكان أبو عبيدة يتأول في كان معنيين: المُضِيّ والاستقبال، وينشد قول جرير:

فأدركتُ من قَد كان قبلي ولم أَدَع لمَن كان بَعدي في القصائدِ مَصْنَعَا[١]

وقال ابن الأنباري: معنى قوله: ﴿وَكَانَ ٱللَّهُ عَلِيمًا﴾ وأشباه هذا: وكان الله أبدًا ولم يزل كذلك، وصَلحَ وضعُ الماضي في موضع الدائم؛ لأن المعنى كان مفهومًا غير مُلبِس، كقوله: ﴿وَنَادَىٰٓ أَصۡحَٰبُ ٱلۡجَنَّةِ﴾ [الأعراف: ٤٤]، وهو يريد: ويُنادي؛ لأن المعنى مفهوم، وإنما (عبرنا للماضي)[٢]؛ لأن الذي هو في علم الله كونه لا بد من وقوعه، فكأنه قد وقع، ولا يجوز: قام عبد الله، بمعنى: يقوم؛ لأنه يُشكل.

وذهب المبرد وابن قتيبة إلى أن (كان) في مثل هذا صلة في جميع القرآن[٣]، وأنشد المبرد:

فكيف إذا مررتُ بدارِ قوم[٤] وجيرانٍ لَنا كانوا كِرام[٥]

فألغى كان. قال ابن الأنباري: ولا وجه لهذا عندي؛ لأنه لا يُلغى[٦] الكونُ وهو عامل، والكون في البيت الذي أنشده المبرد غير عامل.

---

(١) لم أقف على ما نسبه المؤلف لأبي عبيدة، لا في «المجاز» ولا في غيره، وأما البيت فهو في «ديوان جرير» ص٢٦٣، لكن أوله: (وأدركت) بالواو. والشاهد منه: أن (كان) الأولى للمُضي، و(كان) الثانية للاستقبال.

(٢) هكذا في (أ)، (د)، ولعل الصواب: عبر بالماضي.

(٣) انظر: «المقتضب» ٤/ ١١٦ وما بعدها.

(٤) في «المقتضب»: فكيف إذا رأيت ديار قوم.

(٥) نسبه المبرد للفرزدق في «المقتضب» ٤/ ١١٦، وهو في «ديوانه» ٢/ ٢٩٠، وغير منسوب في «مجاز القرآن» ٢/ ٧، ١٤٠، و«اللسان» ٧/ ٣٩٦١ (كون).

(٦) في (أ): (يلقي).

١٧- قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا ٱلتَّوْبَةُ عَلَى ٱللَّهِ﴾. قال الحسن: يعني: التوبة التي يقبلها الله[١]، فتكون (على) بمعنى عند.

وقال أهل المعاني: إن الله تعالى وعَد قبول التوبة من المؤمنين في قوله: ﴿كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَىٰ نَفْسِهِ ٱلرَّحْمَةَ﴾ الآية [الأنعام: ٥٤]، وإذا وعد الله تعالى شيئًا صدّق ميعاده ولم يجز الخلف فيه، فمعنى (على الله) أنه أوجب ذلك على نفسه بفضله[٢].

وقوله تعالى: ﴿لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ ٱلسُّوٓءَ بِجَهَٰلَةٍ﴾. اتفقوا على أنه لم يُرِد بالجهالة ههنا أنهم يجهلون أنها ذنوب ومعاصي[٣]؛ لأن من عمل ذنبًا وهو لا يعلم أنه ذنب لم يستحق عقابًا؛ لأن الخطأ مرفوع عن هذه الأمة.

قال الكلبي: لم يَجهل أنه ذنب، ولكنه جهل عقوبته[٤]، ومثل هذا قال الفراء[٥].

وهذا لا يصح؛ لأنه يوجب أن من علم عقوبته وكان عالمًا بالتهديد فيه وكنه العقوبة لم تكن له توبة.

والصحيح في هذا ما قال المفسرون أن المعاصي كلها جهالة، ومن

---

(١) «الكشف والبيان» ٤/ ٢٦ ب، وانظر: «زاد المسير» ٢/ ٣٦، «تفسير الحسن البصري» ١/ ٢٦٦.

(٢) انظر: «غريب القرآن» لابن قتيبة، «معاني الزجاج» ٢/ ٢٣١، ٢٥٤ .

(٣) أخرج ابن جرير بسنده عن قتادة -رحمه الله- أنه قال في هذه الآية: اجتمع أصحاب رسول الله ﷺ فرأوا أن كل شيء عصي به فهو جهالة، عمدًا كان أو غيره، «تفسير الطبري» ٤/ ٢٩٨، وانظر: «الكشف والبيان» ٤/ ٢٦ ب، «معالم التنزيل» ٢/ ١٨٤.

(٤) من «الكشف والبيان» ٤/ ٢٦ ب، وانظر: «معالم التنزيل» ٢/ ١٨٤ .

(٥) قال في «معاني القرآن» ١/ ٢٥٩: لا يجهلون أنه ذنب، ولكن لا يعلمون كنه ما فيه كعلم العالم.

عصى ربه فهو جاهل[١]، يدل عليه قوله ﷻ إخبارًا عن يوسف: ﴿أَصْبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُن مِّنَ الْجَاهِلِينَ﴾ [يوسف: ٣٣] أي من العاصين[٢].

قال ابن عباس في هذه الآية: يريد أن ذنب المؤمن بجهل[٣] منه[٤].

وقال الزجاج: معنى الجهالة ههنا؛ أنهم في اختيارهم اللذة الفانية على اللذة الباقية جُهّال[٥].

وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ يَتُوبُونَ مِن قَرِيبٍ﴾. قال ابن عباس: يريد ولو قبل موته بفواق[٦]، وهو قول أبي موسى الأشعري[٧][٨].

---

(١) كما تقدم عن قتادة ونقله الإجماع من الصحابة على ذلك.

(٢) انظر: «الدر المنثور» ٢/ ٢٣٢.

(٣) في (د): (جهل)، واللفظان متقاربان، وما أثبته يصح بتقدير: أن ذنب المؤمن يقع بجهل منه.

(٤) أخرج الطبري من طريق الكلبي عن ابن عباس: ﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ﴾ قال: من عمل السوء فهو جاهل، من جهالته عمل السوء. «تفسير الطبري» ٤/ ٢٩٩، وانظر: «الوسيط» ٢/ ٤٧٨، ابن كثير ٢/ ٥٠٤، «الدر المنثور» ٢/ ٢٣٢.

(٥) «معاني القرآن» ٢/ ٢٩.

(٦) أورده المؤلف في «الوسيط» ٢/ ٤٧٩، ونسبه الثعلبي في «الكشف والبيان» ٤/ ٢٧ أ بنصه إلى أبي موسى الأشعري، ولم أجده عن ابن عباس، لكن ثبت من طريق ابن أبي طلحة عنه أنه قال: القريب فيما بينه وبين أن ينظر إلى ملك الموت. «تفسير ابن عباس» ص١٣٩، والطبري ٤/ ٣٠٠. والمراد بالفواق فواق الناقة وهو رُجوع اللبن في ضَرعها أو ما بين الحَلبتين. انظر: «اللسان» ٦/ ٣٤٨٨ (فوق).

(٧) هو عبد الله بن قيس بن سليم بن حصار الأشعري، مشهور باسمه وكنيته أسلم مبكرًا واستعمله النبي ﷺ على اليمن، كان حسن الصوت بالقراءة فقيهًا مكثرًا من رواية الأحاديث مجاهدًا. توفي ؓ سنة ٤٢هـ، وقيل بعدها. انظر: «تاريخ خليفة» ص٩٧، ١٣٥، ٢١١، «أسد الغابة» ٣/ ٣٦٧، «الإصابة» ٢/ ٣٥٩.

(٨) انظر: «الكشف والبيان» ٤/ ٢٧ أ.

وقال عكرمة وابن زيد: ما قبل الموت فهو قريب(١)، وكذلك قال الزجاج، أي: يتوبون قبل الموت؛ لأن ما بين الإنسان والموت قريب، فالتوبة مقبولة قبل اليقين بالموت(٢).

وقوله تعالى: ﴿وَكَانَ ٱللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾. قال ابن عباس: يريد علم ما في قلوب المؤمنين من التصديق واليقين فحكم لهم بالتوبة قبل الموت بقدر فَوَاق ناقة(٣).

١٨- قوله تعالى: ﴿وَلَيْسَتِ ٱلتَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ ٱلسَّيِّـَٔاتِ﴾ الآية. تعلقت الوعيدية(٤) بهذه الآية، وقالت: أخبر الله تعالى أن عصاةَ أهل الصلاة إذا أهملوا أمرهم إلى انقضاء آجالهم حصلوا على عذاب الآخرة مع الكفار؛ لأنه جمعهم في قوله: ﴿أُوْلَٰٓئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾(٥).

والجواب: ليس الأمر على ما زعمتم، فقد قال ابن عباس في رواية عطاء: ﴿وَلَيْسَتِ ٱلتَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ ٱلسَّيِّـَٔاتِ﴾ يريد الشرك(٦).

---

(١) أخرج قولهما بنحوه الطبري ٨/ ٣٠١، وبنصه من «الكشف والبيان» ٤/ ٢٧/أ، وانظر: البغوي ٢/ ١٨٥، وابن كثير ١/ ٥٠٤.

(٢) «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٢٩.

(٣) راجع ما سبق من التعليق على الأثر المتقدم عن ابن عباس.

(٤) هم قوم من المعتزلة وغيرهم غلبوا جانب الوعيد في النصوص الشرعية وأغفلوا جانب الوعد. انظر «مقالات الإسلاميين» ص٢٧٤، ٢٧٦.

(٥) انظر: «الكشاف» ١/ ٢٥٧.

(٦) لم أجده عن ابن عباس من رواية عطاء، لكن ثبت معناه عنه من طريق علي ابن أبي طلحة قال: قوله تعالى: ﴿وَلَيْسَتِ ٱلتَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ ٱلسَّيِّـَٔاتِ﴾ الآية قال: فأنزل الله تبارك وتعالى بعد ذلك: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِۦ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَٰلِكَ لِمَن يَشَآءُ﴾ [النساء: ٤٨]، فحرم الله تعالى المغفرة على من مات وهو كافر، وأرجأ أهل التوحيد إلى مشيئته فلم يؤيسهم من المغفرة. «تفسير ابن عباس» ص١٣٩، =

وقال عكرمة عنه في هذه الآية: هم أهل الشرك[١].

أخبرناه أبو القاسم عبد الرحمن بن محمد، أخبرنا محمد بن الحسن الكارزي، أخبرنا على بن عبد العزيز، أخبرنا أبو عبيد[٢]، حدثنا مُحمد بن ربيعة[٣]، عن النّضر بن عمران[٤]، عن عكرمة، عن ابن عباس.

وقال الربيع بن أنس: ﴿إِنِّي تُبْتُ ٱلْـَٔـٰنَ﴾ هو المنافق، ألا ترى يتلوه الكافرون[٥].

وقال سعيد بن جبير: نزلت الأولى في المؤمنين، يعني قوله: ﴿إِنَّمَا ٱلتَّوْبَةُ عَلَى ٱللَّهِ﴾ الآية، والوسطى في المنافقين، يعني قوله: ﴿وَلَيْسَتِ ٱلتَّوْبَـةُ﴾، والأخرى في الكافرين، يعني قوله: ﴿وَلَا ٱلَّذِينَ يَمُوتُونَ﴾[٦].

= والطبري ٤/ ٣٠٤، وانظر: «زاد المسير» ٢/ ٣٨، ابن كثير ١/ ٥٠٤-٥٠٥، «الدر المنثور» ٢/ ٢٣٣.

(١) أورده السيوطي في «الدر المنثور» ٢/ ٢٣٣، وعزاه إلى ابن المنذر.

(٢) السند إلى أبي عبيد تقدم قريبًا.

(٣) هو محمد بن ربيعة الكلابي بن وكيع، صدوق، توفي -رحمه الله- بعد سنة ١٩٠هـ (هذا ما وجدته عنه مما يناسب المقام). انظر: «ميزان الاعتدال» ٣/ ٥٤٥، «التقريب» ص٤٧٨ رقم (٥٨٧٧).

(٤) لم أقف له على ترجمة.

(٥) أخرج الطبري بإسناده عن الربيع: ﴿إِنَّمَا ٱلتَّوْبَةُ عَلَى ٱللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ ٱلسُّوٓءَ بِجَهَٰلَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِن قَرِيبٍ﴾، قال: نزلت الأولى في المؤمنين، ونزلت الوسطى في المنافقين، يعني: ﴿وَلَيْسَتِ ٱلتَّوْبَـةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ ٱلسَّيِّـَٔاتِ﴾، والأخرى في الكفار، يعني: ﴿وَلَا ٱلَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ﴾. «تفسير الطبري» ٤/ ٣٠٣.

(٦) لم أقف على من أخرجه عن سعيد بن جبير، وقد تقدم قريبًا أن الطبري أخرجه عن الربيع بن أنس ٤/ ٣٠٣، وانظر: «زاد المسير» ٢/ ٣٨.

وإذا كانت الآية نازلة إما في الكفار أو المنافقين، على قول الصحابة والتابعين الذين شاهدوا التنزيل، وعرفوا التأويل، فلا وجه لحملها على أهل الصلاة.

وبهذا الإسناد الذي ذكرنا عن أبي عبيد قال: حدثنا ابن صالح، -يعني: عبد الله-، عن معاوية بن صالح، عن علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس، في قوله: ﴿وَلَيْسَتِ ٱلتَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ ٱلسَّيِّـَٔاتِ﴾ قال: ثم أنزل الله بعد ذلك: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِۦ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَٰلِكَ لِمَن يَشَآءُ﴾ [النساء: ٤٨] فحرم الله المغفرة على من مات وهو كافر، وأرجى أهل التوحيد إلى مشيئته، ولم يُؤيسهم من المغفرة(١).

فإن قيل: هذا على ما رَوَيتم نسخٌ للأول، ونسخ الخبر لا يجوز. قلنا: لا نَدعي(٢) النسخ، ولفظ النسخ لم يُنقل عن ابن عباس، ولكن الآية الأولى اقتضت العموم بظاهرها، فلما نزلت الآية الثانية علمنا أن المراد بالأولى غير أهل التوحيد، من المنافقين والكافرين(٣).

وقوله تعالى: ﴿وَلَا ٱلَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ﴾. الذين في موضع الخفض بالعطف على الأول(٤). ومعناه: لا توبة للكفار إذا ماتوا على كفرهم في الآخرة(٥)، وإنما لم تقبل التوبة في الآخرة لرفع التكليف ومعاينة

---

(١) «تفسير ابن عباس» ص١٣٩، وأخرجه الطبري بنفس الإسناد ٤/ ٣٠٤، وانظر: «تحقيق المروي» عن ابن عباس ١/ ٢٠٣.

(٢) في (د): (يدعى) بالياء.

(٣) أي: أن الآية الثانية مخصصة لعموم الأولى.

(٤) انظر: «معاني الفراء» ١/ ٢٥٩، والطبري ٤/ ٣٠٤، «إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٤٠٢-٤٠٣، والثعلبي ٤/ ٢٨ أ.

(٥) انظر: «معاني الفراء» ١/ ٢٥٩، والطبري ٤/ ٣٠٤.

ما وعدوا في الدنيا من الثواب والعقاب، ولهذا لم تقبل توبة المُحتَضر لمعاينة أحكام الآخرة.

قال الزجاج: ولأنه تاب في وقت (لا يُمكنه التصرف[١]) فيما يُحقق التوبة[٢].

وقوله تعالى: ﴿أُوْلَـٰٓئِكَ أَعْتَدْنَا﴾ أي: هيأنا وأعددنا. يقال: أعتدت الشيء فهو معتد وعتيد، وقد عتد الشيء عتادة وهو عتيد حاضر. قاله الليث، قال: ومن هنالك سميت العتيدة، التي فيها طيب الرجل وأدهانه، والعتاد ما أعده الرجل من السلاح والدواب والآلة للجهاد، ويُجمع: أعْتُدَةً، وأعتُدًا. ويقال: فرس عَتِدٌ وعَتَدٌ، وهو المُعَدّ للركوب[٣].

واختلفوا في هذا الحرف، فقال قوم: عَتَد، بناء على حدة وأصل بنفسه[٤] ثم تُدغم التاء في الدال فيقال: أعدّ، والعدّة إنما هي العتدة ولكن أُدغمت التاء في الدال، الذي يدل على هذا قولهم: العدّان، في جمع: عتود، وأصله عتدان، فعلى هذا الأصل أعتد، وأعدّ مدغم منه.

وقال آخرون بناء أَعدّ من عين ودالين؛ لأنهم يقولون: أعددنا، فيظهرون الدالين، وأنشدوا قول امرئ القيس[٥]:

---

(١) في «معاني الزجاج»: لا يمكن الإقلاع بالتصرف.

(٢) «معاني الزجاج» ٢/ ٢٩.

(٣) انظر: «تهذيب اللغة» ٣/ ٢٣١٦، «الكشف والبيان» ٤/ ٢٨ أ، «اللسان» ٥/ ٢٧٩٤ (عتد).

(٤) لعلها هكذا.

(٥) تقدمت ترجمته.

أعـددتُ لـلـحـرب صـارمًـا ذَكـرًا مُـجـرَّب الـوَقـع غـيـر ذي عَـتَـبِ[١]

ولم يقل أَعَتدْت[٢].

قال الأزهري: جائز أن يكون الأصل أعددت، ثم قلبت إحدى الدالين تاء، فعلى هذا الأصل أعدّ، وأعتد مقلوب[٣] منه[٤].

قال الأزهري: وجائز أن يكون عتد بناء على حدة، وأعدّ بناء مضاعفًا، وهذا هو الأصوب عندي[٥].

١٩- قوله تعالى: ﴿يَـٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَن تَرِثُوا۟ ٱلنِّسَآءَ كَرْهًا﴾ الآية.

قال المفسرون: كان الرجل في الجاهلية[٦] إذا مات جاء ابنه من غيرها أو قريبه من عصبته فألقى ثوبه على المرأة، فصار أحقَّ بها من نفسها ومن غيره، فإن شاء تزوجها بغير صَداق، إلا الصَّداق الأول الذي أصدقها الميت، وإن شاء زوَّجها غيره وأخذ صَداقها، ولم يُعطِها منه شيئًا، فأنزل الله تعالى هذه الآية، وأعلم أن ذلك حرام، وأن الرجل لا يرث المرأة من الميت[٧].

---

(١) البيت غير منسوب عند الأزهري في «التهذيب» ٣/ ٢٣١٦، ولا في «اللسان» ٥/ ٢٧٩٥ (عتد) ولم أجده في «ديوان امرئ القيس» الذي بين يدي.

(٢) «تهذيب اللغة» ٣/ ٢٣١٦-٢٣١٧ (عتد) بتصرف، وانظر: «اللسان» ٥/ ٢٧٩٤ المادة نفسها.

(٣) في (د): (مقارب).

(٤) «تهذيب اللغة» ٣/ ٢٣١٦ (عتد) بتصرف، وانظر: «اللسان» ٥/ ٢٧٩٥ المادة نفسها.

(٥) «تهذيب اللغة» ٣/ ٢٣١٧ (عتد) بتصرف، وانظر «اللسان» ٥/ ٢٧٩٥ المادة نفسها.

(٦) في «أسباب النزول» للمؤلف (١٥١)، كان أهل المدينة في الجاهلية، وكذلك عند الثعلبي ٤/ ٢٨ أ.

(٧) انظر: «تفسير القرآن» لعبد الرزاق ١/ ١٥١، والطبري ٤/ ٣٠٥-٣٠٨، «معاني =

وقال بعضهم: الوراثة تعود إلى المال، وذلك أن وارث الميت كان له أن يمنعها من الأزواج إلى أن تموت فيرثها ما ورثت من الميت، فقال الله تعالى: لا يحل لكم أن ترثوهن أموالهن وهن كارهات(١).

وقوله تعالى: ﴿كَرْهًا﴾ قرئ بفتح الكاف وضمها(٢)، وهما لغتان، كالفَقْر والفُقر، والضَّعف والضُّعف، والشَّهد والشُّهد(٣). قال أحمد بن يحيى(٤): ولا أعلم بين الأحرف التي ضمها (بعض القراء(٥)) وفتحها بعضهم من: الكَره والكُره فرقًا في العربية، ولا في سُنَّة تُتَّبع، ولا أرى الناس اتفقوا على الحرف الذي في سورة البقرة خاصة، وهو قوله: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ ٱلْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهٌ لَّكُمْ﴾ [البقرة: ٢١٦]، إلا أنه اسم وبقية القرآن مصادر(٦).

= الزجاج» ٢/ ٣٠، «الكشف والبيان» ٤/ ٢٨ أ، «أسباب النزول» للمؤلف ص١٥١، «زاد المسير» ٢/ ٣٩، ابن كثير ١/ ٥٠٦-٥٠٧، «لباب النقول» ص٦٥، ٦٦.

(١) ممن ذهب إلى ذلك ابن عباس والزهري. انظر: الطبري ٤/ ٣٠٦-٣٠٧، «زاد المسير» ٢/ ٣٩، «الدر المنثور» ٢/ ٢٣٤-٢٣٥.
وقد اختار الطبري القول الأول وأن المراد بوراثة النساء وراثة نكاحهن. انظر: «تفسير الطبري» ٤/ ٣٠٥-٣٠٦.

(٢) قراءة الضم لحمزة والكسائي، والفتح لبقية العشرة. انظر: «السبعة» ص٢٢٩، «الحجة» ٣/ ١٤٤، «المبسوط» ص١٥٥، «النشر» ٢/ ٢٤٩.

(٣) «الحجة» ٣/ ١٤٤.

(٤) هو ثعلب وقوله في «تهذيب اللغة» ٤/ ٣١٣٦.

(٥) في (د): بدون (بعض).

(٦) انتهى قول ثعلب من «تهذيب اللغة» ٤/ ٣١٣٦ (كره)، وانظر: «اللسان» ٧/ ٣٨٦٥ نفس المادة.

قال الأزهري: وقد أجمع كثير من أهل اللغة أن الكَره والكُره لغتان، فبأي لغة قرئ فجائز، إلا الفراء[١].

وقد ذكرنا قوله في سورة البقرة[٢].

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْتُمُوهُنَّ﴾ ذكرنا معنى العضل في سورة البقرة[٣].

قال ابن عباس وقتادة والسدي والضحاك: المَنهيّ عن العضل ههنا الأزواج، فهو أن يُمسكوهن إذا لم يكن لهم فيهن حاجة إضرارًا بهن حتى يَفتدين ببعض مُهورهن[٤].

وهذا القول اختيار الزجاج، قال: هؤلاء المُخاطَبون غير أولئك.

وكان الرجل منهم إذا تزوج امرأة ولم تكن من حاجته حبسها لتفتدي منه، فأَعلمَ الله ﷻ أنّ ذلك لا يَحلّ[٥].

وقوله تعالى: ﴿تَعْضُلُوهُنَّ﴾ يَصلح أن يكون نصبًا وجزمًا[٦]. أما النصب على أن المعنى: لا يحلّ لكم أن ترثوا النساء ولا أن تعضلوهن[٧]،

---

(١) انتهى من «تهذيب اللغة» ٤/ ٣١٣٦ (كره)، ووجهة نظر الفراء كما في «التهذيب» بقول الأزهري: فإنه زعم أن الكَره ما أكرهت نفسك عليه، والكُره ما أكرهك غيرك عليه، جئتك كَرها، وأدخلتني كُرها، وانظر: الثعلبي ٤/ ٢٨ ب.

(٢) انظر: «البسيط» [البقرة: ٢١٦].

(٣) انظر: «البسيط» [البقرة: ٢٣٢].

(٤) انظر: «تفسير عبد الرزاق» ١/ ١٥١، الطبري ٤/ ٣٠٥، «الكشف والبيان» ٤/ ٢٩ب، البغوي ٢/ ١٨٦، «زاد المسير» ٢/ ٤٠، ابن كثير ١/ ٥٠٧، «تحقيق المروي» عن ابن عباس ١/ ٢٠٥.

(٥) «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٣٠.

(٦) انظر: «معاني الفراء» ١/ ٢٥٩، و«الطبري» ٤/ ٣٠٩، و«معاني الزجاج» ٢/ ٣٠.

(٧) انظر: «معاني الزجاج» ٢/ ٣٦٠، و«الطبري» ٤/ ٣٠٩.

قال الفراء: وكذا هو في قراءة عبد الله[١]. وأما الجَزْم فعلى النهي[٢].

قال الأزهري[٣]: العَضل في هذه الآية من الزوج لامرأته، وهو أن يُضارّها ولا يُحسن معاشرتها، ليضطرها بذلك إلى الافتداء منه بمهرها الذي أمهرها، سماه الله عَضلًا؛ لأنه يمنعها حقها من النفقة وحسن العشرة، كما أن الولي إذا منع أَيِّمه[٤] من التزويج فقد منعها (الحق الذي يجب لها عليه)[٥][٦].

وقوله تعالى: ﴿إِلَّآ أَن يَأْتِينَ بِفَٰحِشَةٍ مُّبَيِّنَةٍ﴾. قال ابن عباس في رواية عطاء، والحسن وأبو قلابة[٧] والسدي: الفاحشة ههنا الزنا[٨].

---

(١) «معاني القرآن» ١/ ٢٥٩، وانظر: «الطبري» ٤/ ٣٠٩، «إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٤٠٤.

(٢) انظر: «معاني الفراء» ١/ ٢٥٩، «معاني الزجاج» ٢/ ٣٠.

(٣) «تهذيب اللغة» ٣/ ٢٤٧٥ (عضل).

(٤) في «تهذيب اللغة»: حريمته.

(٥) في «التهذيب»: الحق الذي أبيح لها من النكاح، ولعل تعبير الواحدي أدق.

(٦) انتهى من «تهذيب اللغة» ٣/ ٢٤٧٥ (عضل)، وانظر: «اللسان» ٥/ ٢٩٨٨-٢٩٨٩ المادة نفسها

(٧) هو عبد الله بن زيد الجرمي البصري من مشاهير علماء التابعين وثقاتهم إلا أنه يدلس وفيه نصب يسير، وقد أخرج حديثه الجماعة. توفي -رحمه الله- سنة ١٠٤هـ وقيل بعدها. انظر: «تاريخ الثقات» ٢/ ٣٠، «ميزان الاعتدال» ٢/ ٤٢٥، «التقريب» ص٣٠٤ رقم (٣٣٣٣).

(٨) أخرج قول الحسن وأبي قلابة والسدي الطبري ٤/ ٣١٠، وأما ابن عباس فإن الثابت عنه من رواية علي ين أبي طلحة كالقول الثاني، أن المراد: هو البغض والنشوز. «تفسير ابن عباس» ص١٤٠، وأخرجه الطبري ٤/ ٣١٠.
وانظر في ذلك: «تفسير الهواري» ١/ ٣٦٠، ٣٦١، البغوي ٢/ ١٨٦، «زاد المسير» ٢/ ٤١، ابن كثير ١/ ٥٠٧، «الدر المنثور» ٢/ ٢٣٥.

وهو اختيار الزجاج[١].

وقال ابن مسعود وقتادة والضحاك: هي النشوز[٢].

ثم اختلفوا في حُكم الآية؛ فقال الأكثرون: إذا زنت امرأة تحتَ رجُلٍ، أو نَشزَت عليه، حلّ له أن يَسْأَلها الخُلع، وأن يُضارَّها ويُسيء معاشرتها لتفتدي منه بالمهر.

قال أبو قلابة: إذا رأى الرجل من امرأته فاحشةً فلا بأس أنْ يُضارّها حتى تَخَتلِع منه[٣]. قال الأزهري: فجعل الله ﷻ اللواتي يأتين الفاحشة مُستَثنيات من جُملة النساء اللواتي نهى الله أزواجهن عن عضلهن ليذهبوا ببعض ما آتوهن من الصداق[٤].

وذهب بعضهم إلى أن هذا كان يجوز ثم نُسخ.

قال عطاء الخراساني: كان الرجل إذا أصابت امرأته فاحشةً أَخذ منها ما ساق إليها وأخرجها[٥]، فنَسخ ذلك الحدود[٦].

وهذا الاختلاف على قول من يجعل الفاحشة الزنا، ومن جعلها النشوز فلا نَسخ عنده، وللزوج إذا نَشزت المرأة أن يُسيء[٧] عِشرتها لترغب في الفدية.

---

(١) «معاني القرآن» ٢/ ٣٠.

(٢) نص قول قتادة والضحاك ومعنى قول ابن مسعود حسبما أخرج الطبري ذلك عنهم في «تفسيره» ٤/ ٣١١، وانظر: «الكشف والبيان» ٤/ ٢٩ أ، «زاد المسير» ٢/ ٤١، وابن كثير ١/ ٥٠٧، «الدر المنثور» ٢/ ٢٣٦.

(٣) أخرجه الطبري ٤/ ٣١٠، وانظر: «تهذيب اللغة» ٣/ ٢٤٧٥ (عضل).

(٤) «تهذيب اللغة» ٣/ ٢٤٧٥ (عضل).

(٥) في (د): (ثم أخرجها).

(٦) أخرجه الطبري ٤/ ٣١١، وانظر: «زاد المسير» ٢/ ٤١، «الدر المنثور» ٢/ ٢٣٦.

(٧) في (أ): (بشى) بالشين المعجمة، ولعله تصحيف.

واختلف[١] القراء في المبيّنة والمبيّنات، فقرئت بفتح الياء وكسرها[٢].

قال سيبويه: يقال: أبان الأمر وأبنته واستبان، واستبنته، وبيّن وبيّنته[٣]، وقد ذكرنا هذا فيما تقدم. فمن فتح الياء فالمعنى عنده: يُبيَّن فحشها فهي مبينة، ومن كسر فحجته ما جاء في التفسير: فاحشة ظاهرة، فظاهرة حجة لمبيِّنة[٤]. ثم قال: ﴿وَعَاشِرُوهُنَّ بِٱلْمَعْرُوفِۚ﴾ قال ابن عباس: يريد اصْحبها بما يَجِب لها عليك من الحق[٥]. وقال الزجاج: هو النُّصفة في المبيت والنفقة، والإجمال في القول[٦]. وهذا قبل أن يأتين بالفاحشة.

وقوله تعالى: ﴿وَيَجْعَلَ ٱللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ [النساء: ١٩]. قال ابن عباس[٧]: يريد فيما كرهتم مما هو لله رضا. ﴿خَيْرًا كَثِيرًا﴾[٨] يريد ثوابًا عظيمًا[٩].

---

(١) في (د): (واختلاف).

(٢) قراءة الفتح لابن كثير وأبي بكر عن عاصم، والكسر للباقين. انظر: «السبعة» ص٢٣٠، «الحجة» ٣/ ١٤٥، «الكشف» ١/ ٣٨٣، «النشر» ٢/ ٢٤٨ .

(٣) قول سيبويه في «الكتاب» ٤/ ٦٣، وقد أخذه المؤلف من «الحجة» ٣/ ١٤٥.

(٤) انظر: الطبري ٤/ ٣١٢، «الحجة» ٣/ ١٤٦، «حجة القراءات» ص١٩٦، «الكشف» ١/ ٣٨٣.

(٥) لم أقف على من خرجه عن ابن عباس، وانظر: «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص٨٠.

(٦) «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٣٠، وانظر «معاني القرآن» للنحاس ٢/ ٤٧.

(٧) في «الوسيط» ٢/ ٤٨٤: قال عطاء.

(٨) في (أ): (خير كثير).

(٩) لم أقف عليه.

قال المفسرون: الخير الكثير في المرأة المكروهة أن يرزقه الله منها ولدًا صالحًا ويعطفه عليه(١).

وقوله تعالى: ﴿فِيهِ﴾ الكناية تعود إلى قوله: ﴿شَيْئًا﴾، ويجوز أن تعود إلى الكراهة والكُره؛ لأن الفعل يدل على المصدر(٢).

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ أَرَدتُّمُ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَّكَانَ زَوْجٍ﴾ الآية. قال المفسرون: لما ذكر الله تعالى في الآية الأولى مُضارّة الزوجات إذا أتين بفاحشة، بَيّن في هذه الآية تحريم المضُارة في غير حال الفاحشة، ونهى عن بَخس(٣) حقَّها من المهر إذا أراد الرجل طلاقها وأن يتزوج غيرها، فليس المهر للمرأة موقوفًا على التمسك بها، حتى إذا أراد الاستبدال جاز له أخذه، بل هو تَمليكٌ صحيح لا يجوز الرجوع فيه(٤).

وقوله تعالى: ﴿وَءَاتَيْتُمْ إِحْدَاهُنَّ قِنطَارًا﴾. فيه دليل على جواز المُغالاة في المهر(٥)، فقد رُوي أنّ عمر ﷺ قال على المنبر: ألا لا تُغالوا في مُهور نسائكم. فقامت امرأة وقالت: يا ابنَ الخطاب: الله يُعطينا وأنت تمنع، وتلت هذه الآية، فقال عمر: كُلّ الناس أفقه من عمر، ورجع عن

---

(١) روى نحوه عن ابن عباس، وقال به كثير من المفسرين. انظر: الطبري ٤/ ٣١٣، و«تفسير الهواري» ١/ ٣٦١، والثعلبي ٤/ ٢٩ أ، والبغوي ٢/ ١٨٦، و«زاد المسير» ٢/ ٤٢، وابن كثير ١/ ٥٠٨، «الدر المنثور» ٢/ ٢٣٦.

(٢) انظر: الطبري ٤/ ٣١٣، «مشكل إعراب القرآن» ١/ ١٩٤، «الدر المصون» ٣/ ٦٣٢.

(٣) في (د): (يحسن).

(٤) هذا من اهتمام المؤلف -رحمه الله- ببيان التناسب بين الآيات، وقليل من المتقدمين من اهتم بذلك. انظر: «البحر المحيط» ٣/ ٢٠٥.

(٥) زيادة المهر وكثرته شيء، والمغالاة بمعنى التنافس في زيادته شيء آخر، والآية دلت على جواز الأول دون الثاني، والله أعلم.

كراهة المُغالاة(١).

وقوله تعالى: ﴿أَتَأۡخُذُونَهُۥ بُهۡتَٰنًا﴾.

البهتان في اللغة الكذب الذي يواجه به صاحبه على جهة المُكابرة له، وأصله من قولهم: بُهِت الرجل، إذا تحيّر، فالبهتان كذب يُحيِّر الإنسان لعِظَمه، ثم جُعل كل باطل يتحيّر من بطلانه بهتانًا، وهو اسم من البَهت، يقال: بَهَته، أي(٢): استقبله بأمر يقذفه به وهو منه بريء(٣)، ومنه الحديث: إذا واجهت أخاك بما ليس فيه فقد بهته(٤).

قال الزجاج: البهتان ههنا مصدر وضع موضع الحال، المعنى: أتأخذونه مباهتين وآثمين(٥).

وقال ابن عباس في هذه الآية: يريد أن أخذك إياه بعدما دخلت بها بهتان وإثم عظيم(٦). وفُسر البهتان في هذه الآية بالظلم(٧).

---

(١) أخرجه بنحوه أبو يعلى بإسناد جيد قوي، وابن المنذر، انظر: «تفسير ابن كثير» ١/ ٥٠٨، «الدر المنثور» ٢/ ٢٣٧.

(٢) في (د): (إذا).

(٣) انظر: «معاني القرآن» للنحاس ٢/ ٤٨، «تهذيب اللغة» ١/ ٤٠٠، «مقاييس اللغة» ١/ ٣٠٧، «الصحاح» ١/ ٢٢٤، «اللسان» ١/ ٣٦٨ (بهت).

(٤) لعله يريد حديث الغيبة، وفيه: «وإن لم يكن فيه ما تقول فقد بهته».
أخرجه الإمام أحمد ٢/ ٢٣٠، عن أبي هريرة ﷺ وكذلك مسلم (٢٥٨٩) كتاب البر، باب: تحريم الغيبة، وغيرهما، انظر: «المعجم المفهرس» ١/ ٢٢٦ (بهت).

(٥) «معاني الزجاج» ٢/ ٣١ بتصرف، وانظر: «تهذيب اللغة» ١/ ٤٠٠ (بهت).

(٦) أورده المؤلف في «الوسيط» ٢/ ٤١٥، ولم أقف على من خرّجه.

(٧) ممن فسره بذلك ابن قتيبة في «غريب القرآن» ص١٢٢، والهواري في «تفسيره» ١/ ٣٦١، والطبري في «تفسيره» ٤/ ٣١٤، وعزاه ابن الجوزي في «زاد المسير» ٢/ ٤٣، إلى ابن عباس ولم أقف عليه عنه.

وقوله تعالى: ﴿وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ﴾. استفهام معناه التوبيخ والتعظيم لأخذ المهر بغير حِلّه[١]. ومضت نظائره والكلام[٢].

وقوله تعالى: ﴿وَقَدْ أَفْضَىٰ بَعْضُكُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ﴾. الإفضاء في اللغة معناه الوصول، يقال: أفضى إليه، أي: وَصل إليه بالملابسة معه قال الشاعر:

بِلًى[٣] وَثأًى أَفضَى إلى كُل كُثْبَةٍ[٤]
بَدا سَيرُها مِن ظَاهِرٍ بعد ظَاهِرِ[٥]

أي: البلىٰ والفساد وصل إلى الخرز[٦].

وأصله من الفضاء، الذي هو السعة، يقال: فَضا يفضو، فُضُوّا وفَضاءً، إذا اتسع. والفاضي المكان الواسع. فالإفضاء الوصول باتساع المذهب[٧].

---

(١) انظر الطبري ٤/ ٣١٤، والثعلبي ٤/ ٢٩ ب.

(٢) الظاهر أنه في الكلام حذف وتصحيف، ولعل التمام والصواب: ومضى نظائره والكلام عليه.

(٣) عند الطبري ٤/ ٣١٤: بلى، ولعله هو الصواب.

(٤) عند الطبري ٤/ ٣١٤: كتبه بالتاء المثناة، ولعله هو الظاهر كما سيظهر في الحاشية التالية.

(٥) البيت للطرماح كما في «ديوانه» ص١٢٧، وآخره «من ظاهر بعد باطن»، و«المحرر الوجيز» ٢/ ٣٠. وقد أثبته محمود شاكر في تحقيقه للطبري كالتالي: [بلين] بِلًى أفضى إلى [كل] كُتبة، بدا سيرها من باطن بعد ظاهر، وقال محمود في حاشي: والكُتبة (بضم فسكون) هي الخَرَزَة المضمومة التي ضم السير كلا وجهيها من المزادة والسقاء والقربة، يقال: كتب القربة، خرزها بسيرين. وهذا بيت يصف مَزادًا أو قربًا قد بليت خرزها بلى شديدًا فقطر الماء منها، فلم تعد صالحة لحمل الماء. «تفسير الطبري» بتحقيق شاكر ٨/ ١٢٥.

(٦) الطبري ٤/ ٣١٤ بتصرف.

(٧) انظر «العين» ٧/ ٦٣ (فضو)، «جمهرة اللغة» ٣/ ٢٦١، «تهذيب اللغة» ٣/ ٢٧٩٦-٢٧٩٧، «الصحاح» ٦/ ٢٤٥٥ (فضا)، «أساس البلاغة» ٢/ ٢٠٥ (فضو)، =

وقال ابن المظفر: أفضى فلان إلى فلان، أي: وصل إليه. وأصله أنه صار في فُرجته وفَضائه[١].

وللمفسرين في الإفضاء في هذه الآية قولان: **أحدهما**: أن الإفضاء ههنا كناية عن الجماع. قال ابن عباس في رواية عطاء: ﴿وَقَدْ أَفْضَىٰ بَعْضُكُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ﴾ يريد الجماع[٢]. وهو قول مجاهد والسدي[٣]، واختيار الزجاج[٤]، وابن قتيبة[٥]، ومذهب الشافعي؛ لأن عنده للزوج أن يرجع في نصف المهر إذا طلق قبل المسيس وإن خلا بها[٦].

القول الثاني: أن الإفضاء أن يخلو بها وإن لم يُجامعها.

= «اللسان» ٦/ ٣٤٣٠ (فضا).

(١) قول ابن المظفر في «العين» ٧/ ٦٣ (فضو)، «تهذيب اللغة» ٣/ ٢٧٩٦-٢٧٩٧ (فضا). وانظر «اللسان» ٦/ ٣٤٣٠-٣٤٣١ (فضا).

(٢) ثبت عن ابن عباس ﷺ أنه فسر الإفضاء ههنا بالجماع، لكن من طريق آخر، رواه عنه بكر بن عبد الله المزني، أخرجه ابن جرير في «تفسير الطبري» ٤/ ٣١٤، وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر وابن أبي حاتم.
انظر: «الدر المنثور» ٢/ ٢٣٨، «تحقيق المروي عن ابن عباس» ١/ ٢٠٨. ولم أقف على رواية عطاء.

(٣) أخرج ذلك عنهما الطبري ٤/ ٣١٥، والأثر عن مجاهد في «تفسيره» ١/ ١٥٠، ١٥١، وانظر: «زاد المسير» ٢/ ٤٣، وابن كثير ١/ ٥٠٩، و«الدر المنثور» ٢/ ٢٣٨.

(٤) ليس للزجاج تصريح باختيار هذا القول دون غيره. انظر: «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٣١.

(٥) «غريب القرآن» ص١١٧.

(٦) انظر: «الأم» ٥/ ٢١٥.

وهذا القول اختيار الفراء في الإفضاء[١]، ومذهب أبي حنيفة[٢]؛ لأن الخلوة عنده تمنع من الرجوع في شيء من المهر بالطلاق[٣].

واللغة تحتمل المذهبين، روى ثعلب، عن ابن الأعرابي: أفضى الرجل: دخل على أهله، وأفضى: إذا جامعها[٤]. قال[٥]: والإفضاء في الحقيقة الانتهاء، ومنه قوله تعالى: ﴿وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُۥ وَقَدْ أَفْضَىٰ﴾ أي: انتهى وأوى[٦].

وابن عباس والأكثرون على القول الأول[٧].

وقوله تعالى: ﴿وَأَخَذْنَ مِنكُم مِّيثَٰقًا غَلِيظًا﴾ [النساء: ٢١]. قال الحسن وابن سيرين[٨] والضحاك وقتادة والسدي وعكرمة والفراء: هو قولهم عند العقد: زَوجتُكها على ما أخذ الله للنساء على الرجال من إمساك

---

(١) في «معاني القرآن» ١/ ٢٥٩.

(٢) هو النعمان بن ثابت التيمي الكوفي، الإمام الكبير المشهور العلامة الثقة، إمام الرأي والمذهب الحنفي، ولد سنة ٨٠هـ في حياة صغار الصحابة ورأى أنس بن مالك. توفي سنة ١٥٠هـ. انظر: «تاريخ الثقات» ص٣١٤، «تاريخ خليفة» ص٤٢٥، «سير أعلام النبلاء» ٦/ ٣٩٠، «التقريب» ص٥٦٣ رقم (٧١٥٣).

(٣) انظر: «الاختيار» لابن مودود الحنفي ٣/ ١٠٣.

(٤) «تهذيب اللغة» ٣/ ٢٧٩٦(فضا).

(٥) أي ابن الأعرابي.

(٦) «تهذيب اللغة» ٣/ ٢٧٩٦ (فضا)، وانظر: «اللسان» ٦/ ٣٤٢٦ المادة نفسها.

(٧) هذا يفيد بأن القول الأول قول الجمهور، ولعل هذا ترجيح من المؤلف له.

(٨) هو أبو بكر محمد بن سيرين الأنصاري البصري التابعي، إمام ثقة ثبت في الحديث وكان لا يرى الرواية بالمعنى، عابد كبير القدر، وقد أخرج حديثه الجماعة. توفي -رحمه الله- سنة ١١٠هـ. انظر: «تاريخ الثقات» ص٢٤٠، «مشاهير علماء الأمصار» ص٨٨، «التقريب» ص٤٨٣ رقم (٥٩٤٧).

بمعروف أو تسريح بإحسان[١].

قال الزجاج: التسريح بإحسان لا يكون بأن يأخذ مهرها، هذا تسريح بإساءة لا تسريح بإحسان[٢].

وقال مجاهد وابن زيد: الميثاق الغليظ كلمة النكاح التي يُستحل بها فروج النساء[٣]، وهو قول ابن عباس في رواية عطاء، قال: الميثاق الغليظ: يريد الشهادة والخُطبة التي فيها ذكر الله والصلاة على النبي ﷺ والنكاح[٤]. وقد قال النبي ﷺ: **«اتقوا الله في النساء، فإنكم (أخذتموهن بأمان)[٥] الله، واستحللتم فُروجهن بكلمة الله»**[٦]. والصحيح أن هذه الآية

---

(١) أخرج أقوال المتقدمين إلى عكرمة ابن جرير في «جامع البيان» ٤/ ٣١٥. وقد ذكر السيوطي في «الدر المنثور» ٢/ ٢٣٨ أن قول عكرمة كقول مجاهد الآتي عند المؤلف، وعزاه إلى ابن أبي شيبة. وقد أخرج عبد الرزاق في «تفسيره» ١/ ١٥٢ قول قتادة خاصة. وقد نسب نحو هذا القول لابن عباس. انظر في ذلك كله: الثعلبي ٤/ ٣٠ أ، «زاد المسير» ٢/ ٤٣، ابن كثير ١/ ٥٠٩، «الدر المنثور» ٢/ ٢٣٨. وأما قول الفراء ففي «معانيه» ١/ ٢٥٩.

(٢) «معاني القرآن» ٢/ ٣٢.

(٣) الأثر عن مجاهد بنحوه في «تفسيره» ١/ ١٥١، وأخرجه الطبري ٤/ ٣١٦، وأما عن ابن زيد فقد أخرجه الطبري بلفظ: الميثاق النكاح. «جامع البيان» ٤/ ٣١٦. وانظر: «تفسير كتاب الله العزيز» ١/ ٣٦١، والثعلبي ٤/ ٣٠ ب، و«زاد المسير» ٢/ ٤٤، وابن كثير ١/ ٥٠٩، و«الدر المنثور» ٢/ ٢٣٨.

(٤) لم أقف عليه، لكن أورد السيوطي في «الدر المنثور» ٢/ ٢٣٨ أن ابن أبي حاتم أخرج عن ابن عباس: ﴿وَأَخَذْنَ مِنكُم مِّيثَٰقًا غَلِيظًا﴾ قال: هو قول الرجل: ملكت.

(٥) المثبت من صحيح مسلم، وورد في الأصل (أخذتم بأمانة).

(٦) جزءٌ من حديث طويل صحيح أخرجه مسلم رقم (١٢١٨) كتاب الحج، باب: حجة النبي ﷺ، انظر: «المعجم المفهرس» (حل).

غير ناسخة لجواز الخُلع[١]، وأن للزوج أن يأخذ من المُختلعة[٢]؛ (لأن النشوز منها، فهو في حكم المُكره، لا المريد للاستبدال[٣].

وذهب بكر بن عبد الله[٤] إلى أنه ليس للزوج أن يأخذ من المُختلعة[٥]) شيئًا بظاهر هذه الآية[٦].

٢٢- وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَنكِحُواْ مَا نَكَحَ ءَابَآؤُكُم﴾ الآية. قال ابن عباس وجميع المفسرين: كانت العرب يتزوج الرجل منهم امرأة أبيه من بعده التي ليست بأمه، وكان نكاحًا جائزًا في العرب، فنهى الله عنه وحرمه[٧].

---

(١) انظر: الطبري ٤/ ٣١٦-٣١٧.

(٢) يدل عليه قوله تعالى: ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ ٱللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا ٱفْتَدَتْ بِهِۦ﴾ [البقرة: ٢٢٩]، وانظر: الطبري ٤/ ٣١٦، وابن كثير ١/ ٢٩٢-٢٩٧.

(٣) انظر: «الطبري» ٤/ ٣١٦.

(٤) هو أبو عبد الله بكر بن عبد الله المُزني البصري، إمام تابعي ثقة ثبت جليل كان من المتعبدين وأهل الفضل والتواضع، توفي -رحمه الله- سنة ١٠٦هـ. انظر: «تاريخ الثقات» ص٢٥١، «مشاهير علماء الأمصار» ص٩٠، «التقريب» ص١٢٧ (٧٤٣).

(٥) ما بين القوسين ليس في (د).

(٦) أخرج الطبري بسنده عن أبي الصَّبهاء قال: سألت بكرًا عن المُختلعة، أيأخذ منها شيئًا؟ قال: لا، ﴿وَأَخَذْنَ مِنكُم مِّيثَٰقًا غَلِيظًا﴾ «جامع البيان» ٤/ ٣١٧. وقد رد العلماء رأي بكر هذا. انظر: الطبري ٤/ ٣١٧، و«المحرر الوجيز» ٣/ ٥٤٩، والقرطبي ٥/ ١٠٢.

(٧) أخرج الطبري بسند صحيح عن ابن عباس، قال: كان أهل الجاهلية يحرمون ما يحرم إلا امرأة الأب، والجمع بين الأختين. قال فأنزل الله: ﴿وَلَا تَنكِحُواْ مَا نَكَحَ ءَابَآؤُكُم مِّنَ ٱلنِّسَآءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾. «جامع البيان» ٤/ ٣١٨، وانظر: «تحقيق المروي عن ابن عباس» ١/ ٢٠٩. وبنحو هذا القول قال قتادة وعكرمة وعطاء، وغيرهم. انظر: «الطبري» ٤/ ٣١٨، «الدر المنثور» ٢/ ٢٣٩-٢٤٠.

فقوله: ﴿مَا نَكَحَ﴾ يحتمل أن تكون (ما) بمعنى: مَن، فيكون المعنى: ولا تنكحوا مَن نكح. ويحتمل أن تكون (ما) بمعنى المصدر، فيكون المعنى: ولا تنكحوا نكاح آبائكم، أي: كنكاح آبائكم، يعني: أن آباءهم كانو ينكحون أزواج آبائهم، فنهاهم الله أن يكون نكاحهم كنكاح آبائهم، فيكون في التقدير الأول النهي عن التزوج بمنكوحات الآباء، وفي التقدير الثاني النهي عن أن يكون نكاحهم كنكاح آبائهم في البطلان والفساد(١).

وقوله تعالى: ﴿مِنَ ٱلنِّسَآءِ﴾ عام في الحرائر والإماء، أما الحر فتحرم بنفس العقد(٢)، دخل بها الأب أو لم يدخل(٣)؛ لإطلاق النهي عن نكاحها من غير تقييد، والأمَة يحرم نكاحها بوطء الأب(٤).

وقوله تعالى: ﴿إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾. سلف في اللغة معناه: تقد ومضى، يقال: سَلَفَ يَسلُف سُلُوفا(٥) فهو سَالِف. وكل مال قدمته في ثم سلعة اشتريتها بصفة معلومة فهو سَلَفٌ وسَلَم(٦).

---

(١) انظر: «الطبري» ٤/ ٣١٨-٣١٩، «الدر المصون» ٣/ ٦٣٥.

(٢) انظر: «الكشف والبيان» ٤/ ٣٣ أ.

(٣) ثبت عن ابن عباس ﷺ أنه قال في هذه الآية: كل امرأة تزوجها أبوك وابنك دخل أو يدخل، فهي عليك حرام «تفسيره» ص١٤١، وأخرجه الطبري ٤/ ٣١٨، وما ذ المؤلف مُجمع عليه بين العلماء. انظر: «الإجماع» لابن المنذر ص٤٠، و«بد المجتهد» ٢/ ٣٤، «المغني» ٩/ ٥٢٤، ٥٢٥، والقرطبي ٥/ ١١٣، وابن كثير ١/ ٠٩

(٤) انظر «الكشف والبيان» ٤/ ٣٣ أ. وقيل تحرم الأَمَة بمجرد اللمس والتقبيل، و بالنظر دون اللمس. انظر: القرطبي ٥/ ١١٤، وابن كثير ١/ ٥١٠.

(٥) جاء في «الصحاح» ٤/ ١٣٧٦ (سلف): سلف يسلف سلفًا أي: مضى. وانظ الطبري ٤/ ٣١٩، «مقاييس اللغة» ٣/ ٩٥ (سلف)، الثعلبي ٤/ ٣٣ ب، «اللس ٤/ ٢٠٦٨ (سلف) وفيه المصدر: سلوفًا كما عند المؤلف.

(٦) «تهذيب اللغة» ٢/ ١٧٣٥ (سلف).

ويقال: سَلَفَ له عمل صالح، أي: تقدم، والسلف أيضًا من تقدم من آبائك وذوي قرابتك.

ومنه قول طفيل[١]:

مضوا سلفًا قصدُ السَّبيلِ عليهمُ   وصرفُ المنايا بالرجالِ تَقَلَّبُ[٢]

أراد أنهم تقدمونا، وقصد سبيلنا عليهم[٣].

واختلفوا في هذا الاستثناء بعد إجماعهم على أن هذا ليس بمُخرِجٍ من التحريم؛ لأنه لو كان استثناءً مُخرِجًا من التحريم لوجب أن يُقرّ ما قد مضى منه في النكاح قبل نزول الآية إذ كانوا أحياء[٤]، وأكثرهم على أنه استثناء منقطع؛ على معنى: لكن ما قد سلف فإن الله قد تجاوز عنه[٥].

وهذا قول ابن عباس في رواية عطاء[٦]، والكلبي[٧]، وأبي عبيدة[٨]،

---

(١) هو أبو محمد طُفَيل بن كَعْبٍ الغَنَوي، من فحول الشعراء في الجاهلية ومن أحسنهم شعرًا وأكثرهم وصفًا للخيل. توفي نحو سنة ١٣ قبل الهجرة.
انظر: «الشعر والشعراء» ص٢٩٥، «الأعلام» ٣/ ٢٢٨، «معجم الشعراء في لسان العرب» ص٢١٤.

(٢) استشهد بالبيت -إضافة إلى الأزهري- ابن منظور في «اللسان» ٤/ ٢٠٦٩ (سلف).

(٣) «تهذيب اللغة» ٢/ ١٧٣٥ (سلف) بتصرف، وانظر: «الصحاح» ٤/ ١٣٧٦، «اللسان» ٤/ ٢٠٦٩ نفس المادة.

(٤) المؤلف يقصد الإجماع على حُرمة بقاء عقد الزوجية على من كان فعل ذلك قبل نزول هذه الآية. انظر: «أحكام القرآن» لابن العربي ١/ ٣٦٩.

(٥) انظر: «الطبري» ٤/ ٣١٩، «إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٤٠٤، والثعلبي ٤/ ٣٣ب، «مشكل إعراب القرآن» ١/ ١٩٤، «أحكام القرآن» لابن العربي ١/ ٣٦٩.

(٦) لم أقف عليه.

(٧) لم أقف عليه.

(٨) انظر: «مجاز القرآن» ١/ ١٢٠.

وقُطْرُب[(١)][(٢)]، وابن الأنباري[(٣)]، إلا أن بعض هؤلاء قالوا: لكن ما قد سلف فدعوه واجتنبوه[(٤)].

وقد ذكرنا معنى الاستثناء المنقطع عند قوله: ﴿إِلَّا ٱلَّذِينَ ظَلَمُوا۟ مِنْهُمْ﴾ [البقرة: ١٥٠].

وقال المفضل: إلا ههنا بمعنى بَعْد، يعني: بعدما قد سلف فإن ذلك معفو عنه[(٥)]. وهذا اختيار الحسن بن يحيى الجرجاني، واحتج بقول الله ﷻ: ﴿لَا يَذُوقُونَ فِيهَا ٱلْمَوْتَ إِلَّا ٱلْمَوْتَةَ ٱلْأُولَىٰ﴾ [الدخان: ٥٦]، أي: بعد الموتة الأولى؛ لأن أحدًا لا يدخل الجنة إلا بعد أن يذوق الموت[(٦)].

وقال الأخفش: في الآية محذوف استثني هذا عنه[(٧)]، كأنه قيل: لا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء؛ فإنكم تؤاخذون به إلا ما قد سلف، أي: فليس عليكم جناح فيما مضى قبل التحريم، وحُذفت المؤاخذة؛ لأن النهي يدل عليه[(٨)].

---

(١) هو أبو علي محمد بن المُستنير بن أحمد، اشتهر بلقبه (قُطْرُب) تقدمت ترجمته.

(٢) انظر: «الكشف والبيان» ٤/ ٣٣ ب، «زاد المسير» ٢/ ٤٥.

(٣) انظر: «زاد المسير» ٢/ ٤٥.

(٤) «الكشف والبيان» ٤/ ٣٣ ب.

(٥) انظر: «الكشف والبيان» ٤/ ٣٣ ب.

(٦) اختيار الجرجاني قد يكون في «نظم القرآن» وهو مفقود.

(٧) هكذا في (أ)، (د)، ولعل الصواب: منه بالميم.

(٨) عبارة الأخفش في «معاني القرآن» ١/ ٤٤٠: وقال: ﴿وَلَا تَنكِحُوا۟ مَا نَكَحَ ءَابَآؤُكُم مِّنَ ٱلنِّسَآءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾؛ لأن معناه: فإنكم تؤخذون به، فلذلك قال: ﴿إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾، أي: فليس عليكم جناح، فكأن في كلامه سقطًا، أو أن المؤلف تصرف في العبارة.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّهُۥ كَانَ فَٰحِشَةً وَمَقْتًا﴾. الكناية تعود إلى النكاح، أي: ذلك النكاح، والفعل دلّ على المصدر[(١)].

والمقت أشد البُغض[(٢)]، مَقَته يمقُته مقتًا، فهو ممقوت ومقيت[(٣)].

وفي هذا قولان:

أحدهما: أن هذا إخبار عما كان في الجاهلية، أُعلِمُوا أن هذا الذي حُرّم عليهم لم يزل مُنكرًا في قلوبهم، ممقوتًا عندهم، وكانت العرب تقول لولد الرجل من امرأة أبيه مقيت ومقتي[(٤)]، والمقت عندهم بُغضٌ عن أمر قبيح ركبهُ صاحبه.

وهذا الوجه اختيار الزجاج[(٥)]، وابن الأنباري، قال أبو بكر: يريد أنهم لم يزالوا يستسمجونه[(٦)]، وإن أتوه، ويسمونه المَقت؛ لبغضهم إياه فخبّر الله ﷻ بكان عما مضى من شنآنهم له قبل الإسلام الذي حَظَره.

القول الثاني: أن المعنى: أنه فاحشة في الإسلام، أي: زنًا ومقت من الله لمن فعله[(٧)].

---

(١) انظر: «الطبري» ٨/ ١٣٨، «زاد المسير» ٢/ ٤٥، «البحر المحيط» ٣/ ٢٠٩.

(٢) «معاني الزجاج» ٢/ ٣٢، «معاني القرآن» للنحاس ٢/ ٥٣، «تهذيب اللغة» ٤/ ٣٤٢٨ (مقت)، والثعلبي ٤/ ٣٣ ب.

(٣) انظر: «تهذيب اللغة» ٤/ ٣٤٢٨، «الصحاح» ١/ ٢٦٦ (مقت).

(٤) انظر: «تهذيب اللغة» ٤/ ٣٤٢٨ (مقت).

(٥) في «معاني القرآن» ٢/ ٣٢، وانظر: «زاد المسير» ٢/ ٤٥.

(٦) أي يستقبحونه. قال الجوهري: سمُج الشيء بالضم سماجة: قبُح، فهو سمج، مثل ضخم فهو ضخم، وسمج، مثل خشن فهو خشن، واستسمجه عده سمجًا. «الصحاح» ١/ ٣٢٢ (سمج).

(٧) انظر: «زاد المسير» ٢/ ٤٦.

وهو قول ابن عباس في رواية عطاء[(١)]، واختيار المبرد، ويذهب إلى أن (كان) زائدة، والمعنى: إنه فاحشة ومقت[(٢)].

وأنكر ذلك عليه الزجاج وابن الأنباري[(٣)]، وقالا: كيف تكون زائدة وهي عاملة، وقد مر هذا، وبعض النحويين[(٤)] نصر أبا العباس[(٥)] وقال المعنى: هو فاحشة، وأُدُخلت كان لِيَدُل أنه عند الله قبل هذه الحال كذا كان.

وقوله تعالى: ﴿وَسَآءَ سَبِيلًا﴾. قال الليث: سَاء يَسُوء فعلٌ للذم ومجاوز، يقال: ساء الشيء يسوء، فهو سيء، إذا قَبُح، ويقال: سَاء ما فعل صنيعًا، أي: قبح صنيعُه صنيعًا[(٦)].

قال ابن قتيبة: أي: قبح هذا الفعل فعلًا وطريقًا، كما تقول: ساء هذا مذهبًا، وهو منصوب على التميز[(٧)]، كما قال: ﴿وَحَسُنَ أُوْلَـٰٓئِكَ رَفِيقًا﴾ [النساء: ٦٩][(٨)].

---

(١) قال السيوطي وأخرج ابن أبي حاتم عن عطاء بن أبي رباح: ﴿إِنَّهُۥ كَانَ فَٰحِشَةً وَمَقْتًا﴾ قال: يمقت الله عليه.
«الدر المنثور» ٢/ ٢٤٠، وذكره ابن كثير في «تفسيره» ١/ ٥١٠. هذا ما وجدته عن عطاء حول هذا القول.

(٢) «معاني الزجاج» ٢/ ٣٢، «معاني النحاس» ٢/ ٥١.

(٣) انظر: «معاني الزجاج» ٢/ ٣٣.

(٤) لعله النحاس، انظر: «معاني القرآن» ٢/ ٥١، ٥٢، «إعراب القرآن» ١/ ٤٠٤.

(٥) في (د): (أبو)، وهو تصحيف.

(٦) من «تهذيب اللغة» ٢/ ١٥٨٣، وانظر: «العين» ٧/ ٣٢٧ (سوء).

(٧) عند ابن قتيبة: على التمييز.

(٨) «غريب القرآن» ص١١٧.

٢٣- قوله تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَٰتُكُمْ﴾ الآية. الأُمَّهات جمع أمّ، وأم في الأصل أُمَّهَة، مثل: قُبَّرة وحُمَّرة، وأسقطت الهاء في التوحيد(١)، قال الشاعر في اللغة الأصلية:

أُمَّـهَـتـي خِـنْـدِفُ (وإلـيَـاسُ(٢)) أَبِـي(٣)

وقد يُجمع الأم: أمات(٤)، بغير هاء، وأكثر ما يُستعمل في الحيوان غير الآدمي(٥)، قال الراعي(٦):

كـانَـتْ نَـجَـائِـبَ مُـنـذِرٍ ومُـحَـرِّقٍ   أُمَّـاتُـهُـنّ وطَـرْقُـهُـنّ فَـحِـيـلا(٧)

وقولهم أمهات، بالجمع، الهاء فيها زيادة، ووزنها فعلهات، وقول الشاعر:

---

(١) انظر: «تهذيب اللغة» ١/ ٢٠٢ (أم).

(٢) في (أ)، (د): والدَّوس، والتصويب من مصادر عدة ستأتي في عزو البيت وإيضاحه.

(٣) البيت لقُصَيّ بن كِلاب جد النبي ﷺ كما في «جمهرة اللغة» ٣/ ١٣٠٨ (له)، وصدر هذا الرجز عنده:

عِـنْـد تَـنَـاديـهـم بِـهـالٍ وهَـبِـيـج

وهال كلمة زجر للخيل. وإلياس هو ابن مضر أحد أجداد قُصَيّ، وخِنْدِفُ زوجته أم مُدركة، وهذا لقب لها من الخندفة، وهو المشي بسرعة، واسمها ليلى بنت حلوان ابن عمران ابن الحاف من قضاعة. انظر «الاشتقاق» لابن دريد ص٣٠، ٤٢.
وقد استُشْهِد بالبيت دون نسبة في «الأمالي» للقالي ٢/ ٣٠١، «تهذيب اللغة» ١/ ٢٠٢ (أم)، «المحتسب» ٢/ ٢٢٤.

(٤) في (د): (أمهات).

(٥) انظر: «تهذيب اللغة» ١/ ٢٠٢ (أم)، «الصحاح» ٥/ ١٨٦٣ (أمم).

(٦) هو أبو جَندل عُبيد بن حُصين النميري، والراعي لقبه.

(٧) البيت في «جمهرة اللغة» ٢/ ١٧٦ (حفل). قال ابن دريد: أي الذي طرق أمهاتهن كان فحلًا نجيبًا، والطرق الفحل، وكذلك في «تهذيب اللغة» ٣/ ٢٧٤٧ (فحل)، «سر صناعة الإعراب» ٢/ ٥٦٥.

أُمَّهَتِي خِنْدِفُ وإِلْيَاسُ أَبِي[(١)]

أي: أمي، والهاء زائدة[(٢)].

وأجاز أبو بكر أن تكون الهاء أصلية، وتكون أمَّهة وزنها فُعَّلَة، وهو في هذا القول بمنزلة: تُرهَة، وأُبَّهَة، وعُلّفة، وقُبَّرة.

ويقول[(٣)] هذا القول ما رواه صاحب العين من قولهم: تأمّهت[(٤)] أمّا، فتأمهَت يبين أنه تفعّلت، بمنزلة: تفّوهت وتنبّهت، إلا أن قولهم في المصدر -الذي هو الأصل- أمومة يقوي زيادة الهاء؛ لأن العرب تقول: أمّ بينة الأمومة، فهذا يقوي أن وزنها فُعْلَهَة .

ويزيد في قوة ذلك قول الشاعر:

إذا الأُمَّهاتُ قَبَحْنَ الوُجوهَ
فَرجْتَ الظَّلامَ[(٥)] بِأُمَّاتِكا[(٦)(٧)]

---

(١) تقدم قريبًا.

(٢) من «سر صناعة الإعراب» ٢/ ٥٦٣، ٥٦٤ بتصرف.

(٣) هكذا في (أ)، (د)، ولعل الصواب: ويُقوّي كما في «سر صناعة الإعراب» ٢/ ٥٦٤.

(٤) في (د) (أمهت) وما أثبته هو الموافق لـ «سر صناعة الإعراب»، ومعنى تأمهت: اتّخذت.

(٥) في (أ)، (د) الكلام، والتصويب من «العين» ٨/ ٤٣٤، «التهذيب» ١/ ٢٠٢ (أم)، «سر صناعة الإعراب» ٢/ ٥٦٤ وهو الأصل.

(٦) البيت منسوب لمروان بن الحكم كما ذكر في «معجم شواهد العربية»، «شرح شواهد الشافعية» ص٣٠٨، وهو من «شواهد العين» ٨/ ٤٣٤، «تهذيب اللغة» ١/ ٢٠٢، «اللسان» ١/ ١٣٦ (أمم). معنى البيت: إذا قَبَحت الأمهات بفجورهن وجوه أولادهن عند الناس كشفت الظلام بضياء أفعال أمهاتك وطهارتهن.

(٧) الكلام من قوله: وأجاز أبو بكر إلى هنا من «سر صناعة الإعراب» ٢/ ٥٦٤ بتصرف يسير. ولم أجد ما ذكره في «العين» سوى البيت كما مر في عزوه.

إلا أن غالب الأمر يقال فيمن يَعقل بالهاء، وفيمن لا يعقل بغير هاء، أرادوا الفرق بينهما[(١)]، والقول بزيادة الهاء أولى من اعتقاد حذفها؛ لأن الهاء أحد الحروف العشرة التي تُسمى حروف الزيادة، لا حروف النقص، فلا ينبغي أن يعتقد أن الهاء هي الأصل، وأن أُمًّا محذوف من أُمَّهَة.

فأما قول من قال: تأمّهت أمًّا، فيظهره مما يعارضه قولهم: أمّ بيّنة الأُمومة، بحذف الهاء، فرواية برواية، وبقي النظرة[(٢)] الذي قدمناه وهو أن الهاء كثيرًا ما تُزاد في الكلام، وقلّ ما يوجد حذفها، على أن قولهم: تأمّهت، إنما حكاها صاحب العين، وفي ذلك الكتاب من الخَطَل والاضطراب مالا يدفعه نظَّار[(٣)]، وذاكرت بكتاب العين يومًا شيخَنا أبا علي، فأعفى[(٤)] عنه ولم يرضه، لما فيه من القول المرذول والتصرف الفاسد[(٥)].

وذهب ابن الأنباري إلى أن الأصل: أُمّ، ثم يقال في النداء: يا أُمّاه، فيدخلون هاء السكت. ثم إن بعض العرب يُسقط الألف وُيَشبَّه هاء السكتة بتاء التأنيث وتقدير بالإضافة بعدها، فيقول: يا أمّت كما قالوا: يا أَبَت، ثم قد تُستعمل التاء في أمّ في غير النداء، ولم يُستعمل ذلك في الأب، وهو قوله:

---

(١) «سر صناعة الإعراب» ٢/ ٥٦٥، وانظر: «تهذيب اللغة» ١/ ٢٠٢، «الصحاح» ٥/ ١٨٦٣ (أم).

(٢) قد يكون الصواب: النظر بدون هاء كما في «سر صناعة الإعراب» ٢/ ٥٦٨.

(٣) في «سر صناعة الإعراب» نظار جلد.

(٤) هكذا في (أ)، (د)، ولعل الصواب: فأعرض كما في «سر صناعة الإعراب» ٢/ ٥٦٨.

(٥) انتهى من «سر صناعة الإعراب» ٢/ ٥٦٦-٥٦٨ بتصرف بالحذف لا باللفظ، وهذا من العجيب حيث أتى المؤلف بكلام أبي الفتح ابن جني الذي لقي أبا علي الفارسي وذاكره، وكأنه هو المذاكر حيث لم يعز الكلام لقائله!

تَـقَـبّـلـتَـهـا مـن أُمَّـةٍ لـك طَـالَـمَـا
(بت[١]) في الأسْواق عَنها خِمَارُها[٢]

وقالت العرب: هؤلاء أُمَّات زيد، وأُمّهات زيد، فأَجْرَوا الهاء الأصلية، وأصل زيادتها في باب النداء، وقد قال بعضهم: هذه أمّهتك، قال:

أُمَّـهَـتِـي خِـنْـدَفُ وإلـيـاسُ أَبِـي

فزيدت ههنا دخولها للسكت، ثم شُبِّهت بالأصلية، وزيدت بعدها؛ لأنها شبهت بتاء التأنيث.

وكل امرأة رجع نسبُك إليها بالولادة من جهة أبيك أو من جهة أمك بدرجة أو بدرجات، وبإناث رَجَعتَ إليها أو ذكور، فهن أمك[٣].

وقوله تعالى: ﴿وَبَنَاتُكُمْ﴾. قد ذكرنا الكلام في أصل البنت والأخت عند قوله: ﴿يُذَبِّحُونَ أَبْنَآءَكُمْ﴾ [البقرة: ٤٩][٤]. وُكلّ أنثى رجع نسبُها إليك بالولادة بدرجة أو درجات بإناث أو ذكور فهن بنتك.

وتحريم هاتين مؤبد لم تَزالا، ولم تَحِلا قط لأحد.

وقوله تعالى: ﴿وَأَخَوَاتُكُمْ﴾. كل أنثى وَلَدَها شخصٌ وَلَدَك في الدرجة الأولى فهي أُختُك.

---

(١) هكذا في (أ)، (د)، ولعلها: تُنوزع، كما في «التهذيب» ١/ ٢٠٢، «اللسان» ١/ ١٣٦ (أم).

(٢) لم أعرف قائله وهو من شواهد الأزهري في «التهذيب» ١/ ٢٠٢.

(٣) لم أجد من ذكر هذه القاعدة من المفسرين أو اللغويين، ولعل هذا من براعة المؤلف في التقصيد والتعبير، فإن هذه قاعدة تبين وتحدد الأمهات.

(٤) ذكر المؤلف فيما أشار إليه أصل اشتقاق لفظ بنت وأخت، ووزنهما وجمعهما، وعلامة التأنيث في كلام طويل.

وقوله تعالى: ﴿وَعَمَّٰتُكُمْ﴾. هي جمع العمَّة، وكل ذَكَرٍ رجع نسبُك إليه فأخته عمّتك، وقد تكون العمة من جهة الأم، وهي أخت أبي أمك.

وقوله تعالى: ﴿وَبَنَاتُ ٱلْأَخِ وَبَنَاتُ ٱلْأُخْتِ﴾. مضى الكلام في الأخ والأخت عند قوله: ﴿يُذَبِّحُونَ أَبْنَآءَكُمْ﴾ [البقرة: ٤٩]. والتحديد في بنات الأخ وبنات الأخت كالتحديد في بنت الصلب، وهؤلاء محرمات بالأنساب والأرحام.

قال المفسرون وأهل العلم: كل امرأة حرّم الله نِكاحها للنسب والرحم فتحريمها مُبهم، والمُبهمة لا تحلّ بوجهٍ من الوجوه. والتي كانت تحلّ ثُمّ حُرمت بسبب حَدَث، وهن اللواتي ذكرن في باقي الآية، فليست مُبهمة[(١)].

وقوله تعالى: ﴿وَأُمَّهَٰتُكُمُ ٱلَّٰتِىٓ أَرْضَعْنَكُمْ﴾. هؤلاء سمين أمهات للحُرمة، كأزواج النبي ﷺ سماهن الله تعالى أمهات المؤمنين في قوله: ﴿وَأَزْوَٰجُهُۥٓ أُمَّهَٰتُهُمْ﴾ [الأحزاب: ٦].

وكل أنثى انتسبتَ باللبن إليها فهي أمك، فالتي أرضَعَتْكَ أو رجلًا[(٢)] أُرضِعت بِلبانه من زوجته أو أمّ ولده فهي أمك، وكذلك كل امرأة ولدت امرأة أرضعتك أو رجلًا أرضعك فهي أمك.

وإنما يحرم الرضاع بشرطين: **أحدهما**: أن يكون خمس رضعات[(٣)].

---

(١) انظر: «معاني الزجاج» ٢/ ٣٣، «معاني النحاس» ٢/ ٥٢، ولعل الإبهام هنا بمعنى: التأبيد، فالمُبهمة المحرمة على الأبد، وعكسها غير المبهمة.

(٢) أي: أو أرضعت رجلًا.

(٣) هذا مذهب الشافعي -رحمه الله- وأصحابه، والصحيح في مذهب أحمد؛ يدل عليه ما ثبت عن عائشة -رضي الله عنها- قالت: كان فيما أُنزل من القرآن: عشر رضعات معلومات يحرّمن. ثم نُسخن بخمس معلومات، فتوفي النبي ﷺ وهن فيما يقرأ من القرآن. أخرجه مسلم (١٤٥٢) كتاب الرضاع، باب: التحريم بخمس =

والثاني: أن يكون في الحولين[(١)]، وما بعد الحولين من الرضاع لا يُحَرِّم[(٢)]، لقوله ﷺ: «**لا رضاع بعد الحولين**»[(٣)].

وقوله تعالى: ﴿وَأَخَوَٰتُكُم مِّنَ ٱلرَّضَٰعَةِ﴾. وأخوات الرضاعة ثلاث **الأولى**: أختك لأبيك وأمك وهي الصغيرة الأجنبية التي أرضعتها أمك بلِبان أبيك، سواءٌ أرضعَتها معك أو مع ولدٍ قبلك أو بعدك. والثانية: **أختك لأبيك دون أمك**، وهي التي أرضعَتها زوجةُ أبيك بلِبان أبيك. والثالثة: **أختك لأمك دون أبيك**، وهي التي أرضَعَتها أمك بلبان رجل آخر.

وهاتان المرأتان -أعني: أمَّ الرضاعة وأخت الرضاعة- لولا الرضاعة لم يَحرُما، وكان الرضاع تحريمها[(٤)] فصارتا في حكم المبهمات؛ إذ تأبّد تحريمها[(٥)] بعد الرضع.

= رضعات وغيره. انظر: «المغني» ٣١٠، ٣١١، «مجموع فتاوى شيخ الإسلام» ٣٤/ ٣٣، ٣٤، «تفسير ابن كثير» ٥١١-٥١٢.

(١) هذا الشرط عند جمهور العلماء. انظر: «مجموع الفتاوى» ٣٤/ ٣٥، «تفسير ابن كثير» ٥١١-٥١٢.

(٢) أفاد المؤلف هذين الشرطين من الثعلبي في «الكشف والبيان» ٤/ ٣٤ب.

(٣) لم أجده مرفوعًا، وإنما جاء نحوه موقوفًا على ابن عباس وابن مسعود رضي الله عنه كما في «موطأ مالك» ص٣٧٣ (٤) كتاب الرضاع، باب: رضاعة الصغير، وباب: الرضاعة عند الكبر ص٣٧٥ (ح ١٤)، وقد جاء في معناه حديث مرفوع، فعن أم سلمة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «**لا يحرم من الرضاعة إلا ما فتق الأمعاء في الثدي وكان قبل الفطام**». أخرجه الترمذي (١١٥٢) كتاب الرضاع، باب: ما جاء ما ذكر أن الرضاعة لا يحرم إلا في الصغَر دون الحولين، وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند أكثر أهل العلم. أن الرضاعة لا تُحَرِّم إلا ما كان دون الحولين وما كان بعد الحولين الكاملين فإنه لا يُحَرِّم شيئًا.

(٤) هكذا في (أ)، (د)، ولعل الصواب: يحرمهما.

(٥) هكذا في (أ)، (د)، ولعل الصواب: يحرمهما.

وروت عائشة رضي الله عنها، عن النبي ﷺ قال: «**يحرمُ من الرضاعةِ ما يحرمُ من النسبِ**»[١].

فعلمنا من هذا أن السبع المحرمات بالنسب على التفصيل والبيان الذي ذكرنا محرمات باللبن، وقال أولو التحقيق من ذوي العلم: إن الحد الذي ذكره رسول الله ﷺ في حديث عائشة معلوم من الآية ومستنبط عنها؛ وذلك أن الله تعالى لما ذكر حُرمة الرَّضاع ذكر طريقة الوِلادة بذكر الأمهات، وطريقة الأُخُوّة بذكر الأخوات، وكل امرأة حُرِمَت بالنَّسَب حُرِمَت بإحدى هاتين؛ لأن الأم والبنت حرمتا بالولادة، والخمس الباقيات من المحرمات بالنسب حَرُمْنَ بطريق الأُخُوّة.

وقوله تعالى: ﴿وَأُمَّهَٰتُ نِسَآئِكُمْ﴾. حد أم امرأتك كحد أمك، سواءٌ كانت من اللبن أو من النسب، فهي حرام عليك بنفس العقد على ابنتها؛ لأن الله تعالى أطلق التحريم ولم يُقيِّده بالدخول. هذا إجماع الأمة اليوم[٢].

وكان جماعة من الصحابة يذهبون إلى أن المرأة إنما تحرم بالدخول بالبنت، كالربيبة إنما تحرم بالدخول بأمها، وهو قول علي وزيد[٣][٤] وابن

---

(١) متفق عليه، أخرجه البخاري رقم (٢٦٤٤) كتاب الشهادات، باب: الشهادة على الأنساب والرضاع المستفيض، ومسلم بنحو رقم (١٤٤٤) كتاب الرضاع، باب: يحرم من الرضاعة ما يحرم من الولادة وغيرهما.

(٢) انظر: «الطبري» ٤/ ٣٢٠-٣٢١.

(٣) هو أبو سعيد أو أبو ثابت، زيد بن ثابت بن الضحاك بن زيد، استُصغر يوم بدر وشهد أحدًا، وكان رأسًا في القضاء والفتوى والقراءة والفرائض. توفي -رضي الله عنه- سنة ٤٥هـ وقيل قبلها. انظر «الاستيعاب» ٢/ ١١١، «أسد الغابة» ٢/ ٢٧٨، «الإصابة» ١/ ٥٦١.

(٤) انظر: «الطبري» ٨/ ١٤٥، «الكشف والبيان» ٤/ ٣٥ ب، «زاد المسير» ٢/ ٤٧.

عمر وابن الزُّبَير[١]، وجابر[٢] ﷺ، ورُوي ذلك عن ابن عباس[٣]، وقال علي ﷺ: الأمّ والابنة بمنزلة، إن لم يدخل بهذه تزوج هذه، وإن لم يدخل بهذه تزوج هذه[٤].

وهؤلاء يجعلون قول: ﴿مِّن نِّسَآئِكُمُ ٱلَّٰتِى دَخَلْتُم بِهِنَّ فَإِن لَّمْ تَكُونُوا۟ دَخَلْتُم بِهِنَّ﴾ منتظمًا للربائب وأمهات النساء، ويقول: أمهات النساء اللاتي لم يُدخَل بهن غيره[٥] محرمة.

والصحيح ما عليه الجماعة، روى عَمرو بن شُعَيب[٦]، عن أبيه، عن جده، عن النبي ﷺ، قال: **«إذا نكح الرجلُ المرأةَ فلا يَحلّ له أن يتزوج أمها، دخل بالبنت أو لم يدخل، وإذا تزوج الأم فلم يدخل بها ثم طلقها فإن شاء تزوج البنت»**[٧] ففصل بين الربيبة وأم المرأة.

---

(١) هو أبو بكر أو أبو خبيب عبد الله بن الزُّبيرُ بن العوام القرشي الأسدي، أحد العبادلة، ومن كبار فقهاء الصحابة، ولي الخلافة تسع سنين إلى أن قتل ﷺ سنة ٧٣هـ. انظر: «الاستيعاب» ٣/ ٣٩، «أسد الغابة» ٣/ ٢٤٢، «الإصابة» ٢/ ٣٠٨، «التقريب» ص٣٠٣ رقم (٣٣٢٠).

(٢) «الكشف والبيان» ٤/ ٣٥ ب. (٣) انظر المرجع السابق.

(٤) عند ابن جرير من طريق قتادة عن خلاس بن عمرو عن علي ﷺ في رجل تزوج امرأة فطلقها قبل أن يدخل بها، أيتزوج أمها؟ قال: هي بمنزلة الربيبة. «جامع البيان» ٤/ ٣٢١. لكن تكلم في ثبوت هذا القول عن علي، انظر تعليق أحمد شاكر على «جامع البيان»، «تفسير القرطبي» ٥/ ١١٢.

(٥) هكذا في (أ)، (د)، ولعل الصواب: غير بدون الضمير.

(٦) هو أبو إبراهيم عَمرو بن شُعَيب بن محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاص، تقدمت ترجمته.

(٧) أخرجه الطبري ٨/ ١٤٦، وقال عَقِبه: وهذا خبر وإن كان في إسناده ما فيه، فإن إجماع الحجة على صحة القول به، مُستغنى عن الاستشهاد على صحته بغيره، وحسن الحديث أحمد شاكر في تحقيقه للطبري. =

وقال ابن جريج: قلت لعطاء: الرجل ينكح المرأة ثم[1] لا يراها ولا يجامعها حتى يطلقها، أتحل له أمها؟ قال: لا هي مُرسلة، دخل بها أو لم يدخل[2].

وكان عبد الله بن مسعود أفتى بنكاح أم المرأة إذا طلّق بنتها قبل المسيس، وهو يومئذ بالكوفة، فاتفق له دخول المدينة فصادفهم مجتمعين على خلاف فتواه، فلما رجع إلى الكوفة لم يدخُل داره حتى حضر ذلك الرجل وقرع عليه الباب، وأمره بالنزول عن تلك المرأة[3].

وقال صاحب النظم: في نظم هذه الآية دليل على أن الشرط بالدخول مختص به الربائب دون أمهات النساء؛ لأن قوله: ﴿وَأُمَّهَٰتُ نِسَآئِكُمْ﴾ لفظ قائم بنفسه في المعنى المعقود في ظاهره،وليس من نظم العرب في كلامها الجاري المستعمل بينهم أن يقال: أمهات نسائي من نسائي اللاتي دخلت بهن، كما لا يقال في واحدتها: أمّ امرأتي من امرأتي التي دخلت بها، وعادتهم الجارية بينهم في هذا أن يقولوا: أم امرأتي التي دخلت بها، وأمهات نسائي اللاتي دخلت بهن.

= وقد أورد الحديث الثعلبي في «الكشف والبيان» ٤/ ٣٥، وابن كثير ١/ ٥١٣، والسيوطي في «الدر المنثور» ٢/ ٢٤٢، وعزاه أيضًا إلى عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن المنذر والبيهقي في «سننه».

(١) في (د): بدون (ثم).

(٢) أخرجه ابن جرير ٤/ ٣٢٢ إلى قوله: مرسلة، وذكره الثعلبي كاملًا في «تفسيره» ٤/ ٣٥، وانظر: «الدر المنثور» ٢/ ٢٤٢.

(٣) أخرجه بنحوه مالك في كتاب النكاح، باب: مالا يجوز من نكاح الرجل امرأته ص٣٣٠ (ح٢٣)، وانظر: «الدر المنثور» ٢٤٢.

فقولك في هذا: من نسائي ومن امرأتي زيادة لا حاجة بقيام المعنى إليها، فلما لم يَجُز أن يكون قوله: ﴿مِن نِّسَآئِكُمُ﴾ طِبقًا لقوله: ﴿وَأُمَّهَٰتُ نِسَآئِكُمْ﴾ لم يَجُز أن يكون شرطًا مُرصَدًا، ولا معطوفًا عليه، وصار هذا الشرط مخصوصًا بذكر الربائب ومقصورًا عليه، دون ذكر أمهات النساء.

وقال محمد بن يزيد بن عبد الأكبر[١]: قوله: ﴿ٱلَّٰتِي دَخَلْتُم بِهِنَّ﴾ نعت للنساء اللواتي من أمهات الربائب لا غير، والدليل على ذلك إجماع الناس أن الربيبة تحلّ إذا لم يدخل بأمها، فمن أجاز أن يكون قوله تعالى: ﴿مِّن نِّسَآئِكُمُ ٱلَّٰتِي دَخَلْتُم بِهِنَّ﴾ نعتًا لقوله: ﴿وَأُمَّهَٰتُ نِسَآئِكُمْ﴾ بقيت الربائب مطلقة، وخرج أن يكون ﴿ٱلَّٰتِي دَخَلْتُم بِهِنَّ﴾ لأمهات الربائب، وحينئذٍ لا يجوز تَزوُّج الربيبة إذا لم يدخل بأمها.

قال الزجاج: والدليل على أن ما قال أبو العباس هو الصحيح أن الخبرين إذا اختلفا لم يكن نعتهما واحدًا. لا يجيز النحويون: مررت بنسائك وهربت من نساء زيد الظريفات. على أن يكون الظريفات نعتًا (للفريقين من النساء)[٢].

وقوله تعالى: ﴿وَرَبَٰٓئِبُكُمُ ٱلَّٰتِي فِي حُجُورِكُم﴾. الربائب جمع الربيبة، وهي بنت امرأة الرجل من غيره، ومعناها: مربوبة؛ لأن الرجل هو يربّيها. يقال: رَبَبْتُ فلانًا أربُّه، وربّبته أُرَبِّبُه، وربّيته أُربِّيه، وربته فأنا أربته. كله بمعنى واحد، قاله الأصمعي[٣]. قال الشاعر:

---

(١) هو المبرَّد تقدمت ترجمته رحمه الله، وكلامه هذا في «معاني الزجاج» ٢/ ٣٤.

(٢) انتهى من «معاني الزجاج» ٢/ ٣٤، وما بين القوسين عند الزجاج: لهؤلاء النساء وهؤلاء النساء.

(٣) لم أقف على قول الأصمعي بنصه كاملًا، وانظر: «تهذيب اللغة» ٢/ ١٣٣٨، «الصحاح» ١/ ١٣١، ١٣٢، «اللسان» ٣/ ١٥٤٩ (ربب).

وذاكَ لَـه إذا الـعـنـقَـاءُ صـارت مُـربَّـبَـة وشـبّ ابـن الـخَـصِـيّ[١]

وقال الراجز:

والـقـبُـر صِـهـر ضَـامـنٌ زِمِّـيـتُ لـيـس لـمـنَ ضُـمِّـنَـه تَـربـيـتُ[٢]

وقوله تعالى: ﴿ٱلَّتِي فِي حُجُورِكُم﴾. قال المفسرون: يقول: اللاتي ربيتموهن في حجوركم. وهي جمع حِجر، وفيه لغتان، قال ابن السكيت: حَجْرُ الإنسان وحِجْرُه بالفتح والكسر[٣].

قال أهل المعاني: المراد بقوله: ﴿فِي حُجُورِكُم﴾ أي في ضمانكم وتربيتكم، ويقال: فلان في حِجر فلان، إذا كان يلي تربيته[٤]، وذلك أن كل من ربّى صبيًّا أجلسه في حِجره، فصار الحِجر عبارةً عن التربية، كما يقال: فلان في حضانة فلان، وأصله من الحِضن الذي هو الإبط[٥].

وقال أبو عبيدة: ﴿فِي حُجُورِكُم﴾ أي: في بيوتكم[٦]. قال الأزهري: ويقال: فلان في حجر فلان، أي: في كنفه ومنعه[٧].

وحد الربيبة في رجوعها إلى زوجتك مثل حد بنتك في رجوعها إليك، وهي لا تَحرُم بمجرد العقد على الأم، وإنما تحرم بالدخول،

---

(١) البيت لأبي تمام: في «ديوانه» ص٤٠٥، و«ثمار القلوب» ص٢٦٧، و«دلائل الإعجاز» ص٣٠٩، و«محاضرات الراغب» ٢/ ٧٠٩ بلفظ «مرتعة».

(٢) من «شواهد الصحاح» ١/ ٢٤٩ (ربت)، «اللسان» ٣/ ١٥٥٢ (ربت، زمت)، وزميت -في «اللسان»- بمعنى: الساكن، وتربيت من التربية.

(٣) «تهذيب اللغة» ١/ ٧٤٧ (حجر).

(٤) من الثعلبي في «الكشف والبيان» ٤/ ٣٥ ب.

(٥) انظر: «تهذيب اللغة» ١/ ٨٥٠ (حضن).

(٦) «مجاز القرآن» ١/ ١٢١.

(٧) «تهذيب اللغة» ١/ ٧٤٧ (حجر).

والدخول هو الجماع ههنا بالإجماع(١).

وقوله تعالى: ﴿وَحَلَٰٓئِلُ أَبۡنَآئِكُمُ﴾. قال الليث: الحليل والحليلة الزوج والمرأة، سميا به(٢) لأنهما يحلان في موضع واحد، والجميع(٣) الحلائل(٤).

وقال أبو عبيدة(٥): سميا بذلك؛ لأن كل واحد منهما يُحالّ صاحبه، قال: وكل من نَازَلك أو جاورك(٦) فهو حليلك، وأنشد:

ولستُ بأطلس الثوبين يُصْبِي ... حليلتَه إذا هَدَأ النِّيَامُ(٧)

قال: لم يُرِد بالحليلة ههنا امرأته، إنما أراد جارته؛ لأنها تُحالّه في المنزل. قال: ويقال: إنما سميت الزوجة حليلة؛ لأن كل واحد منهما يحل إزار صاحبه، على معنى أنه يَحِلُّ له(٨). يقال: حلّ فهو حليل، مثل: صح

---

(١) دعوى الإجماع هنا لا تتم، فقد قيل: إن المراد بالدخول التجريد. انظر «جامع البيان» ٤/ ٣٢٢-٣٢٣.

(٢) في (د): (بها).

(٣) في (د): (والجمع)، وما أثبته هو الموافق لما في «العين».

(٤) «العين» ٣/ ٢٧ (حل).

(٥) في (أ): هكذا، والصواب: أبو عبيد. انظر: «غريب الحديث» ١/ ٣٤٣، «اللسان» ٢/ ٩٧٣ (حلل).

(٦) في (د): (جاز لك).

(٧) البيت لأوس بن حجر في «ديوانه» ص٧٥، وبغير عزو في «الزاهر» ١/ ١٨٥، و«غريب الحديث» لأبي عبيد ٢/ ٢٤٧، و«أمالي القالي» ١/ ٢٠، و«مقاييس اللغة» (حل)، وهو من شواهد «اللسان» ٥/ ٢٦٨٩ (طلس). ومعنى أطلس الثوبين أي: وسخهما وهو كناية عن الفاحشة والقبح، ويُصبي حليلته أي: يريد جارته التي تُحالّه في حِلته بسوء.

(٨) الظاهر أن هذا نهاية كلام أبي عبيد. انظر «غريب الحديث» ١/ ٣٤٤ .

فهو صحيح. وقال الزجاج: حليلة: يعني[١]: محلة، من الحلال[٢].

وقيل: لأن كل واحد منهما يحل إزاره صاحبه[٣].

وقوله تعالى: ﴿ٱلَّذِينَ مِنۡ أَصۡلَٰبِكُمۡ﴾. فيه احتراز عن المُتبنَّى، وكان المتَبنّى في صدر الإسلام بمنزلة الابن.

قال عطاء: وليس يحرم عليك حليلة ابن ادعيته وليس هو من صُلبِك، ونكح رسول الله ﷺ امرأة زيد بن حارثة[٤]، فقال في ذلك المشركون: إنه تزوج امرأة ابنه، فأنزل الله: ﴿وَمَا جَعَلَ أَدۡعِيَآءَكُمۡ أَبۡنَآءَكُمۡۚ﴾ [الأحزاب: ٤]، وقال: ﴿لِكَيۡ لَا يَكُونَ عَلَى ٱلۡمُؤۡمِنِينَ حَرَجٞ فِيٓ أَزۡوَٰجِ أَدۡعِيَآئِهِمۡ﴾ [الأحزاب: ٣٧][٥].

قال أهل العلم: وحليلة الابن من الرضاع ملحقةٌ في التحريم بحليلة

(١) عند الزجاج: بمعنى.

(٢) «معاني الزجاج» ٢/ ٣٥.

(٣) «الكشف والبيان» ٤/ ٣٦ أ.

(٤) هو زيد بن حارثة بن شَراحيل الكَعْبي، كان مولى وَهَبته خديجة للنبي ﷺ ويُدعى زيد بن محمد حتى نزلت: ﴿ٱدۡعُوهُمۡ لِأٓبَآئِهِمۡ﴾ وكان حبّ رسول الله هو وابنه أسامة، وقد روى عنه الحديث جماعة من الصحابة. توفي -رضي الله عنه- سنة ٨هـ. انظر: «أسد الغابة» ٢/ ٢٨١، «الإصابة» ١/ ٥٦٣، «الأعلام» ٣/ ٥٧.

(٥) عند الطبري من طريق حجاج، عن ابن جريج قال: قلت لعطاء: قوله: ﴿وَحَلَٰٓئِلُ أَبۡنَآئِكُمُ ٱلَّذِينَ مِنۡ أَصۡلَٰبِكُمۡ﴾ قال: كنا نحدث والله أعلم أنه نزلت في محمد ﷺ حين نكح امرأة زيد بن حارثة قال المشركون في ذلك، فنزلت ﴿وَحَلَٰٓئِلُ أَبۡنَآئِكُمُ ٱلَّذِينَ مِنۡ أَصۡلَٰبِكُمۡ﴾ ونزلت: ﴿وَمَا جَعَلَ أَدۡعِيَآءَكُمۡ أَبۡنَآءَكُمۡۚ﴾ [الأحزاب: ٤]، ونزلت: ﴿مَّا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَآ أَحَدٖ مِّن رِّجَالِكُمۡ﴾ [الأحزاب ٤٠]، «جامع البيان» ٤/ ٣٢٣.

وانظر: «الكشف والبيان» ٤/ ٣٦ أ.

ابن الصلب بالسنة[١]، وهي قول رسول الله ﷺ: «**يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب**»[٢].

وهذا التحريم يحصل بنفس العقد، كحليلة الأب لا خلاف في هذا[٣].

فأما ما رُوي أن ابن عباس سئل عن قوله: ﴿وَحَلَٰٓئِلُ أَبۡنَآئِكُمُ ٱلَّذِينَ مِنۡ أَصۡلَٰبِكُمۡ﴾ ولم يبين أدخل بها الابن أم لا؟ فقال ابن عباس: أبهموا ما أبهم الله[٤]، فإن هذا ليس من إبهام الأمر، ولكن قوله: ﴿حُرِّمَتۡ عَلَيۡكُمۡ﴾ إلى قوله: ﴿وَبَنَاتُ ٱلۡأُخۡتِ﴾[٥] هذا كله يسمى التحريم المُبْهم؛ لأنه لا يحل بوجه ولا سبب، ولما سئل ابن عباس عن قوله: ﴿وَأُمَّهَٰتُ نِسَآئِكُمۡ﴾ وعن قوله: ﴿وَحَلَٰٓئِلُ أَبۡنَآئِكُمُ﴾ ولم يبين أنهن مدخول بهن أم لا، أجاب فقال: هذا من المبهم، أي: مما لا وجه فيه غير التحريم، سواء دخل بهن أو لم يدخل بهن.

وقوله تعالى: ﴿وَأَن تَجۡمَعُواْ بَيۡنَ ٱلۡأُخۡتَيۡنِ﴾. أن في محل الرفع؛ لأنه بمعنى: والجمع بين الأختين، عطف على ما قبله[٦].

---

(١) انظر: «أحكام القرآن» لابن العربي ١/ ٣٧٩، والقرطبي ٥/ ١١٦، وقد حكى القرطبي الإجماع في هذه المسألة.

(٢) تقدم تخريجه، وهو صحيح.

(٣) انظر: «الطبري» ٤/ ٣٢٣، و«البغوي» ٢/ ١٩١، و«القرطبي» ٥/ ١١٣.

(٤) لم أقف على شيء من ذلك عن ابن عباس، لكن قال السيوطي: وأخرج ابن أبي شيبة وابن أبي حاتم، عن الحسن ومحمد قالا: إن هؤلاء الآيات مبهمات﴿وَحَلَٰٓئِلُ أَبۡنَآئِكُمُ﴾، ﴿مَا نَكَحَ ءَابَآؤُكُم﴾، ﴿وَأُمَّهَٰتُ نِسَآئِكُمۡ﴾. «الدر المنثور» ٢/ ٢٤٣.

(٥) في (د): ﴿وَبَنَاتُ ٱلۡأَخِ وَبَنَاتُ ٱلۡأُخۡتِ﴾.

(٦) انظر: «معاني القرآن» للفراء ١/ ٢٦٠، والطبري ٤/ ٣٢٣، «معاني الزجاج» ٢/ ٣٥، «إعراب النحاس» ١/ ٤٠٥.

ويحرم على الرجل أن يجمع في النكاح أختين بالنسب أو باللبن. ويجوز الجمع بين أختين أمتين بملك اليمين، فإذا وطئ إحداهما حَرُمَت الثانية عليه، ولا يحل له ما لم يزل ملكه عن الأولى ببيع أو هبة أو عتق أو كتابة[١].

وقوله تعالى: ﴿إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾. فيه قولان: قال عطاء: يريد إلا ما قد مضى في الأمم ﴿إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ غَفُورًا﴾ لما مضى، ﴿رَّحِيمًا﴾ بمن أطاعه. قال: ويذكرون أن يعقوب عليه السلام جمع بين ليا أم يهوذا[٢] وراحيل أم يوسف[٣]، وكان فيما مضى حلالًا لجميع الأمم فحرمه[٤] الله على هذه الأمة رحمة منه عليهم لما علم من شدة غَيرةِ النِّساء، بعضهن على بعض[٥].

وهذا قول السدي في رواية أسباط[٦] عنه[٧].

وقال الكلبي: ﴿إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ مضى منكم في الجاهلية فلا تؤاخذون به بعد الإسلام[٨].

---

(١) انظر: «الكشف والبيان» ٤/ ٣٦ أ، «أحكام القرآن» للهراسي ٢/ ٢٥٠، و«البغوي» ٢/ ١٩١.

(٢) في (د): (يهود).

(٣) في «الكشف والبيان» ٤/ ٣٦ أ: وكانتا أختين.

(٤) في (أ): (فحرم).

(٥) ذكره الثعلبي في «الكشف والبيان» ٤/ ٣٦ أ مختصرًا، وكذلك البغوي ٢/ ١٩٢.

(٦) هو أبو يوسف أو أبو نصر أسباط بن نصر الهمذاني، مفسر، واختلفوا في توثيقه، قال ابن حجر: صدوق، كثير الخطأ يغرب، من الثامنة، وحديثه عند مسلم والأربعة. انظر: «ميزان الاعتدال» ١/ ١٥٧، «التقريب» ص٩٨ رقم (٣٢١) «الأعلام» ١/ ٢٩٢.

(٧) انظر: «الكشف والبيان» ٤/ ٣٦ أ، «معالم التنزيل» ٢/ ١٩٢.

(٨) لم أقف عليه.

وهو قول مقاتل[١]، واختيار أبي إسحاق[٢]. قال مقاتل في قوله: ﴿إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ قال: لأنهم كانوا يجمعون بينهما[٣].

قال ابن عباس: كان أهل الجاهلية يحرمون ما حرم الله إلا امرأة الأب والجمع بين الأختين[٤].

وقال أبو إسحاق: المعنى: سِوى ما سلف فإنه مغفور لكم[٥].

قال أبو بكر: وهذا من الاستثناء المنقطع ﴿إِلَّآ﴾ بمعنى: لكن، كأنه قيل: لكن ما قد سلف فأنتم غير مؤاخذين به[٦]. وقد ذكرنا هذا عند قوله: ﴿إِلَّا ٱلَّذِينَ ظَلَمُوا۟﴾ [البقرة: ١٥٠].

واعلم أن المحرمات بالنسب سبعة أصناف، ذُكِرت نسقًا في أول الآية. والمحرمات بالسبب صنفان: صنف يحرم بالرضاع، وهو الأمهات والأخوات، على ما ذكرنا من التفصيل، وصنف يحرم بسبب المصاهرة، وهو أم المرأة وحليلة الأب وحليلة الابن والربائب، على التفصيل الذي ذكرنا، وحليلة الأب لم تُذكر في هذه الآية، إنما ذكرت في قوله: ﴿وَلَا تَنكِحُوا۟ مَا نَكَحَ ءَابَآؤُكُم﴾ [النساء: ٢٢].

---

(١) هو مقاتل بن سليمان، ويأتي تخريج قوله بعد الحاشية التالية.

(٢) الزجاج كما سيأتي.

(٣) ذكره السيوطي في «الدر المنثور» ٢/ ٢٤٥، مطولًا، وانظر: «تفسير مقاتل» ١/ ٣٦٦.

(٤) انظر: «تفسير ابن كثير» ١/ ٥١٥، وذكر السمرقندي والقرطبي نحوه عن محمد بن الحسن. انظر: «بحر العلوم» ١/ ٣٤٤، «الجامع لأحكام القرآن» ٥/ ١١٩.

(٥) «معاني الزجاج» ٢/ ٣٥.

(٦) الظاهر أنه يقصد أبا بكر بن الأنباري، ولم أقف على كلامه، وقد أشار غير واحد من الأئمة أنه من الاستثناء المنقطع. انظر: الطبري ٤/ ٣٢٣، «إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٤٠٥.

فأما الجمع بين الأختين فإنه تحريم الجمع[(١)]؛ لأنه يجوز نكاح الثانية بعد طلاق الأولى، ويُلحق بهذا الصنف عمة المرأة وخالتها، فكما لا يجوز الجمع بين المرأة وأختها لا يجوز الجمع بين المرأة على عمتها، وخالتها[(٢)]؛ لما رُوى أن النبي ﷺ قال: «**لا تُنكح المرأة على عمتها ولا على خالتها لا[(٣)] الصغرى على الكبرى، ولا الكبرى على الصغرى**»[(٤)]، أراد الدرجة في النسب لا صِغَرَ السن وكِبَرَه.

وقال أهل العلم في حد ما يَحْرُم الجمع بينه: كل امرأتين بينهما قرابة أو لبن لو كان ذلك بينك وبين امرأة لم يَجُز لك نكاحُها لم يجز لك الجمع بينهما. فأما ملك اليمين فكل امرأة حَرُم عليك نكاحها بنسب أو لبن أو صهر، فإذا وجد ذلك المعنى في مملوكة حَرُم عليك وطؤها بملك اليمين، وكل امرأتين حرم عليك الجمع بينهما بقرابة موجودة بينهما أو بلبن، فإذا ملكت أمَتَين وبينهما مثل ذلك المعنى حَرُم عليك وطؤهما بملك اليمين، فإذا وَطِئت إحداهما لم يكن لك وطء الثانية ما لم تُحَرِّم الأولى على نفسك بإزالة الملك عنها بِبَيع أو عِتق أو هِبَة، أو بإزالة الملك عن بعضها[(٥)] بكتابة

---

(١) انظر: الطبري ٤/ ٣٢٣.

(٢) لفظ (د): (لا تنكح المرأة على خالتها أو عمتها ولا على خالتها لا) وفيه اضطراب.

(٣) أخرجه البخاري (٥١٠٨) كتاب النكاح، باب: لا تنكح المرأة على عمتها، ومسلم (١٤٠٨) كتاب النكاح، باب تحريم الجمع بين المرأة وعمتها أو خالتها في النكاح.

(٤) هذه رواية أبي داود (٢٠٦٥) والترمذي (١١٢٦)، وأحمد (٩٥٠٠) من حديث أبي هريرة، وقد علقه البخاري في الباب نفسه (٥١٠٨).

(٥) في (أ): (بضعها).

أو تزويج.

واعلم أن التحريم الحاصل بالمُصاهرة يحصل بنكاح صحيح، فلو زنى بامرأة لم تحرم عليه أمها ولا بنتها، ولا تحرم المزنيّ بها على آباء الواطئ، ولا أبنائه، وإنما تتعلق هذه الحُرمة بنكاح صحيح، أو فاسد يجب به الصَّداق والعِدّة ويُلحق به الولد، ولا يتعلّق بالسفاح الصريح.

وهذا قول عُروة، وسعيد، ومجاهد، والزهري، ومذهب مالك، والشافعي وفقهاء الحجاز[١].

وقال أهل العراق: الزنا يتعلق به تحريم المصاهرة، حتى لو زنى الأب بامرأة ابنِه انفسخ نكاحها، وكذلك نكاح الأب إن زنى الابن بامرأته. وقالوا: لو قَبّل الأب امرأة الابن ولمسها بالشهوة انفسخ نكاح الابن، ولو قبّل أجنبية أو لمسها أو وطئها فيما دون الفرج حصل تحريم المصاهرة. وهذا قول الشعبي والنخعي ومذهب أبي حنيفة[٢].

والآية حجة ظاهرة عليهم؛ لأن الله تعالى حرم أمهات النساء والربائب وحلائل الأبناء، وهذه الأسماء لا تثبت بوجود الزنا، فإنّ أم المزنيّ بها لا تكون أم امرأته، ولا بنتها ربيته، وإذا زنى الابن بامرأةٍ لم تَصِر حليلته حتى تحرم على الأب[٣].

وقد قال ابن عباس: الحرام لا يحرم الحلال[٤].

---

(١) انظر: «الأم» ٥/ ٢٥، والقرطبي ٥/ ١١٤، ١١٥.

(٢) انظر: «الكشف والبيان» ٤/ ٣٥ أ، والقرطبي ٥/ ١١٤، ١١٥.

(٣) انظر: «الأم» ٥/ ٢٦، والقرطبي ٥/ ١١٥.

(٤) لم أجده عن ابن عباس، وانظر «الكشف والبيان» ٤/ ٣٥ أ.

٢٤- وقوله تعالى: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ الآية. الإحصان في اللغة أصله المَنع، وكذلك الحَصَانة، ولذلك قيل: مدينة حصينة، ودرعٌ حصينة، أي: مانعة صاحبها من الجَرح. قال الله تعالى: ﴿وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَكُمْ لِتُحْصِنَكُمْ مِنْ بَأْسِكُمْ﴾ [الأنبياء: ٨٠] معناه: لتمنعكم وتُحرِزَكم[١]، والحصن الموضع الحَصين لمنعه من بغاه من الأعداء[٢]. والحِصَان: الفرس لمنعه صاحبه من الهلاك، والحَصَان المرأة العفيفة لمنعها فرجها من الفساد، قال الله تعالى: ﴿وَمَرْيَمَ ابْنَتَ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا﴾ [مريم: ١٢] أي: منعته من الزنا، ويقال: حَصَنَت المرأة تحصُن: إذا عفّت عن الريبة حُصنا وهي حَصان، مثل: جبنت جُبنًا وهي جبان[٣].

قال سيبويه: وقالوا أيضًا: حِصنا كما قالوا: عِلما[٤].

وقال أبو عبيد والزجاج والكسائي: حصانة أيضًا[٥].

وقال شمر: امرأة حصَان وحاصِن، وهي العفيفة، وأنشد:

وحاصِن من حاصِنات ملسِ   من الأذى ومن قِراف الوَقْسِ[٦]

---

(١) «تهذيب اللغة» ١/ ٨٤٣-٨٤٤ (حصن) بتصرف.

(٢) انظر: «الطبري» ٥/ ٧.

(٣) انظر: «جمهرة اللغة» ٢/ ٥٤٣-٥٤٤ (حصن)، والطبري ٥/ ٧، «تهذيب اللغة» ١/ ٨٤٤ (حصن).

(٤) انظر: «الحجة» ٣/ ١٤٧.

(٥) انظر: «تهذيب اللغة» ١/ ٨٤٤ (حصن).

(٦) قول شمر وما أنشد في «تهذيب اللغة» ١/ ٨٤٤ (حصن)، وقال الأزهري: الوقس: الجرب. ملس: لا عيب بهن. وانظر «اللسان» ٢/ ٩٠٢، والرجز منسوب للعجاج في «مجاز القرآن» ١/ ١٢٢، «جمهرة اللغة» ٢/ ٥٤٣-٥٤٤ (حصن)، و«تفسير الطبري» ٥/ ٧.

فقد حصل من هذا أنه امرأة حَاصِن وحَصَان بينة الحِصن والحَصَن والحَصانة، ثلاث مصادر.

وأنشد ابن السكيت[(١)]:

الحِصن أدنى لو تأييته من حثيك التُّرب على الراكِب[(٢)]

وقال الزجاج: يقال: امرأة حصان بيّنة الحصن، وفرس حصان: بيّن التحصن والتحصين، وبناء حصين: بيّن الحصانة، ولو قيل في كله: الحصانة، لجاز بإجماع[(٣)].

وأما الإحصان فإنه يقع على معان كلها ترجع إلى معنى واحد، منها الحرية، يدل على ذلك قوله: ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ﴾ [النور: ٤] يعني: الحرائر[(٤)]، ألا ترى أنه إذا قذف غير حرة لم يُجلد ثمانين، وكذلك قوله: ﴿فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ﴾ [النساء: ٢٥] يعني الحرائر، وكذلك قوله تعالى: ﴿وَمَن لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنكُمْ طَوْلًا أَن يَنكِحَ الْمُحْصَنَاتِ﴾ [النساء: ٢٥] أي: الحرائر[(٥)].

ومنها[(٦)] العفاف، وهو قوله: ﴿مُحْصَنَاتٍ غَيْرَ مُسَافِحَاتٍ﴾ [النساء: ٢٥][(٧)]، وقوله تعالى: ﴿مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ﴾ [النساء: ٢٤]، [المائدة: ٥]،

---

(١) هو أبو يوسف يعقوب بن إسحاق، تقدمت ترجمته.

(٢) انظر: «اللسان» ٢/ ٩٠٢ (حصن).

(٣) ليس في «معاني الزجاج» عند تفسيره لهذه الآية.

(٤) انظر: «الطبري» ٥/ ٢٤.

(٥) هذا رأي ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير وابن زيد وغيرهم. انظر «تفسير ابن عباس» ص١٤٣، والطبري ٥/ ١٧.

(٦) أي من المعاني التي يقع عليها لفظ الإحصان.

(٧) انظر «تفسير ابن عباس» ص١٤٣، والطبري ٥/ ١٩.

وقوله: ﴿ٱلَّتِيٓ أَحۡصَنَتۡ فَرۡجَهَا﴾ [مريم: ١٢] أي: أعفته.

ومنها الإسلام، من ذلك قوله تعالى: ﴿فَإِذَآ أُحۡصِنَّ﴾ [النساء: ٢٥] قيل في تفسيره: أسلمن[١].

ومنها كون المرأة ذات زوج، يقال: امرأة محصنة، إذا كانت ذات زوج، والمحصنات: المتزوجات، بدلالة قوله: ﴿وَٱلۡمُحۡصَنَٰتُ مِنَ ٱلنِّسَآءِ إِلَّا مَا مَلَكَتۡ أَيۡمَٰنُكُمۡۖ﴾ يعني: ذوات الأزواج[٢]. ونذكر ذلك عند التفسير.

وليس تبعد هذه المعاني عما عليه موضوع اللغة، فإن الإحصان هو أن يُحمى الشيء ويُمنع، والحرّة تُحَصِّن نفسها وتَحصُن هي، وليست كالأمة. والعفة أيضًا مانعة من الزنا، والعفيفة تمنع نفسها، وكذلك الإسلام مانع من الفواحش، والمحصنة ذات الزوج؛ لأن الزوج أحصنها ومنع منها.

واختلف القراء في: ﴿ٱلۡمُحۡصَنَٰتِ﴾ فقرأوا بفتح الصاد وكسرها في جميع القرآن[٣]، إلا التي في هذه الآية، فإنهم اجتمعوا على الفتح فيها[٤].

فمن قرأ بالكسر جعل الفعل لهن، ومن قرأ بالفتح جعل الفعل لغيرهن[٥].

قال أبو عبيد[٦]: اجتمع القراء على نصب الصاد في الحرف الأول

---

(١) ممن قال بذلك ابن مسعود والشعبي وإبراهيم التيمي والسدي. انظر: الطبري ٥/ ٢٠، «الدر المنثور» ٢/ ٢٥٥.

(٢) انظر: الطبري ٥/ ١، «الكشف والبيان» ٤/ ٣٦ ب، «الدر المنثور» ٢/ ٢٤٦-٢٤٧.

(٣) قراءة الكسر للكسائي، والفتح لبقية العشرة. انظر: «السبعة» ص٢٣٠، «الحجة» ٣/ ١٤٦، «المبسوط في القراءات العشر» ص١٥٥، «النشر» ٢/ ٢٤٩.

(٤) انظر المصادر السابقة.

(٥) انظر: «حجة القراءات» ص١٩٦، ١٩٧.

(٦) أخذ قول أبي عبيد من «تهذيب اللغة» ١/ ٨٤٤ (حصن).

من النساء؛ لأن تأويلها ذوات الأزواج يُسبَين فيُحلهن السِباء[١] تُوطأ بملك اليمين، ويَنتقض نكاحهن.

فأما ما سوى الحرف الأول فالقراء مختلفون، فمنهم من يكسر الصاد، ومنهم من يفتحها، فمن نصب، ذهب إلى ذوات الأزواج، ومن كسر ذهب إلى أنهن أسلمن فأحصنّ أنفسهن فهن محصنات[٢].

وقال الليث: أُحصِنت المرأة فهي محصنة، وهي التي أحصنها زوجها، وهن المُحصنات، والمعنى أنهن أُحصِنّ بأزواجهن[٣].

أخبرني العروضي، عن الأزهري، قال: أخبرني المنذري، عن ثعلب عن ابن الأعرابي، قال: كلام العرب كله على: أفْعَل فهو مُفْعِل، إلا ثلاثة أحرف: أَحصَن فهو مُحصَن، وألفَج فهو ملفَج[٤]، وأَسهَب فهو مُسهَب[٥].

---

(١) في (أ)، (د): النساء، والتصويب من «تهذيب اللغة».

(٢) انتهى من «تهذيب اللغة» ١/ ٨٤٤ (حصن).

(٣) انظر: «العين» ٣/ ١١٨، «تهذيب اللغة» ١/ ٨٤٤ (حصن).

(٤) في النسخة (أ) وعند هذا اللفظ كتب هامش بغير خط النسخة وهو بحدود سطرين أو ثلاثة، بعضه غير واضح، وقد تبين لي منه ما يلي: ألفج بالجيم المعجمة أفلس قال رؤبة:

أحسابكم في العسر والإلفاج   شِيبت بعذبٍ طيّب المزاج

وقال:

جارية شبت شبابًا عَسلجا   في حجر من لم يك عنها ملفجا

يقال: عسلجت الشجرة: أخرجت عساليجها، وهي ما لان واخضر من قضبانها. وانظر: «تهذيب اللغة» ٢/ ١٧٨٣ (سهب)، ٤/ ٣٢٨٠ (لفج)، «الصحاح» ١/ ٣٢٩ (عسلج)، ٢/ ٣٣٩ (لفج)، «اللسان» ٧/ ٤٠٥٢-٤٠٥٣ (لفج).

(٥) في «تهذيب اللغة» ٢/ ١٧٨٣ (سهب) لكن رواية الأزهري، عن طريق شمر، عن ابن الأعرابي، وفيه تقديم أسهب على أحصن.

وأما التفسير فالمحصنات في هذه الآية ذوات الأزواج[(١)]، وهن محرمات على كل أحد إلا على أزواجهن، لذلك عُطِفن على المحرمات في الآية التي قبلها[(٢)].

ثم استثنى فقال: ﴿إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَٰنُكُمْ﴾ يريد: إلا ما ملكتموهن بالسبي من دار الحرب، فإنها تحل لمالكها ولا عِدّة عليها، فتُستبرأ بحيضة وتوطأ.

وهذا قول ابن مسعود[(٣)]، وابن عباس، وأبي قلابة، وابن زيد، وأبيه[(٤)]، ومكحول[(٥)]، والزهري[(٦)].

قال أبو سعيد الخُدري: لما كان يوم أَوْطَاس أَصَبْنا نساءً لهن أزواج في المشركين، فكرههنّ رجال منا، فأنزل الله تعالى: ﴿وَٱلْمُحْصَنَٰتُ مِنَ ٱلنِّسَآءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَٰنُكُمْ﴾[(٧)].

---

(١) انظر: «مجاز القرآن» لأبي عبيدة ١/ ١٢٢، «غريب القرآن» لابن قتيبة ص١١٧، والطبري ٥/ ١، «الكشف والبيان» ٤/ ٣٦/ب، «الدر المنثور» ٢/ ٢٤٦-٢٤٧.

(٢) انظر: «إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٤٠٥.

(٣) قول ابن مسعود أن المراد بقوله: ﴿إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَٰنُكُمْ﴾ هي المشتراة بالمال، لا المسبيّة. انظر: «الطبري» ٥/ ٣، «الدر المنثور» ٢/ ٢٤٧.

(٤) هو الإمام أبو عبد الله زيد بن أسلم، له تفسير يرويه عنه ابنه عبد الرحمن هذا.

(٥) هو أبو عبد الله مَكْحول الشامي، فقيه، كان مفتي دمشق وعالمها، من مشاهير علماء التابعين، وقد وثقه كثير من أهل العلم وأخرج له مسلم والأربعة. توفي -رحمه الله- سنة ١١٣هـ وقيل غير ذلك. انظر: «مشاهير علماء الأمصار» ص١١٤، «ميزان الاعتدال» ٤/ ١٧٧، «تقريب التهذيب» ٤/ ١٤٨.

(٦) أخرج الآثار عن ابن عباس، وأبي قلابة، وابن زيد، وأبيه، ومكحول، والزهري. الطبري ٥/ ١-٢، وانظر: «الدر المنثور» ٢/ ٢٤٧- ٢٤٨.

(٧) أخرجه مسلم بنحوه (١٤٥٦) كتاب الرضاع، باب: جواز وطء المسبية بعد =

ولا يمكن حمل المحصنات في هذه الآية على الحرائر، ولا على المسلمات، ولا على العفائف؛ لأن التحريم مُحالٌ في هذه الأجناس،فتعين حملها على الوجه الرابع وهو المنكوحة.

وإذا وقع السبا على الزوجين الحربيّين أو على أحدهما انقطع منادي رسول الله ﷺ: **«ألا لا تُوطأ حاملٌ حتى تضع، ولا حائلٌ حتى تحيض»**(١).

فأباح وطأهن بعد الاستبراء، لانفساخ نكاحهن.

وذهب جماعة من الصحابة -بظاهر هذه الآية- إلى أن الأَمَة المنكوحة إذا بيعت وقع عليها الطلاق، وبانت من الزوج بالبيع.

واحتجوا بقوله: ﴿إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَٰنُكُمْ﴾ قالوا: فإذا ملكها البائع وجب أن يحل له وطؤها.

وهذا يحكى عن ابن عباس وابن مسعود وأُبَيّ(٢)، وجابر، وأنس، وسعيد بن المسيب، والحسن(٣).

= الاستبراء ٢/ ١٠٧٩ (ح٣٥) وغيره، وكذلك المؤلف في «أسباب النزول» ص١٥٢-١٥٣ من طرق.

(١) أخرجه الإمام أحمد ٣/ ٦٢، وأبو داود (٢١٥٥) كتاب النكاح، باب: في وطء السبايا، والحاكم ٢/ ١٩٥، وقال: هذا حديث صحيح على شرط البخاري ومسلم ولم يُخرجاه، ووافقه الذهبي، وعندهم أن هذا الحديث في سبي أوطاس.

(٢) هو أبو المُنذِر أُبَيّ بن كعب بن قيس بن عبيد الخزرجي الأنصاري، من رواة الأحاديث وقُرَّاء الصحابة وكتاب الوحي ومن أصحاب العقبة الثانية وقد شهد بدرًا وما بعدها وتوفي ﷺ سنة ٣٠هـ. انظر: «الاستيعاب» ١/ ١٦١-١٦٢، «الإصابة» ١/ ١٩، «الأعلام» ١/ ٨٢.

(٣) أخرج الآثار عنهم الطبري ٥/ ٣-٤، وانظر: «زاد المسير» ٢/ ٥٠، «الدر المنثور» ٢/ ٢٤٧.

وليس الأمر على ما ذهبوا إليه؛ فإن هذه الآية مخصوصة بملك اليمين في الحربية إذا سبيت من دار الحرب، بدليل حديث بريرة[١]، فإن عائشة اشترتها وأعتقتها، ثم خيّرها النبي ﷺ، وكانت مزوجة، فاختارت الفراق[٢]، ولو وقع الطلاق بالبيع ما خيرت.

وهذا الذي ذكرنا من أن البيع لا يكون طلاقًا مذهب عمر[٣]، وعلي، وعبد الرحمن بن عوف[٤]، وإجماع الفقهاء اليوم.

وقوله تعالى: ﴿كِتَٰبَ ٱللَّهِ عَلَيۡكُمۡۚ﴾. قال ابن عباس: يريد: هذا ما حرم الله عليكم[٥]. يعني: كتب تحريم ما ذكر من النساء عليكم.

وانتصابه على مصدر جرى الفعل من غيره، كأنه قيل: حرمت هذه النساء كتابًا من الله عليكم، أي: كتابة[٦].

---

(١) هي مولاة عائشة -رضي الله عنهما- كانت مولاة لقوم من الأنصار، وقيل لآل بني هلال، وقيل لآل عتبة بن أبي إسرائيل، وكانت تخدم عائشة قبل أن تشتريها، وقد عتقت تحت زوجها فخيرها النبي ﷺ، فكانت سنّة. انظر: «الاستيعاب» ٤/ ٣٥٧، «أسد الغابة» ٧/ ٣٩، «الإصابة» ٤/ ٢٥١-٢٥٢.

(٢) أخرجه بمعناه البخاري (٢٥٣٦) كتاب العتق، باب: بيع الولاء وهبته، وانظر «تفسير ابن كثير» ٢/ ٥١٧.

(٣) عند ابن الجوزي في «زاد المسير» ٢/ ٥٠: ابن عمر.

(٤) انظر: «زاد المسير» ٢/ ٥٠.

(٥) لم أجده عن ابن عباس، وقد أخرجه الطبري، عن إبراهيم التيمي، «جامع البيان» ٥/ ٩، وأورده السيوطي في «الدر المنثور» عن إبراهيم وعزاه -إضافة إلى الطبري- إلى عبد الله بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم. انظر: «الدر المنثور» ٢/ ٢٤٩.

(٦) انظر: «معاني القرآن» للفراء ١/ ٢٦٠، و«الطبري» ٥/ ٩، «إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٤٠٦.

ومعنى الكتابة ههنا التحريم؛ لأنه كتابة التحريم، أي: إثباته وتأكيده.

ومثله: ﴿وَتَرَى ٱلْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِىَ تَمُرُّ مَرَّ ٱلسَّحَابِ صُنْعَ ٱللَّهِ ٱلَّذِىٓ﴾ [النمل: ٨٨]، وقد مر كثير من هذا، (وهذا)[١] معنى قول الفراء والزجاج[٢].

وقد كشف أبو علي عن هذا فقال: ليس انتصابه على: عليكم كتاب الله، ولكن كتاب مصدر، دل ما تقدم على الفعل الناصب له، وذلك أن قوله: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ﴾ فيه دلالة على أن ذلك مكتوب عليهم فانتصب ﴿كِتَٰبَ ٱللَّهِ﴾ بهذا الفعل الذي دل عليه ما تقدمه من الكلام[٣]. وعلى ذلك قول الشاعر:

[ما[٤]] إنْ يـمـسّ الأرض إلاَ مـنْـكِـبٌ
مِـنْـه وحـرفُ الـسّـاقِ طَـيَّ الـمِـحْـمَـلِ[٥]

قال الزجاج: ويجوز أن يكون منصوبًا على جهة الأمر، ويكون: ﴿عَلَيْكُمْ﴾ مُفسرًا له، فيكون المعنى: الزموا كتاب الله[٦].

---

(١) ليس في (د).

(٢) انظر: «معاني الفراء» ٢/ ٢٦٠، «معاني الزجاج» ٢/ ٣٦.

(٣) انظر: «الحجة» ٢/ ٣٥٣، «المسائل الحلبيات» ص٢٠٣.

(٤) ما بين القوسين المعقوفين ليس في النسخ واستدركته من مصادر التوثيق الآتية.

(٥) البيت لأبي كبير الهُذلي يصف شابًا جلْدًا خفيف الجسم إذا نام لا يمس الأرض إلا منكبه وحرف ساقه دون بطنه. والمقصود بالمِحمَل: محمل السيف.
انظر: «الكتاب» ١/ ٣٥٩، «الشعر والشعراء» ص٤٤٧، «المقتضب» ٣/ ٢٠٤، «الخصائص» ٢/ ٣٠٩، «ديوان الهذليين» ٢/ ١٣. والشاهد منه: أن طي نصب بفعل مقدر، تقديره: طوي طيّ المِحْمَل.

(٦) «معاني القرآن» ٢/ ٣٦.

قال الفراء: وقد قال بعض النحويين: معناه: عليكم كتاب الله، واحتج بقول الشاعر:

يـا أيـهـا الـمـائـح دلـوى دونـكـا[١]

فالدلو عِنْده في موضع نصب، كما يقال: دونك زيدًا، وهذا لا يصح عند النحويين؛ لأن الإغراء لا يجوز فيه تقديم المنصوب على حرف الإغراء، لا تقول العرب: زيدًا عليك، أو زيدًا دونك. إنما تقول: عليك زيدًا، ودونك زيدًا[٢].

قال الزجاج[٣]: لأن قولك: عليك زيدًا ليس له ناصب في اللفظ متصرف، فيجوز تقديم نصبه[٤]، وقول الشاعر:

. . . . دلـوى دونـكـمـا[٥]

الدلو في موضع رفع، على معنى: هذه دلوي دونك، كقولك: زيدٌ فاضربوه، وإن نصبت الدلوَ أضمرت في الكلام شيئًا، كأنك تقول: خذ دلوي، أو دونك دلوي دونك[٦]. وعلى هذا يجوز أن تقول: زيدًا عليك،

---

(١) حذف المؤلف عجز البيت، وهو عند الفراء:

إنـي رأيـت الـنـاس يـحـمـدونـكـا

«معاني القرآن» ١/ ٦٠، ونسب في الحاشية إلى شاعر جاهلي من بني أسيد بن عمرو بن تميم، وقد ورد البيت في «الأمالي للقالي» ٢/ ٢٤٤، «تهذيب اللغة» ٤/ ٣٣٢٢ (ماح)، «الإنصاف» للأنباري ص١٨٧. والمائح: هو الذي ينزل في البئر إذا قلّ الماء فيملأ الدلو.

(٢) «معاني القرآن» ١/ ٢٦٠. (٣) في «معانيه» ٢/ ٣٦.

(٤) في «معاني الزجاج»: منصوبه، ولعله هو الصواب.

(٥) تقدم البيت قريبًا.

(٦) انظر: «معاني الزجاج» ٢/ ٣٦، ٣٧.

فيكون منصوبًا بشيء مضمر قبله.

وقوله تعالى: ﴿وَأَحَلَّ لَكُم مَّا وَرَآءَ ذَٰلِكُمْ﴾. وقرئ: ﴿وَأُحِلَّ﴾ بضم الألف[1]، والفتح[2] أشبه بما قبله؛ لأن معنى ﴿كِتَٰبَ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾: كتب الله عليكم كتابًا وأحلّ لكم فبناء الفتح للفاعل ههنا أحسن.

ومن بين[3] الفعل للمفعول به فقال: وأحل لكم، فهو في المعنى يؤول إلى الأول، وفي ذلك مراعاةُ مُشاكلةِ ما بعد بما قبل[4]، وهو قوله: ﴿حُرِّمَتْ﴾، فلما كان التحريم مبنيًّا للمفعول به كذلك الإحلال.

وقوله تعالى: ﴿مَّا وَرَآءَ ذَٰلِكُمْ﴾ قال الفراء وغيره: يقول ما سوى ذلك، كقوله: ﴿وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَآءَهُۥ﴾ [البقرة: ٩١] يريد: سواه[5].

وقال الزجاج: ومعنى: ﴿مَّا وَرَآءَ ذَٰلِكُمْ﴾: أي: ما بعد هذه النساء التي حُرّمت حلال[6].

وهذا الإحلال مخصوص بالسنة، وهو ما ذكرنا من تحريم تَزَوُّج المرأة على عمتها وعلى خالتها[7].

قال أبو إسحاق: لم يقل الله ﷻ: لا أحرم عليكم غير هؤلاء، وقال:

---

(١) وكسر الحاء، وهذه القراءة لعاصم برواية حفص وحمزة والكسائي وأبي جعفر وخلف. انظر: «المبسوط» ص١٥٦، «الحجة» ٣/ ١٥٠، «النشر» ٢/ ٥٤٩.

(٢) أي فتح الألف والحاء (أَحَلّ) وهذه القراءة للباقين من العشرة. انظر المصادر السابقة.

(٣) هكذا هذه الكلمة في (أ)، ولعل الصواب: بَنَى، لما في «الحجة» ٣/ ١٥٠.

(٤) التعقيب على القراءتين من «الحجة» ٣/ ١٥٠.

(٥) «معاني القرآن» ١/ ٢٦١.

(٦) «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٣٧.

(٧) انظر: «معاني الزجاج» ٢/ ٣٧، وقد تقدم الحديث في ذلك.

﴿وَمَآ ءَاتَىٰكُمُ ٱلرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَىٰكُمْ عَنْهُ فَٱنتَهُوا۟﴾ [الحشر: ٧] قال: وآتاهم أن الخالة كالوالدة، وأن العمة بمنزلة الوالد في وجوب الحق كالوالدة.[١] فإذًا العمة والخالة كالوالدة، وتَزّوج المرأة على عمتها وخالتها كتزوجها على أمها.

وقوله تعالى: ﴿أَن تَبْتَغُوا۟ بِأَمْوَٰلِكُم﴾. محل ﴿أَن﴾ رفع على البدل من (ما) في قراءة من قرأ ﴿وأُحلَّ﴾ بضم الألف، ومن قرأ بالفتح كان محل (أن) نصبًا. قالوا: ويجوز أن يكون محلّه نصبٌ على القراءتين بفقد الخافض، كأنه قيل: لأن تبتغوا، ثم حذف الخافض[٢].

والمعنى: أحلّ لكم أن تطلبوا بأموالكم، إما بنكاح وصداق،أو بملك وثمن، وفي هذا دليل على أن الصداق لا يَتَقدّر بشيء؛ لإطلاق قوله: ﴿أَن تَبْتَغُوا۟ بِأَمْوَٰلِكُم﴾، فمن ابتغى بقدر جاز أن يكون ثمنًا في بيعٍ أو أجرة في إجارة فقد استحل.

وقوله تعالى: ﴿مُّحْصِنِينَ﴾. أي: متعففين عن الزنا، وهو قول ابن عباس[٣].

وقال مجاهد: ناكحين[٤]، وهو اختيار الزجاج؛ لأنه (قال)[٥]:

---

(١) انتهى كلام أبي إسحاق الزجاج من «معاني القرآن» ٢/ ٣٧.

(٢) انظر «معاني الفراء» ١/ ٢٦١، الطبري ٥/ ١١، «معاني الزجاج» ٢/ ٣٧، «إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٤٤٦، «الكشف والبيان» ٤/ ٣٧/ أ.

(٣) لم أقف عليه عن ابن عباس، وقد ذكر المؤلف هذا القول دون نسبة لأحد في «الوسيط» ٢/ ٥٠١، وانظر الطبري ٥/ ١١.

(٤) «تفسير مجاهد» ١/ ١٥٢، وأخرجه الطبري في «تفسيره» ٥/ ١١، وهو فيهما بلفظ: متناكحين. وانظر: «الدر المنثور» ٢/ ٢٤٩.

(٥) ما بين القوسين ليس في (أ).

عاقدين التزويج[١].

وقال الفراء: يقول: أن تبتغوا الحلال[٢].

وقوله تعالى: ﴿غَيْرَ مُسَافِحِينَ﴾. أي: غير زانين. عن مجاهد[٣]، والسدي[٤].

وقال ابن عباس: السفاح الزنا[٥].

قال الليث: السفاح والمسافحة: أن تقيم امرأة مع رجل على فجور من غير تزويج صحيح، والمُسافِحة: الزانية[٦]. وروي أن النبي ﷺ قال: قال لي جبريل: **«ما بينك وبين آدم نكاح لا سفاح فيه»**[٧].

وأصله في اللغة: من السَّفح وهو الصَّبّ، يقال: سفح الدمع مسفوحًا، وسفح الدم: صبّه، وفلان سفّاحٌ للدماء: أي: سفّاك[٨].

وسمي الزنا سِفاحًا؛ لأنه ليس ثم حرمةُ نكاح ولا عقد تزويج[٩]، وإنما يسفح كل واحد من الزانيين نطفته، أي: يصبها ويريقها، فسمي سفاحًا لهذا المعنى. كما سمي مِذَّاء من المذي، وكان الرجل في الجاهلية

---

(١) «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٣٧.

(٢) «معاني القرآن» ١/ ٢٦١.

(٣) «تفسيره» ١/ ١٥٢، وأخرجه الطبري ٥/ ١١ بدون لفظ غير.

(٤) أخرجه الطبري ٥/ ١١ بلفظ: غير زناة.

(٥) لم أجده إلا في «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص٨٢ بلفظ مجاهد.

(٦) من «تهذيب اللغة» ٢/ ١٧٠٠، وهو في «العين» ٣/ ١٤٧ (سفح).

(٧) انظر: «العين» ٣/ ١٤٧، ولم أقف عليه في المصادر الحديثية.

(٨) انظر: «العين» ٣/ ١٤٧، «معاني الزجاج» ٢/ ٣٨، «تهذيب اللغة» ٢/ ١٦٩٩ «الصحاح» ١/ ٣٧٥ (سفح).

(٩) انظر: «معاني الزجاج» ٢/ ٣٨، «تهذيب اللغة» ٢/ ١٧٠٠ (سفح).

إذا أراد أن يفجر بالمرأة يقول لها: سافحيني، أو ماذيني(١).

وقوله تعالى: ﴿فَمَا ٱسْتَمْتَعْتُم بِهِۦ مِنْهُنَّ﴾. قال الحسن ومجاهد وابن زيد وأكثر المفسرين: يعني: فما انتفعتم وتلذّذتم من النساء بالنكاح الصحيح(٢). قال أبو إسحاق: يريد فما استمتعتم به منهن على عقد التزويج الذي جرى ذكره(٣).

﴿فَـَٔاتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً﴾. أي: مهورهن، فإن استمتع بالدخول بها آتى(٤) المهر تامًا، وإن استمتع بعقد النكاح آتى نصف المهر(٥).

والاستمتاع في اللغة: الانتفاع، وكل ما انتفع به فهو متاع(٦). هذا التفسير هو الذي عليه إجماع الفقهاء وعلماء الأمة(٧).

وسُمي المهر في هذه الآية أجرًا لأنه أجر الاستمتاع(٨).

وانتصاب الفريضة ههنا على الحال، أي: مفروضة(٩).

---

(١) انظر: «غريب القرآن» لابن قتيبة ص١١٧-١١٨، «تهذيب اللغة» ٤/ ٣٢٦ (سفح).

(٢) أخرج الآثار عن الحسن ومجاهد وابن زيد الطبري ٥/ ١١-١٢ بلفظ النكاح، وقد أفاد المؤلف لفظه من «الكشف والبيان» ٤/ ٣٧/ب، وانظر: «الوسيط» ٢/ ٥٧.

(٣) «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٣٨ بتصرف.

(٤) في (د): (إلى).

(٥) من «معاني الزجاج» بنصه ٢/ ٣٨، وانظر: «الطبري» ٥/ ١٢، «تهذيب اللغة» ٤/ ٣٤٥٩ (متع). «الكشف والبيان» ٤/ ٣٩/أ.

(٦) انظر: «معاني الزجاج» ٢/ ٣٨، «تهذيب اللغة» ٤/ ٣٤٥٩ (متع) .

(٧) انظر: «غريب القرآن» لابن قتيبة ص١١٨، و«الطبري» ٥/ ١٢، «معاني الزجاج» ٢/ ٣٨، «الكشف والبيان» ٤/ ٣٩ أ.

(٨) انظر: «الكشف والبيان» للثعلبي ٤/ ٣٩ أ.

(٩) وقيل: مصدر في موضع الحال. انظر «إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٤٠٦، «مشكل إعراب القرآن» ١/ ١٩٥.

وقوله تعالى: ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَاضَيْتُم بِهِۦ مِنۢ بَعْدِ ٱلْفَرِيضَةِۚ﴾. قال عطاء: يريد: إذا سميت المهر بعدّة من الدنانير أو الحيوان، فلا حرج بعد ذلك أن تحطّ من عدة الدنانير أو الحيوان، إذا كان ذلك برضا المرأة[(١)]. ففسر هذا التراضي بالحطّ من المهر والإبراء.

وقال الزجاج: أي: لا إثم عليكم في أن تَهب المرأة للزوج مهرها، أو يهب الرجل للمرأة تمام المهر إذا طلقها قبل الدخول[(٢)].

وقيل: هذا في الخُلع، يقول: لا جناح عليكم فيما تَفتدي به المرأة نفسها[(٣)].

وذهب كثير من المفسرين إلى أن المراد بالاستمتاع في هذه الآية المُتعة[(٤)] التي كانت مُباحَة في ابتداء الإسلام، وهو ما رُوي أن النبي ﷺ، لما قدم مكة في عمرته، تزين نساء أهل مكة، فشكا أصحاب رسول الله ﷺ

---

(١) لم أقف عليه، وقد ورد بمعناه عن ابن عباس وابن زيد. انظر: «الطبري» ٥/ ١٤، «زاد المسير» ٢/ ٥٤.

(٢) العبارة في «معاني الزجاج» ٢/ ٣٩: أي لا إثم عليكم في أن تهب المرأة للرجل مهرها، أو يهب الرجل للمرأة التي لم يدخل بها نصف المهر الذي لا يجب إلا لمن دخل بها، وهذه العبارة مشكلة؛ لأن غير المدخول بها يجب لها نصف الصداق بلا هبة لقوله سبحانه: ﴿وَإِن طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِن قَبْلِ أَن تَمَسُّوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ إِلَّآ أَن يَعْفُونَ﴾ [البقرة: ٢٣٧]، إلا أن يكون المراد بعبارة الزجاج هذه: نصف المهر الآخر، ويحتمل التصحيف من النساخ، وعلى كلٍّ فعبارة الزجاج عند المؤلف أوضح وأصوب وقد ذكرها في تفسيره الآخر «الوسيط» ٢/ ٥٠٢.

(٣) نحوه مَرويّ عن ابن عباس. انظر: «الطبري» ٥/ ١٤، «زاد المسير» ٢/ ٥٢.

(٤) هذا قول لابن عباس ومجاهد والسدي وغيرهم. انظر: الطبري ٥/ ١٢-١٣، «الكشف والبيان» ٤/ ٣٧ ب.

إليه العُزبة[١]، فقال: «**استمتعوا من هذه النساء**»، وروي أنه قال: «**تمتعوا منهن**»[٢].

وكان الرجل في صدر الإسلام يعطي المرأة دينارًا أو دراهم، أو ما كان، مما يتراضيان به، على أن يستمتع بها يومًا أو أسبوعًا، على ما يتراضيان عليه من الأجل، فإذا انقضى الأجل فليس له عليها سبيل، وهي منه بريئة، وعليه أن يستبرئ رحمها فإن قال لها: زيديني في الأيام وأزيدك في الأجر كانت المرأة بالخيار، إن شاءت فَعَلت ذلك، وإن شاءت لم تفعل[٣].

قالوا: وذلك قوله: ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَاضَيْتُم بِهِۦ مِنۢ بَعْدِ ٱلْفَرِيضَةِ﴾ أي: من زيادة الأجل والأجر[٤]. ثم أجمع أكثر هؤلاء على أن هذا الحكم منسوخ[٥]، إلا ابن عباس وعمران بن حصين[٦]، فإنهما كانا يريان جواز نِكاح المُتعة[٧]. كان ابن عباس يُفتي بها.

---

(١) العُزبة: من العُزوبة، أي البعد عن النكاح والتجرد عن النساء. انظر: «النهاية في غريب الحديث والأثر» ٣/ ٢٢٨.

(٢) أخرجه بلفظه الأول أبو عبيد في «الناسخ والمنسوخ» ص٧٣، وانظر: «الكشف والبيان» ٤/ ٣٨ ب.

(٣) انظر: «الطبري» ٥/ ١٣-١٤، «الكشف والبيان» ٤/ ٣٨ ب، «النكت والعيون» ١/ ٤٧١.

(٤) انظر: «النكت والعيون» ١/ ٤٧١، «زاد المسير» ٢/ ٥٥.

(٥) انظر: «الناسخ والمنسوخ» لأبي عبيد ص٨٠.

(٦) هو أبو نُجيد عِمران بن حُصين بن عُبيد الخُزاعي أسلم عام خيبر وغزا مع النبي ﷺ، كان من فضلاء الصحابة ومجابَ الدعوة، مرض فكان على سريره ثلاثين عامًا حتى توفي ﷺ سنة ٥٢هـ وكانت الملائكة تسلم عليه. انظر: «الاستيعاب» ٣/ ٢٨٤-٢٨٥، «أسد الغابة» ٤/ ٢٨١، «الإصابة» ٣/ ٢٦-٢٧ .

(٧) سيورد المؤلف ما يدل على ذلك عن ابن عباس وعمران بن حصين.

قال عمارة[1] مولى الشريد[2]: سألت ابن عباس عن المُتعة، أسِفاح هي أم نكاح؟ قال: لا سفاح ولا نكاح. قلت: فما هي؟ قال: هي المُتعة كما قال الله. قلت: هل لها من عدة؟ قال نعم، عدتها حيضة. قلت: هل يتوارثان؟ قال: لا[3].

وروى عبيد الله بن عبد الله بن عتبة[4]: أن ابن عباس كان يُفتي بها، ويغمصُ[5] ذلك أهلُ العراق، وأَبَى أن ينكل عن ذلك، حتى طفق بعض الشعراء يقول:

أقـول لـلـركـب إذْ طَـالَ الـثَّـواءُ بـنـا
يا صَاحِ هَلْ لَك في فُتيا ابن عباسِ
هـل لـك فـي رَخـصـة الأطـرافِ نـاعـمـة
تـكـون مَـثـواك حـتـى رجـعـة الـنـاس[6]

---

(١) هكذا في (أ)، وفي «الدر المنثور» ٢/ ٢٥٣: عمار، بدون تاء.

(٢) تابعي ثقة كما في ثقات العجلي.

(٣) أخرجه أبو عُبيد في «الناسخ والمنسوخ في القرآن العزيز» ص٨٠، وأورده السيوطي في «الدر المنثور» ٢/ ٢٥٣ بلفظه، وعزاه لابن المنذر.

(٤) هو أبو عبد الله عبيد الله بن عبد الله بن عُتبة بن مسعود الهُذلي المدني تابعي ثقة ثبت أحد كبار فقهاء المدينة في عصره، جامع بين العلم والصلاح وهو معلم عمر بن عبد العزيز رحمهما الله كان ضرير البصر، وتوفي سنة ٩٤هـ وقيل غير ذلك. انظر: «تاريخ الثقات» ٢/ ١١١، «مشاهير علماء الأمصار» ص٦٤، «التقريب» ص٣٧٢ رقم (٤٣٠٩).

(٥) غَمِصَ -بفتح الميم وكسرها- يَغمِص غمصًا، وهو الاستصغار أو العيب، انظر «الصحاح» ٣/ ١٠٤٧ (غمص). وفي النسخة (أ) تعليق في الحاشية كلمتين أو ثلاث، لم يتبين، والظاهر أنه شرح لهذه الكلمة الغربية.

(٦) انظر: «عيون الأخبار» ٤/ ٥٩، و«تفسير القرطبي» ٥/ ١٣٣، و«الدر المنثور» =

قال: فازداد لها أهل العلم قَذرًا وبُغضًا، حين قيل فيها الأشعار(١).

وقال عمران بن حُصين: نزلت آية المتعة في كتاب الله ﷻ ولم ينزل آية بعدها تنسخها، وأمرنا بها رسول الله ﷺ وتمتعنا معه، ومات ولم يَنهنا عنه. قال رجلٌ بَعْدُ برأيهِ ما شاء(٢).

وجميع الصحابة على أن المتعة منسوخة حرام(٣).

روى الربيع بن (سَبرة)(٤) الجهني(٥)، عن أبيه قال: غدوت على رسول الله ﷺ فإذا هو قائم بين الركن والمقام، مسندٌ ظهره إلى الكعبة، يقول: «**يا أيها الناس إني كنتُ أمرتُكم بالاستمتاع من هذه النساء، ألا وإن الله قد حرَّم عليكم إلى يوم القيامة، فمن كان عنده منهن شيء فليُخَلِّ سبيلها، ولا تأخذوا مما آتيتموهن شيئًا**»(٦).

= ٢/ ٤٨٧، و«السنن الكبرى» للبيهقي ٧/ ٢٠٥، و«التمهيد» لابن عبد البر ١٠/ ١١٧، و«أخبار مكة» للفاكهي ٣/ ١٢.

(١) أخرجه أبو عبيد في «الناسخ والمنسوخ» ص٨١، ٨٢، وانظر: «الكشف والبيان» ٤/ ٣٨ أ، «الدر المنثور» ٢/ ٤٧١.

(٢) أخرجه الثعلبي في «الكشف والبيان» ٤/ ٣٨ أ.

(٣) انظر: «الكشف والبيان» ٤/ ٣٨ أ.

(٤) في (د): (سبر) بالتذكير، والصواب ما أثبته. انظر: «الناسخ والمنسوخ» لأبي عبيد ص٧٣.

(٥) هو الربيع بن سبرة بن معبد الجهني المدني تابعي ثقة، وثقه النسائي وابن حبان وأخرج حديثه مسلم وأهل السنن، عده ابن حجر من الطبقة الثالثة. ولم تذكر سنة وفاته. انظر: «تاريخ الثقات» ١/ ٣٥٤، «تهذيب التهذيب» ١/ ٥٩٢، «التقريب» ص٢٠٦ رقم (١٨٩١).

(٦) أخرجه أبو عبيد في «الناسخ والمنسوخ» ص٧٣، ومسلم في «صحيحه» كتاب النكاح، باب: ٣ نكاح المتعة ٢/ ١٠٢٥ (ح٢١)، وفيهما: «.. **ألا وإن الله قد حرم عليكم ذلك**..» بزيادة اسم الإشارة، وهو الأصوب.

وروى الحارث بن غُزَيّة[١] أن رسول الله ﷺ قال: «**مُتعة النساء حرام**»[٢].

وقال عمر ﷺ: لَنْ أُوتَى برجلٍ منكم نكح امرأة إلى أجل إلا رجمته بالحجارة[٣].

وروي عن ابن الحَنفيّة[٤]: أن عليًا -ﷺ- مر بابن عباس وهو يفتي بنكاح المتعة أنه لا بأس بها، فقال: إن رسول الله ﷺ نهى عنها وعن لحوم الحُمُر الأهلية يوم خيبر[٥].

قال أبو عبيد: هذا التوقيت يرجع إلى النهي عن لحوم الحُمُر؛ لأن الرخصة في المتعة كانت في عمرة النبي ﷺ، وهي بعد خيبر، والنهي عن المتعةُ مطلق غير مُؤَقت[٦].

---

(١) هو الحارث بن غُزَيّة، وقيل: غزية بن الحارث الأنصاري المدني، صحابي جليل روى عن رسول الله ﷺ. انظر: «الاستيعاب» ٣/ ٣١٨، «أسد الغابة» ١/ ٤١٠، «الإصابة» ٣/ ١٨٥.

(٢) أخرجه أبو عبيد في «الناسخ والمنسوخ» ص٧٥.

(٣) جزء من أثر أخرجه أبو عبيد في «الناسخ والمنسوخ» ص٧٦، ومسلم (١٢١٧) كتاب الحج، باب: في المتعة بالحج والعمرة.

(٤) هو أبو القاسم أو أبو عبد الله محمد بن علي بن أبي طالب القرشي الهاشمي من أفاضل أهل البيت، ومن العلماء الثقات، عرف بابن الحنفية نسبة إلى أمه من بني حنيفة. توفي ﷺ سنة٧٣هـ وقيل بعد الثمانين. انظر: «مشاهير علماء الأمصار» ص٦٢، «سير أعلام النبلاء» ٤/ ١١٠، «التقريب» ص٤٩٧ رقم (٦١٥٧).

(٥) أخرجه أبو عبيد في «الناسخ والمنسوخ» ص٧٥، والبخاري (٥١١٥) بنحوه في كتاب النكاح، باب: نهى رسول الله ﷺ عن نكاح المتعة آخرا ٦/ ١٢٩، ومسلم (١٤٠٧) كتاب النكاح، باب: نكاح المتعة.

(٦) انظر: «الناسخ والمنسوخ» ص٧٥.

وكانت عائشة إذا ذُكِر لها المتعة قالت: والله ما نجد في كتاب الله إلا النكاح والاستِسرار، ثم تتلو هذه الآيات الثلاثة: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ﴾ [المؤمنون: ٥] إلى آخرها[١].

وقال ابن مسعود: المتعة منسوخة، نسخها الطلاق والصَّداق والعِدّة والميراث[٢].

قال أبو عبيد: فالمسلمون اليوم مُجمعون على أن متعة النساء قد نُسخت بالتحريم، نسخها الكتاب والسنة[٣].

هذا قول أهل العلم اليوم جميعًا من أهل العراق، وأهل الحجاز، وأهل الشام، وأصحاب الأثر، وأصحاب الرأي: أنه لا رُخصة فيها لمضطر ولا غيره.

وقد رُوي عن ابن عباس شيء شبيه بالرجوع عنها، وهو ما روى عطاء الخرساني، عن ابن عباس في قوله: ﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُم بِهِ مِنْهُنَّ﴾ قال: نسختها: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعِدَّتِهِنَّ﴾ [الطلاق: ١][٤].

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا﴾ أي: بما يُصْلِح أمر العباد (حكيمً) فيما بين[٥] لهم من عقد النكاح الذي به حُفظت الأموال والأنساب[٦].

---

(١) أخرجه أبو عبيد في «الناسخ والمنسوخ» ص٨٧، وذكره الثعلبي بمعناه في «الكشف والبيان» ٤/ ٣٩ أ.

(٢) أخرجه أبو عبيد في «الناسخ والمنسوخ» ص٧٩.

(٣) «الناسخ والمنسوخ» ص٨٠، وانظر: «البغوي» ٢/ ١٩٣.

(٤) أخرجه أبو عبيد في «الناسخ والمنسوخ» ص٨٣، والنحاس في «الناسخ والمنسوخ» ٢/ ١٩١، ١٩٢، وضعفه المحقق إسناده.

(٥) في «معاني الزجاج» ٢/ ٣٩: فرض.

(٦) انتهى من «معاني الزجاج» ٢/ ٣٩.

٢٥- قوله تعالى: ﴿وَمَن لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنكُمْ طَوْلًا﴾ الآية. قال ابن عباس، وسعيد بن جبير، ومجاهد، وقتادة، والسدي، وابن زيد: الطَّول: الغنى والسعة(١).

وقال الفراء: الطّول: الفضل، يقال: طال عليه يطول طَولًا في الإفضال. ولفلان على فلان طَول، أي: فضل(٢).

وقال ابن المظفر والزجاج: الطول: القُدرة(٣). يقال: فلان ذو طول، أي: ذو قدرة في ماله(٤)، وقيل في تفسير قوله: ﴿ذِى الطَّوْلِ﴾ [غافر: ٣] ذي القدرة. وهذه الأقوال كلها في المعنى واحد.

ويُراد بالقدرة ههنا القدرة على المهر(٥)، وأصل الطَّول من الطُّول خِلاف القِصَر(٦)، وذلك أن الغني يُنال به معالي الأمور، كالطول في أنه يُنال به ما لا ينال بالقِصَر. واشتقاق الطائل من الطول، يقال للشيء إذا لم يكن ذا مَنٍّ يُرغب فيه: هذا شيء غير طائل(٧).

ومنه:

---

(١) أخرج الآثار عنهم الطبري ٥/ ١٥. والأثر عن ابن عباس في «تفسيره» من طريق علي بن أبي طلحة ص١٤٢، وعن مجاهد في «تفسيره» ١/ ١٥٢، وانظر: «زاد المسير» ٢/ ٥٥، «الدر المنثور» ٢/ ٢٥٣-٢٥٤.

(٢) لم أجده في «معاني القرآن» للفراء، فلعله في كتابه «المصادر» وهو مفقود، وانظر: «تهذيب اللغة» ٣/ ٢١٥٦.

(٣) «العين» ٧/ ٤٥٠ (طول)، «معاني الزجاج» ٢/ ٤٠، وانظر: «تهذيب اللغة» ٣/ ٢١٥٦.

(٤) في «العين» ٧/ ٤٥٠ دون لفظ: ماله.

(٥) انظر: «معاني الزجاج» ٢/ ٤٠، و«تهذيب اللغة» ٣/ ٢١٥٦.

(٦) انظر: «العين» ٧/ ٤٥٠ (طول)، والطبري ٥/ ١٥-١٦.

(٧) انظر: «العين» ٧/ ٤٥٠، و«تهذيب اللغة» ٣/ ٢١٥٦.

لقد زادني حُبًّا لنفسيَ أنَّني بغيضٌ إلى كُلِّ امرئ غيرِ طائلِ[١]

وقوله تعالى: ﴿أَن يَنكِحَ ٱلْمُحْصَنَٰتِ ٱلْمُؤْمِنَٰتِ﴾. قال ابن عباس وغيره: يريد الحرائر[٢].

فمن فتح الصاد[٣] أراد أنهن أُحصِنّ لحريتهن، ولم تُبتذل كالأَمَة، فهن محصَنات، ومن كسر الصاد[٤] أراد أنهن أحصَن أنفسهن لحريتهن، ولم يبرُزن بروزَ الأمة، فهن مُحصِنات[٥].

وتقييد المحصنات ههنا بالمؤمنات، ووصفهن بالإيمان يفيد عند من يقول بالمفهوم أن من وجد طول حرة كتابية لم يكن ممنوعًا عن نكاح الأمَة[٦]، وإنما يُمنع إذا وجد طَول حرة مؤمنة كما ذكر الله تعالى. هذا مذهب أكثر أصحابنا[٧].

ومنهم من يقول: إذا قدر على طَول حرّة كتابية منع من نكاح الأَمَة، كما لو قدر على طول حرة مؤمنة[٨].

---

(١) البيت للطرماح في «ديوانه» ص١٠٠، و«الأغاني» ١٢/ ٥٠، و«الحيوان» ٣/ ١١٢، و«الشعر والشعراء» ص٥٨٥، و«ديوان الحماسة» ١/ ٧٦، و«عيون الأخبار» ٣/ ١١٢، و«الوساطة» ص٢٤٧، و«المثل السائر» ٢/ ٣٥٣، و«الكشاف» ١/ ٥٣١، و«البحر» ٣/ ٢٠٤.

(٢) «تفسير ابن عباس» ص١٤٣، وأخرجه الطبري ٥/ ١٧.

(٣) أي من: المحصنات، وهذه قراءة الجمهور.

(٤) قراءة الكسائي.

(٥) في توجيه القراءتين ينظر الطبري ٥/ ١٧-١٨.

(٦) أي: المؤمنة.

(٧) انظر «المجموع شرح المهذب» ١٧/ ٣٤٤، وقد رجح هذا القول ابن العربي من المالكية في تفسيره «أحكام القرآن» ١/ ٣٩٣، وانظر: القرطبي ٥/ ١٣٨.

(٨) هذا ما رجحه الشيرازي، انظر: «المجموع» ١٧/ ٣٤٤، والقرطبي ٥/ ١٣٨.

ويُحتمل هذا التقييد على غالب الحال؛ لأنّ الغالب من نكاح المسلمين مناكحة المسلمات، والخطاب ربما يأتي مقيدًا بغالب الحال، فلا يكون له مفهوم يُخالف المنظوم، كقوله: ﴿فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَن تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَوٰةِ إِنْ خِفْتُمْ﴾ [النساء: ١٠١]، ثم لم يكن الخوف مشروطًا في جواز القصر، ولكنه نزل على الغالب، وكان الغالب من أسفارهم الخوف، ولهذا نظائر(١).

وقوله تعالى: ﴿فَمِن مَّا مَلَكَتْ أَيْمَٰنُكُم﴾. أي: فليتزوج مما ملكت أيمانكم. قال ابن عباس: يريد جارية أخيك في الإسلام(٢).

ولا يجوز للإنسان أن يتزوج جاريةَ نفسِه بالإجماع(٣)، ومعنى قوله: ﴿فَمِن مَّا مَلَكَتْ أَيْمَٰنُكُم﴾ هو أن يتزوج الرجل ما يملك غيره ممّن يكون على مثل حاله من الإسلام. فأباح أن ينكح بعضنا فتاة بعض، كما فسره ابن عباس.

وقوله تعالى: ﴿مِّن فَتَيَٰتِكُمُ ٱلْمُؤْمِنَٰتِ﴾. الفتيات: المملوكات والإماء. جمع فتاة، تقول العرب للأَمَة: فتاة، وللعبد: فتى(٤).

ورُوي عن النبي ﷺ أنه قال: «**لا يقولن أحُدكم: عبدي، ولكن لِيَقُل: فتاي وفتاتي**»(٥).

---

(١) هذا الاحتمال يرجح القول الأول.

(٢) بمعناه في «تفسير ابن عباس» ص١٤٣، وأخرجه الطبري ٥/ ١٩-٢٠، وانظر «الدر المنثور» ٢/ ٢٥٣.

(٣) انظر: «الجامع لأحكام القرآن» ٥/ ١٣٩.

(٤) «معاني الزجاج» ٢/ ٤٠.

(٥) أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة (٢٢٤٩) كتاب الألفاظ من الأدب وغيرها، باب: حكم إطلاق لفظة العبد.

وقال ابن السكيت: يقال: (تفتّت)[(١)] الجارية، إذا راهقت فخُدِرت[(٢)] ومُنِعت من اللعب مع الصبيان. وقد فتيت تفتيةً.

ويقال للجارية الحَدثة: فتاة، وللغلام: فتى[(٣)].

أبو عبيد: الفتاء ممدود مصدر الفِتيّ في السن. وأنشد:

إذا عاش الفتى مائتين عامًا فقد ذهب اللذاذة والفَتَاء[(٤)]

فالفتاة الشابة، والفتاة الأمَة، عجوزًا كانت أو شابة[(٥)]؛ لأنها كالشابة في أنه لا تُوقر توقير الكبير.

وقوله تعالى: ﴿ٱلْمُؤْمِنَٰتِ﴾ أفاد هذا التقييد أنه لا يجوز التزوّج بالأَمَة الكِتابية، سواءٌ كان الزوج حرًا أو عبدًا. وهذا قول مجاهد[(٦)]، وسعيد[(٧)]، والحسن[(٨)]، ومذهب مالك[(٩)]، والشافعي[(١٠)].

---

(١) في النسختين: لفتت، والتصويب من «تهذيب اللغة» ٣/ ٢٧٣٠ («فتح الوهاب» للأنصاري).

(٢) أي: ألزمت الخِدر وسُتِرت في البيت. حاشية ٢ من «تهذيب اللغة» ٣/ ٢٧٣٠ (فتا).

(٣) «تهذيب اللغة» ٣/ ٢٧٣٠ (فتا).

(٤) «غريب الحديث» لأبي عبيد ٢/ ٣٣٣، «تهذيب اللغة» ٣/ ٢٧٣٠ (فتا)، والبيت للربيع بن ضبع الفزاري كما عند سيبويه ١/ ٢٠٨، «اللسان» ٦/ ٣٣٤٧ (فتا)، ونسبه سيبويه مرة أخرى إلى يزيد بن ضبة. انظر: «الكتاب» ٢/ ١٦٢.

(٥) انظر: الطبري ٥/ ١٨.

(٦) «تفسيره» ١/ ١٥٢، والطبري ٥/ ١٨.

(٧) لم أقف عليه.

(٨) أورد الأثر عنه السيوطي في «الدر المنثور» ٢/ ٢٥٤، وعزاه لابن أبي شيبة.

(٩) خرج قوله الطبري ٥/ ١٨، وانظر: «أحكام القرآن» لابن العربي ١/ ١٩٥، «الجامع لأحكام القرآن» ٥/ ١٤٠.

(١٠) «الأم» ٥/ ٦، وانظر: «أحكام القرآن» للهراسي ٢/ ٢٨٩، «الجامع لأحكام القرآن» ٥/ ١٤٠.

ومذهب أهل العراق أنه يجوز التزّوج بالأمَة الكِتابية[١]. والآية حجة عليهم[٢].

وقوله تعالى: ﴿وَٱللَّهُ أَعۡلَمُ بِإِيمَٰنِكُمۚ﴾. قال الزجاج: أي: اعملوا على الظاهر في الإيمان فإنكم متعبدون بما ظهر، (والله يتولى السرائر والحقائق)[٣].

وقوله تعالى: ﴿بَعۡضُكُم مِّنۢ بَعۡضٖۚ﴾. ذكر أهل المعاني الزجاج وابن الأنباري وغيرهما، فيه وجهين:

أحدهما: كلكم بنو آدم وولده، فلا يتداخلنكم شموخ وأنفَة من تزّوج الإماء عند الضرورة، فإنكم تتساوون في أنكم بنو آدم. فعلى هذا قوله: ﴿بَعۡضُكُم مِّنۢ بَعۡضٖۚ﴾ أي: في النسَب[٤].

والثاني: أن المعنى: بعضكم يوالي بعضًا، ويُلابس بعضًا في ظاهر الحكم، من حيث شملكم الإسلام، فاجتمعتم فيه، وصرتم متكافئين متماثلين بجمع الإسلام لكم، واستوائكم في حكمه. قال الراعي:

فقُلت ما أنا مِمَّن لا يواصِلُني ولا ثَوائِي إلا ريثَ أَحْتَمِل[٥]

أي: لا ألابس من لا يواصلني ولا أواليه. والمعنى: دينكم واحد فأنتم متساوون في هذه الجهة، فمتى وقع لأحدكم الضرورة جاز له تزّوج الأمَة[٦].

---

(١) انظر: الطبري ٥/ ١٨، والقرطبي ٥/ ١٤٠.

(٢) انظر: الطبري ٥/ ١٨-١٩.

(٣) «معاني الزجاج» ٢/ ٤٠، وما بين القوسين زيادة على ما فيه.

(٤) انظر: «معاني الزجاج» ٢/ ٤١، «زاد المسير» ٢/ ٧٥.

(٥) «ديوانه» ص١٩٧، «أساس البلاغة» ص١٨٦ (ريث)، وقافيته في الأساس: أرتحل. ومعنى يواصلني: يوافقني.

(٦) انظر: «معاني الزجاج» ٢/ ٤١.

قال الزجاج: ويُقَوِّي هذا الوجه أنه ذكر ههنا المؤمنات من العبيد[١].

وإلى هذا أشار ابن عباس في تفسير هذه الآية، فقال: يريد: المؤمنون بعضهم أكفاء لبعض[٢].

قالوا: وإنما قيل لهم ذلك؛ لأن العرب كانت تطعن في الأنساب، وتفتخر بالأحساب، وتُعَيِّر بالهُجنة، وتُسمي ابن الأَمَة الهَجِين، فأعلَمَ الله أن أمر العبيد وغيرهم مستوي[٣] في باب الإيمان.

وإنما حرم التزّوج بالأمة إذا وُجد إلى الحرة سبيل لمعنيين:

أحدهما: أن ولد الحُرّ من المملوك[٤] مملوك لسيدها، فلا يجوز له إرقاق ولده ما دام مستغنيًا.

والثاني: أنّ الأَمَة مُستَخدمةٌ في الحاجات، مُمتهنة بكثرة عِشرة الرجال وذلك شاق على الزوج[٥].

وقوله تعالى: ﴿وَءَاتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ﴾: أي: مهورهن[٦].

﴿بِٱلْمَعْرُوفِ﴾: من غير مَطْل وضِرَار[٧]. والإجماع على أن المهر إنما يدفع إلى مولاها؛ لأنه ملكه، وإنما أضيف الإيتاء إليهن؛ لأنه ثمن بُضعهن، وإذا آتى المولى فقد آتاها؛ لأنه وإن آتاها كان لمولاها انتزاعه منها.

---

(١) «معاني الزجاج» ٢/ ٤١، دون لفظ: ويقوي هذا الوجه.

(٢) لم أقف عليه.

(٣) هكذا في النسختين، ولعل الصواب: مستوٍ بحذف الياء.

(٤) هكذا في (أ)، ولعل الصواب: المملوكة.

(٥) من قوله: (قالوا:..) من «معاني الزجاج» ٢/ ٤١ بتصرف يسير.

(٦) الطبري ٥/ ١٩، «الكشف والبيان» ٤/ ٤٠ أ.

(٧) «الكشف والبيان» ٤/ ٤٠ أ.

وقوله تعالى: ﴿مُحْصَنَاتٍ﴾ قال ابن عباس وغيره: يريد عفائف[(١)]. وهو الحال من قوله: ﴿فَٱنكِحُوهُنَّ﴾[(٢)].وظاهر هذا يوجب أن نكاح الزواني من الإماء حرام.

واختلف الناس في نكاح الزواني من الحرائر، وسنذكر ذلك عند قوله: ﴿ٱلزَّانِى لَا يَنكِحُ إِلَّا زَانِيَةً﴾ والأكثرون على أنه يجوز نكاح الزانية، وأن قوله: ﴿ٱلزَّانِى لَا يَنكِحُ إِلَّا زَانِيَةً﴾ [النور: ٣] منسوخ بقوله: ﴿وَأَنكِحُواْ ٱلْأَيَـٰمَىٰ مِنكُمْ﴾ [النور: ٣٢][(٣)]. والذي في هذه الآية محمول على الندب والاستحباب.

وقوله تعالى: ﴿غَيْرَ مُسَـٰفِحَـٰتٍ﴾ أي: غير زواني[(٤)].

﴿وَلَا مُتَّخِذَٰتِ أَخْدَانٍ﴾ جمع خِدْن، والخِدنْ والخَدِين الذي يُخادنك يكون معك في كل أمر ظاهر وباطن، وخِدْن الجارية مُخَدَّنها[(٥)].

قال قتادة والضحاك وأهل التفسير: المُسافِحة التي تؤاجر نفسها مُعلِنَةً بالزنا. يزنين بمن لقيهن من غير ميعاد، ويَسفحن[(٦)] مياههن. والتي تتخذ الخِدْن هي التي تزني سرًّا[(٧)].

---

(١) من أثر في «تفسير ابن عباس» ص١٤٣، وأخرجه الطبري ٥/ ٢٠.

(٢) أي: من الهاء والنون هن. انظر: «مشكل إعراب القرآن» ١/ ١٩٥.

(٣) ممن قال بالنسخ سعيد بن المسيب من التابعين. انظر: «الناسخ والمنسوخ» لأبي عبيد ص١٠٠.

(٤) انظر: الطبري ٥/ ١٩، «الكشف والبيان» ٤/ ٤٠ أ.

(٥) «العين» ٤/ ٢٣٢، «تهذيب اللغة» ١/ ٩٩٦ (خدن)، وآخر كلمة جاءت فيهما: مُحدثها، ولعله هو الصواب.

(٦) في (د): (يسفح).

(٧) هذا نحو قول قتادة والضحاك، وقد أخرج الأثرين عنهما الطبري ٥/ ٢٠، وانظر: ابن كثير: ١/ ٥١٨-٩٩.

وكانت العرب في الجاهلية يعيبون الزنا العلانية، ولا يكادون يعيبون اتخاذ الأخدان فجاء الله بالإسلام فهدم ذلك، وقال: ﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ﴾(١) [الأعراف: ٣٣]، وقال: ﴿مُحْصَنَاتٍ غَيْرَ مُسَافِحَاتٍ وَلَا مُتَّخِذَاتِ أَخْدَانٍ﴾.

وقال الشعبي: الزنا على نحوين خبيثين، أحدهما أخبث من الآخر، فأما الذي هو أخبثهما فالسفاح، وهو الفجور بمن أتاها، والثاني: اتخاذ الخدن، وهو الزنا في السر(٢).

قال قتادة: ونهى الله عن نكاح المُسَافِحة وذات الخِدْن(٣).

وقوله تعالى: ﴿فَإِذَا أُحْصِنَّ﴾. قرئ بالوجهين؛ فمن ضم الألف(٤) فمعناه: أُحصنّ بالأزواج، على معنى: تَزوجْن(٥). قاله ابن عباس، وسعيد ابن جبير والحسن ومجاهد وقتادة(٦).

ومن فتح الألف(٧) فمعناه: أَسلَمْن(٨).

---

(١) هذا معنى قول لابن عباس أخرجه الطبري ٥/ ١٩-٢٠، وانظر: «الدر المنثور» ٢/ ٢٥٤.

(٢) أخرجه الطبري بنحوه ٥/ ٢٠، وانظر: ابن كثير ١/ ٥١٨.

(٣) بمعناه عن قتادة، وهو جزء من الأثر المتقدم عنه، وقد أخرجه الطبري ٥/ ٢٠.

(٤) هذه القراءة لابن كثير ونافع وأبي عمرو وابن عامر وحفص عن عاصم، وأبي جعفر ويعقوب. انظر «السبعة» ص٢٣١، «الحجة» ٣/ ١٥١، «المبسوط» ص١٥٦.

(٥) انظر: الطبري ٥/ ٢١، «الحجة» ٣/ ١٤٨، ١٥١.

(٦) أخرج أقوالهم الطبري ٥/ ٢٣-٢٤، وابن كثير ١/ ٥١٩، وقد رجح ابن كثير هذا المعنى.

(٧) هذه القراءة لحمزة والكسائي وخلف. انظر: «السبعة» / ٢٣١، «الحجة» ٣/ ١٥١، «المبسوط» ص١٥٦.

(٨) انظر: الطبري ٥/ ٢١، «الحجة» ٣/ ١٤٨.

كذلك قال عمر، وابن مسعود، والشعبي وإبراهيم والسدي[(١)].

وقوله تعالى: ﴿فَإِنْ أَتَيْنَ بِفَٰحِشَةٍ﴾ يريد: زنا[(٢)].

﴿فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى ٱلْمُحْصَنَٰتِ مِنَ ٱلْعَذَابِ﴾ أي: عليهن نصف الحدّ[(٣)].

والمحصنات ههنا الأبكار اللاتي أحصنهن العفاف[(٤)]، وحَدُّهن مائة، ويتنصف ذلك في حق الأمَة إذا زنَت[(٥)]. وإن حملنا المحصنات على ذوات الزوج لم يَسْهُل؛ لأن حدّهن الرجم، ولا يتنصف الرجم، ولا مدخل له في هذا العبيد[(٦)]. ويقال لم شرط الإحصان في حد الإماء، والإحصان في قوله: ﴿أُحْصِنَّ﴾، و﴿أَحصنَّ﴾ على اختلاف القراءتين فُسر بالتزوج والإسلام وليس واحد منهما شرطًا في وجوب الحد على الأَمَة إذا زنت؛ فإن الكافرة إذا زنت كان حدها خمسين جلدة، وكذلك الخالية عن الزوج؟

والجواب: أن من فسر الإحصان ههنا بالإسلام قال: إنها إذا كانت كافرة لم يكن عليها سبيل، إلا بأن ترضى بحكمنا. وإذا كانت مسلمة أقمنا عليها الحد، ففائدة ذكر الإسلام راجعة إلى أصل إقامة الحد مع بيان قَدرِه.

---

(١) أخرج الآثار عنهم الطبري ٥/ ٢٢-٢٣.

(٢) الطبري ٥/ ٢٤، «الكشف والبيان» ٤/ ٤٠ أ.

(٣) انظر: «مجاز القرآن» ١/ ١٢٣، والطبري ٥/ ٢٤.

(٤) لعل قصد المؤلف: الأبكار الحرائر. انظر: «غريب القرآن» لابن قتيبة ص١٢٤، والطبري ٥/ ٢٤، «معاني الزجاج» ٢/ ٤١، والثعلبي ٤/ ٤٠ أ.

(٥) انظر: الطبري ٥/ ٢٤، والثعلبي ٤/ ٤٠ أ.

(٦) انظر «معاني الزجاج» ٢/ ٤١.

ومن فسر الإحصان بالتزوّج قال: فائدة ذكره ههنا أن الحرة المحصنة بالزوج حدها الرجم، فقيد الله تعالى حكم الأَمَة عند ذكر الحد بالإحصان، إذ لو نص على غير حالة الإحصان بالنكاح لم يبعد أن يَتوهّم مُتوهِّم وجوب الرجم عليها إذا زنت وهي متزوجة، من حيث لم يكن للرجم نصف، كما استوت الحُرّة والأَمَة في قطع السرقة لَمّا لم يكن للقطع نصف(١).

وقوله تعالى: ﴿ذَٰلِكَ لِمَنْ خَشِيَ ٱلْعَنَتَ مِنكُمْ﴾. الإشارة تعود إلى نكاح الأمَة عند عدم الطول(٢).

وذكرنا معنى العنت والإعنات في اللغة عند قوله: ﴿وَلَوْ شَآءَ ٱللَّهُ لَأَعْنَتَكُمْ﴾ [البقرة: ٢٢٠] وقوله: ﴿وَدُّوا۟ مَا عَنِتُّمْ﴾ [آل عمران: ١١٨]. وفسر العنت ههنا: الزنا في قول ابن عباس وسعيد بن جبير وعطية والضحاك وابن زيد(٣). وبيان هذا ما ذكره المُبرَّد: ذلك لمن خاف أن يحمله شدة الشبَق، والغُلمة على الزنا، فيلقى العذاب العظيم في الآخرة، والحد في الدنيا(٤). وإنما سمي الزنا العَنَت من المشقة في الدنيا والآخرة.

---

(١) انظر: «زاد المسير» ٢/ ٥٨.

(٢) انظر: الطبري ٥/ ٢٤، «معاني الزجاج» ٢/ ٤٢، والثعلبي ٤/ ٤٠ ب.

(٣) الأثر عن ابن عباس في «تفسيره» ص١٤٣، وأخرجه عنه وعن الباقين إلا ابن زيد الطبري ٥/ ٢٤-٢٥، وانظر: «زاد المسير» ٢/ ٥٨، وقد ذكر أن هذا قول ابن زيد.

(٤) الظاهر أن هذا الكلام ليس للمبرد، فقد قال الزجاج في «معانيه» ٢/ ٤٢: قال أبو العباس -وهو المبرد-: (العنت) ههنا الهلاك، وقال غيره: معناه: ذلك لمن خشي أن تحمله الشهوة.. إلخ نحو ما ذكره المؤلف هنا. والله أعلم. انظر: «تهذيب اللغة» ٣/ ٢٥٨٥ (عنت).

وقال عطاء: العَنَت المشقة في شدة الغُربة[١]. وهذا اختيار الزجاج، قال: العنت في اللغة المشقة الشديدة، يقال: أَكَمةٌ عنوت، إذا كانت شاقّة المَصعد[٢].

قال الأزهري: وهذا الذي قاله أبو إسحاق صحيح، فإذا شقّ على الرجل الغربة[٣] وغلبته الغُلمة، ولم يجد ما يتزوج به حرة، فله أن ينكح أَمَة؛ لأن غلبة الشهوة واجتماع الماء في صُلب الرجل ربما آذى[٤].

وحكى أبو إسحاق، عن بعضهم: قال: معناه أن يعشق الأَمَة. قال[٥]: وليس في الآية ذكر العشق، ولكن ذا العشق يلقى عنتًا[٦].

وقوله تعالى: ﴿وَأَن تَصۡبِرُواْ خَيۡرٞ لَّكُمۡۗ﴾. أباح الله تعالى نكاح الأَمَة بشرطين: **أحدهما**: في أول الآية، وهو عدم الطَّول.

والثاني: في آخرها، وهو خوف العنت. ثم قال مع ذلك: ﴿وَأَن تَصۡبِرُواْ﴾ يريد: عن تزوج الإماء. قاله ابن عباس، وسعيد بن جبير، ومجاهد، وقتادة[٧].

---

(١) هكذا هذه الكلمة في (أ)، (د) بالغين المعجمة والراء، وقد تكون: العُزبة، بالعين المهملة والزاي. انظر «تهذيب اللغة» ٣/ ٢٥٨٥ (عنت).

(٢) «معاني الزجاج» ٢/ ٤٢، إلا أنه ليس فيه كلمة (المصعد)، وقد أثبتها الأزهري في «التهذيب» ٣/ ٢٥٨٥ (عنت)، فقد يكون الواحدي أخذ عن الأزهري، ويؤيده ما بعده.

(٣) هكذا هذه الكلمة في (أ)، (د) بالغين المعجمة والراء، وقد تكون: العُزبة، بالعين المهملة والزاي. انظر: «تهذيب اللغة» ٣/ ٢٥٨٥ (عنت).

(٤) في (د) أدى. لعل في الكلام سقطًا أو حذفًا، فالظاهر أنه لم يتم الكلام، وفي «تهذيب اللغة» ٣/ ٢٥٨٥ (عنت) -والكلام للأزهري- ربما أدى إلى العلة الصعبة.

(٥) أي: أبو إسحاق الزجاج.

(٦) «معاني الزجاج» ٢/ ٤٢.

(٧) أخرج الآثار عنهم الطبري ٥/ ٢٥-٢٦، وانظر: «زاد المسير» ٢/ ٥٩، «الدر المنثور» ٢/ ٢٥٦.

﴿خَيْرٌ لَكُمْ﴾ ألا يصير الولد عبدًا[١].

٢٦- قوله تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ﴾ الآية. اختلفت النحوية[٢] في وجه اللام في قوله: ﴿لِيُبَيِّنَ لَكُمْ﴾.

فقال الفراء: العرب تجعل اللام التي بمعنى (كي) في موضع (أن) في: أردت وأمرت، فتقول: أردت أن تذهب، وأردت لتذهب، وأمرتك أن تقوم، وأمرتك لتقوم. قال الله: ﴿وَأُمِرْنَا لِنُسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الأنعام: ٧١]، وقال في موضع آخر: ﴿قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ﴾ [الأنعام: ١٤]، وقال: ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا﴾ [الصف: ٨]، و﴿أَن يُطْفِئُوا﴾ [التوبة: ٣٢].

وإنما صلحت اللام في موضع أن في: أمرت وأردت؛ لأنهما يطلبان المستقبل، ولا يصلحان مع الماضي، ألا ترى أنك تقول: أمرتك أن تقوم، ولا يصلح: أمرتك أن قمت. (وكذلك: أردت أن تقوم، ولا يصلح: أردت أن قمت)[٣]. فلما رأوا (أن) في غير هذين تكون للماضي وللمستقبل استوثقوا لمعنى الاستقبال بكَي وباللام التي على[٤] معنى كي، (وربما جمعوا بين اللام وكي)[٥] وربما جمعوا بين ثلاثتهن، وأنشد[٦]:

---

(١) انظر: «معاني الزجاج» ٢/ ٤٢.

(٢) هكذا في (أ)، (د). ومراده النُّحاة.

(٣) ما بين القوسين ليس في «معاني القرآن» المطبوع لديّ، فقد يكون ساقطًا منه، وهذا يدل على أهمية «البسيط» في تكميل لبعض الناقص من المصادر المتقدمة.

(٤) في «معاني الفراء» ١/ ٢٦٢ بدل على: في.

(٥) ما بين القوسين ليس في «معاني الفراء» المطبوع لديّ.

(٦) عند الفراء: وأنشدني أبو ثروان.

أردت لِكَيما لَا ترى لي عَثرة
ومن ذا[1] الذي يُعطى الكَمال فيكمُلُ[2]

فجمع بين اللام و(بين)[3] كي .

وقال الله تعالى: ﴿لِّكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ﴾ [الحديد: ٢٣].

وقال الآخر[4] في الجمع بينهن:

أردتَ لِكَيمَا أنْ تَطِير بِقِربتي
فتتركُها شنًّا ببَيْداءَ بَلْقَعِ[5]

وإنما جمعوا بينهما[6] لاتفاقهما في المعنى، واختلاف لفظهما[7].

وأنكر الزجاج أن تقع اللام في معنى (أن)، واستشهد على ذلك بقول الشاعر:

---

(١) في (أ)، (د): (ذى).

(٢) ينظر: «همع الهوامع» ٢/ ٣٧١، و«خزانة الأدب» ٨/ ٤٨٦، و«اللسان» (أثل)، و«الأمالي» ٢/ ٤٦.

(٣) ليس في (د).

(٤) في (أ)، (د) الآ، فقد يكون سقط آخر الكلمة سهوًا من الناسخ.

(٥) البيت غير منسوب في الطبري ٥/ ٢٧، «الإنصاف» للأنباري ص٤٦٦. وجاء في حاشيته:.. وشنًا: أي يابسة متخرقة، والبيداء: الصحراء التي يبيد سالكها. أي يهلك، والبلقع الخالية. والشاهد منه أن الشاعر أظهر أن بعد: كي .

(٦) في «معاني الفراء» (بينهن) بالجمع، وكذلك بقية الضمائر.

(٧) «معاني الفراء» ١/ ٢٦١، ٢٦٢، وانظر: «تفسير الطبري» ٥/ ٢٦-٢٨، «معاني الزجاج» ٢/ ٣٢، ٤٣، ، «إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٤٠٩، «الكشف والبيان» ٤/ ٤٠ ب.

أردت لِكَيما يعلمُ الناس أنها سراويل سعدٍ[١] والوُفود شهوُد[٢]

فلو كانت بمعنى أن لم تدخل على كي، كما لا يدخل عليها أن.

(ومذهب سيبويه وأصحابه أن اللام دخلت في هذا وأشباهه على تقدير المصدر، أي: الإرادة للبيان)[٣]، كما قال: ﴿إِن كُنتُمْ لِلرُّءْيَا تَعْبُرُونَ﴾ [يوسف: ٤٣] أي: إن كانت عبارتكم للرؤيا، وكذلك قوله: ﴿لِّلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ﴾ [الأعراف: ١٥٤] أي: الذين هم رهبتهم لربهم[٤].

وأنشدوا لكُثَيِّر:

أُريد لأنّسى ذِكرَها فكأنما تَخَيَّل لي ليلى بكل سبيلِ[٥]

أي: إرادتي لهذا.

فأما التفسير، فقال ابن عباس: يريد الله ليبين لكم ما يبعدكم منه ويقربكم إلى طاعته[٦].

---

(١) في «معاني الزجاج» ٢/ ٤٣: قيس بدل: سعد، وانظر: «إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٤٠٩. وهو الصواب كما سيأتي في الكلام على البيت.

(٢) البيت لقيس بن سعد بن عُبادة في قصةٍ أوردها المُبَرِّد في «الكامل» ٢/ ١٥٢. خلاصتها: أن ملك الروم بعث رجلًا طويلًا إلى معاوية ﷺ يتحداه أن يجد أطول منه، وكان قيس بن سعد آيةً في الطول، فبعث إليه معاوية، فلما حضر وعلم الخبر خلع سراويله وأمر الرومي بلبسها فبلغت ثندوته، فخجل الرومي وضحك القوم، لكن قيسًا ليم على ذلك، فقال أبياتًا هذا مطلعها.

(٣) ما بين القوسين ليس في «معاني الزجاج».

(٤) انتهى من «معاني الزجاج» ٢/ ٤٣ بتصرف.

(٥) «ديوانه» ص١٠٨، «المحتسب» ٢/ ٣٢، والبيت غير منسوب في «الكشف والبيان» ٤/ ٤١ أ.

(٦) لم أقف عليه، وقد ذكر الثعلبي معناه عن عطاء. انظر: «الكشف والبيان» ٤/ ٤١ أ، «معالم التنزيل» ٢/ ١٩٨.

وقال الكلبي: يريد الله ليبين لكم أن الصبر عن نكاح الإماء خير لكم[١].

وقال غيره: يريد الله أن يبين لكم شرائع دينكم ومصالح أمركم[٢].

وقوله تعالى: ﴿وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ﴾. قال ابن عباس: يريد دين إبراهيم وإسماعيل، دين الحنيفية[٣].

وقال الزجاج: أي: يدلكم على طاعته، كما دل الأنبياء والذين اتبعوهم من قبلكم[٤].

وقال مقاتل[٥]: ويهديكم سنن الذين من قبلكم من تحريم الأمهات والبنات وكذلك كانت سنّة الذين من قبلكم[٦].

وقال الكلبي: يقول: هكذا حرمت على مَن كان قبلكم من أهل التوراة، والإنجيل، و(الزبور)[٧]، وسائر الكتب[٨]. فالبيان على قول هذين خاص في المحرمات وإن عم اللفظ؛ لأن الشرائع مختلفة.

---

(١) من «الكشف والبيان» ٤/ ٤١ أ، وانظر: «بحر العلوم» ١/ ٣٤٨، «معالم التنزيل» ٢/ ١٩٨، «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص٨٢.

(٢) قال ذلك الثعلبي في «الكشف والبيان» ٤/ ٤١ أ، لكن فيه: أموركم بدل: أمركم.

(٣) لم أقف عليه.

(٤) «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٤٣.

(٥) هو مقاتل بن حيان كما في «الدر المنثور» ٢/ ٢٥٦.

(٦) ذكره بمعناه السمرقندي في «بحر العلوم» ١/ ٣٤٨، وأورده السيوطي بلفظه في «الدر المنثور» ٢/ ٢٥٦، وعزاه لابن أبي حاتم في تفسيره، وانظر: «الكشف والبيان» ٤/ ٤١ أ.

(٧) في (أ) كأنها: (الربيون).

(٨) انظر: «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص٨٢.

وقوله تعالى: ﴿وَيَتُوبَ عَلَيۡكُمۡۗ﴾. قال ابن عباس: حتى لا تعرفوا غيره ولا تدعوا معه إلهًا آخر[(١)].

وبيان هذا المعنى ما قاله محمد بن جرير: يعني: يرجع بكم من معصيته التي كنتم عليها[(٢)] قبل هذا إلى طاعته التي أمركم بها. وإذا فعل بهم ذلك لم يعرفوا غيره إلهًا[(٣)].

﴿وَٱللَّهُ عَلِيمٌ﴾ بما يُصلحكم في تدبيره فيكم[(٤)].

٢٧- قوله تعالى: ﴿وَٱللَّهُ يُرِيدُ أَن يَتُوبَ عَلَيۡكُمۡ﴾. قال ابن عباس: يريد أن يُخرجكم من كل ما يكره إلى ما يُحِب ويرضى[(٥)].

وقال ابن كيسان: والله يأمركم بما فيه المغفرة لذنوبكم. وقال الزجاج: أي: يدلكم على ما يكون سببًا لتوبتكم التي يغفر لكم بها ما سلف من ذنوبكم[(٦)].

وقوله تعالى: ﴿وَيُرِيدُ ٱلَّذِينَ يَتَّبِعُونَ ٱلشَّهَوَٰتِ﴾. قال ابن عباس: يريد الزنا وما لم يحلّ لكم[(٧)]. وكذلك قال مجاهد: هم الزناة، يريدون أن يزني أهل الإسلام، وهو قوله: ﴿أَن تَمِيلُواْ مَيۡلًا عَظِيمًا﴾[(٨)].

---

(١) لم أقف عليه. وانظر: «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص٨٢.
(٢) في (أ): (عليه).
(٣) انتهى من «تفسير الطبري» ٥/ ٢٧ بمعناه.
(٤) انظر: الطبري ٥/ ٢٧، «الكشف والبيان» ٤/ ٤١ ب.
(٥) لم أقف عليه، وقد أورد المؤلف هذا التفسير دون نسبة لابن عباس في كتابه «الوسيط» ٢/ ٥٠٨.
(٦) «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٤٣.
(٧) أخرجه ابن المنذر، انظر: «الدر المنثور» ٢/ ٢٥٧.
(٨) الأثر في «تفسير مجاهد» ١/ ١٥٣ مختصرًا، وأخرجه الطبري بنحوه من طرق. «جامع البيان» ٥/ ٢٨، وانظر: «زاد المسير» ٢/ ٦٠، «الدر المنثور» ٢/ ٢٥٧.

وقال السدي: هم اليهود؛ تقول: نكاح الأخت من الأب حلال[١]. وهو قول مقاتل[٢].

وقال ابن زيد: هم جميع أهل الباطل في دينهم[٣]. وهذا هو الأظهر من هذه الأقاويل؛ لأنه على معنى العموم الموافق لظاهر اللفظ[٤].

وفي هذا دلالة على أن من اتبع شهوته فيما يحل لا يوصف باتباع الشهوة، ولا يُطلق عليه هذا الوصف؛ لأن الله تعالى أطلق على المُبطِلين ممن يتبعون شهواتهم (فيما)[٥] لا يحل.

والشهوات جمع شهوة، والشهوة في الأصل مصدر شهَيت الشيء أشهى شهوةً فهو شهيّ. ورجل شهوات[٦]، ورجال شَهاوى[٧].

وقوله تعالى: ﴿أَن تَمِيلُواْ مَيْلًا عَظِيمًا﴾ [النساء ٢٧]. أي: عن الحق وقصد السبيل بالمعصية مخصوصة[٨]، بشّرهم الله بأن إرادته فيهم التوبة. وليس فيها دليل على أنه لا يريد كفر الكافر[٩].

---

(١) أخرجه الطبري ٥/ ٢٩ بلفظ: هم اليهود والنصارى. وكذلك ابن أبي حاتم، انظر: «الدر المنثور» ٢/ ٢٥٧.

(٢) مقاتل بن سليمان في «تفسيره» ١/ ٣٦٨، وانظر «زاد المسير» ٢/ ٦٠.

(٣) أخرجه الطبري ٥/ ٢٩، وانظر: «زاد المسير» ٢/ ٦٠.

(٤) هذا هو اختيار ابن جرير. انظر: «تفسيره» ٥/ ٢٩.

(٥) في (أ): (فيها) بالهاء.

(٦) هكذا في (أ)، (د): بالتاء، ولعل الصواب بالنون (شهوان)، انظر: «تهذيب اللغة» ٦/ ٣٥٥، «اللسان» ٤/ ٢٣٥٤ (شها).

(٧) في (د): (شهاون)، والصواب ما أثبته. انظر المصادر السابقة.

(٨) يبدو أن في الكلام سقطًا. والله أعلم.

(٩) الله سبحانه يريد كفر الكافر قدرًا ولا يريده شرعًا. انظر «مجموع الفتاوى» ٨/ ١٥٩.

٢٨- قوله تعالى: ﴿يُرِيدُ ٱللَّهُ أَن يُخَفِّفَ عَنكُمْۚ﴾. خص بعضهم التخفيف في هذه الآية،فقال: المراد به نكاح الأمَة عند الضرورة. وهو قول مجاهد[(١)] ومقاتل[(٢)].

والباقون قالوا: هذا عام في كل أحكام الشرع، وفي جميع ما يَسّره لنا وسهّله علينا إحسانًا منه إلينا، ولم يُثَقِّل التكليف علينا كما ثَقّل على بني إسرائيل بفضله ولُطفه. وعلى العموم دل كلام ابن عباس في تفسيره هذا التخفيف فقال: يريد شدة المئونة يخففها عنكم[(٣)].

وقوله تعالى: ﴿وَخُلِقَ ٱلْإِنسَٰنُ ضَعِيفًا﴾ [النساء: ٢٨]. قال ابن عباس: يَضعُف عن الصبر عن الجِماع[(٤)]. وبهذا قال أكثرهم.

قال الكلبي وطاوس: لا يصبر عن النساء[(٥)]. وقال ابن كيسان والزجاج: أي: يستميله هواه وشهوته فهو ضعيف في ذلك[(٦)].

وقال الحسن: هو أنه خلق من ماء مهين[(٧)].

---

(١) «تفسيره» ١/ ١٥٣، وأخرج الأثر عنه الطبري ٥/ ٣٠، وعبد بن حميد، وابن المنذر وابن أبي حاتم، انظر «الدر المنثور» ٢/ ٢٥٧.

(٢) انظر: «تفسير مقاتل بن سليمان» ١/ ٣٦٨.

(٣) لم أقف عليه، وانظر «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص٨٣.

(٤) انظر: «تنوير المقباس» بهامش المصحف ٨٣.

(٥) ذكر قول الكلبي الثعلبي في «الكشف والبيان» ٤/ ٤١ ب. وأخرج الأثر عن طاوس عبد الرزاق في «تفسيره» ١/ ١٥٤، والطبري ٥/ ٣٠، وابن المنذر وابن أبي حاتم، انظر: «الدر المنثور» ٢/ ٢٥٧.

(٦) انظر «معاني الزجاج» ٢/ ٤٤، «الكشف والبيان» ٤/ ٤١ ب، ٤٢ أ، «زاد المسير» ٢/ ٦٠.

(٧) من «الكشف والبيان» ٤/ ٤١ ب، وأورده ابن الجوزي في «زاد المسير» ٢/ ٦٠، وانظر: «تفسير الحسن» ١/ ٢٧١.

٢٩- قوله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَأۡكُلُوٓاْ أَمۡوَٰلَكُم بَيۡنَكُم بِٱلۡبَٰطِلِ﴾. قال أهل المعاني: خص الله تعالى الأكل بالنهي عنه تنبيهًا على غيره؛ لأنه أيضًا لا يجوز جمع المال من الباطل، ولا هِبتُه، ولا التصرف فيه. ولكن المعظم والمقصود من المال الأكل والإنفاق، فنص عليه تنبيهًا على غيره، كما قال: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يَأۡكُلُونَ أَمۡوَٰلَ ٱلۡيَتَٰمَىٰ﴾ الآية [النساء: ١٠]، وكما يحرم أكل مال اليتيم بالظلم يحرم إنفاقه في غير الأكل.

وقوله تعالى: ﴿بِٱلۡبَٰطِلِ﴾ قال ابن عباس: يريد بما لم يحله لكم[(١)].

وقال الكلبي: يقول: لا تأكلوها إلا بحقها[(٢)].

قال أصحاب المعاني: الباطل اسم جامع لكل ما لا يَحلّ في الشرع كالربا والغصب والسرقة والخيانة وكل محرم محظور.

نهى بهذه الآية عن جميع المكاسب الباطلة بالشرع.

قال الزجاج: حرم الله ﷻ المال، إلا أن يُؤخذ[(٣)] على السبيل[(٤)] الذي ذكر من الفرائض في المواريث والمهور والتسري[(٥)] والبيع والصدقات التي ذُكِرت وجوهها[(٦)].

ثم قال: ﴿إِلَّآ أَن تَكُونَ تِجَٰرَةً عَن تَرَاضٖ مِّنكُمۡۚ﴾ وأجمعوا على أن هذا

---

(١) لم أقف عليه، وقد ذكر المؤلف نحوه في «الوسيط» ٢/ ٥١٠ دون نسبة لأحد.

(٢) لم أقف عليه.

(٣) في «معاني الزجاج» (يوجد) ولعل المثبت هنا أصوب.

(٤) في «معاني الزجاج» (السبل) بالجمع.

(٥) في (أ)، (د) والشرى، انظر: «معاني الزجاج» ٢/ ٤٤.

(٦) انتهى من «معاني الزجاج» ٢/ ٤٤.

استثناء منقطع؛ لأن التجارة عن تراض ليست من أكل المال بالباطل[١].

واختلف القراء في التجارة فرفعها بعضهم[٢]، على معنى إلا أن يقع تجارة[٣].

ومن نصب[٤] فعلى تقدير: إلا أن تكون التجارةُ تجارة[٥]، كما قال:

أعينَيّ هَلّا تبكيان عِفاقًا[٦] إذا كان طَعنًا بينهم وعناقًا[٧]

أو يكون على حذف المضاف بتقدير: إلا أن تكون الأموال أموال تجارة، ثم تحذف المضاف وتُقيم المضاف إليه مقامه[٨].

والاختيار الرفع لمعنيين: **أحدهما**: أن الرفع أدل على انقطاع الاستثناء، وأن الأول محرّم على الاطلاق، **والثاني**: أن من نصب أضمر التجارة، فقال: معناه: إلا أن تكون التجارة تجارة. والإضمار قبل الذكر ليس بقوي، وإن كان جائزًا[٩]، ومعنى قوله: ﴿عَن تَرَاضٍ مِّنكُمْۚ﴾ هو أن يكون عليه، فذلك باطل لم يدخل فيما أباحه الله من البيع[١٠].

---

(١) انظر: «إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٥١٠، «الحجة» ٣/ ١٥٢، «الكشف والبيان» ٤/ ٤١ أ.

(٢) هذه القراءة لأبي جعفر ونافع وابن كثير وأبي عمرو ابن عامر ويعقوب، انظر: «الحجة» ٣/ ١٥٢، «المبسوط» ص١٥٦.

(٣) انظر: «الطبري» ٥/ ٣١.

(٤) قراءة عاصم وحمزة والكسائي وخلف، انظر «الحجة» ٣/ ١٥٢، «المبسوط» ص١٥٦.

(٥) «الحجة» ٣/ ١٥٢، والطبري ٥/ ٣١.

(٦) في (د): (عباقا).

(٧) انظر: «جامع البيان» ٣/ ١٣٢.

(٨) «الحجة» ٣/ ١٥٢.

(٩) هكذا في (أ).

(١٠) انظر: «إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٥١٠. وابن جرير الطبري اختار خلاف رأي المؤلف ومال إلى قراءة النصب، هذا وإن كان كل من القراءتين صوابًا جائزًا القراءة بهما. انظر: الطبري ٥/ ٣١-٣٢.

وقال عطاء في قوله: ﴿إِلَّآ أَن تَكُونَ تِجَـٰرَةً عَن تَرَاضٍ مِّنكُمْ﴾ يعني: ليس فيها شيء من الربا[(١)].

وذلك أن البيع إذا قُصد به الربا قلّ ما يقع التراضي به، وإذا لم يوجد التراضي لم يحلّ.

وذهب كثير من أهل التأويل إلى أن التراضي في التجارة أن يكون خيار المتبايعين باقيًا إلى أن يتفرقا عن المجلس[(٢)].

وهذا قول شريح[(٣)]

وابن سيرين والشعبي[(٤)]، ومذهب الشافعي[(٥)]، ويدل على هذا ما روي أن النبي ﷺ قال: «**ألا لا يتفرقَنّ بيعان إلا عن رضى**»[(٦)].

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوٓا۟ أَنفُسَكُمْ﴾. أي: لا يقتل بعضكم بعضًا.

---

(١) لم أقف عليه.

(٢) انظر الطبري ٥/ ٣٢، «الكشف والبيان» ٤/ ٤٢ ب.

(٣) هو أبو أمية شُرَيح بن الحارث بن قيس الكوفي القاضي الشهير، يقال إنه حكم سبعين سنة وهو ثقة، وقيل إن له صحبة، وكان قائفًا شاعرًا، مات سنة ٧٨هـ وقيل بعدها. انظر «مشاهير علماء الأمصار» ص٩٩، «سير أعلام النبلاء» ٤/ ١٠٠، «التقريب» ص٢٦٥ رقم (٢٧٧٤).

(٤) أخرج قول شريح والشعبي الطبري ٥/ ٣٢-٣٣، أما ابن سيرين فهو الراوي عن شريح كما في الطبري.

(٥) انظر: «الأم» ٣/ ٤، «سنن الترمذي» ٣/ ٥٣٩.

(٦) أخرجه الطبري من حديث أبي قلابة ٥/ ٣٤ وهو مرسل؛ لأن أبا قلابة تابعي كما نبه على ذلك أحمد شاكر -رحمه الله- وعزاه أيضًا للبيهقي في «السنن الكبرى» وقد أخرج أبو داود (٣٤٥٨) كتاب البيوع، باب: في خيار المتبايعين حديث أبي هريرة ولفظه: لا يفترقن اثنان إلا عن تراض ٣/ ٧٣٧، وأخرج الترمذي (١٢٤٨) كتاب البيوع، باب: ٢٧، وقال: حيث غريب، والطبري ٥/ ٣٤ .

وهذا قول عطاء(١)، والحسن(٢)، والكلبي(٣)، والزجاج(٤)، والأكثرين(٥).

وإنما قال: (أنفسكم) لأنهم أهل دين واحد، فهم كالنفس الواحدة، فجرى على قول العرب: قتلنا وربِّ الكعبة. إذا قتل بعضهم؛ لأن قتل بعضهم كالقتل لهم(٦).

وذهب قوم إلى أن هذا نهي للإنسان عن قتل نفسه، فقال أبو عبيدة: ﴿وَلَا تَقْتُلُوٓاْ أَنفُسَكُمْۚ﴾ لا تهلكوها(٧).

ويؤيد هذا حديث عمرو بن العاص(٨)، وهو أنه احتلم في بعض أسفاره، وخاف الهلاك على نفسه من الاغتسال، فتيمم وصلى بأصحابه، فلما رجع ذكر ذلك للنبي ﷺ فقال: أشفقت إن اغتسلت أن أهلك، وذكرت قول الله ﷻ: ﴿وَلَا تَقْتُلُوٓاْ أَنفُسَكُمْۚ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾ فتيممت وصليت، فضحك رسول الله ﷺ، ولم يقل شيئًا(٩).

---

(١) هو عطاء بن أبي رباح وقد أخرج الأثر عنه الطبري ٥/ ٣٥.

(٢) من «الكشف والبيان» ٤/ ٤٢ ب، وانظر «زاد المسير» ٢/ ٦١، «تفسير الحسن» ١/ ٢٧٢.

(٣) انظر: «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص٨٣.

(٤) في «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٤٤.

(٥) انظر: «غريب القرآن» لابن قتيبة ص١١٩، والطبري ٥/ ٣٥، و«بحر العلوم» ١/ ٢٤٩، والثعلبي ٤/ ٤٢ ب، و«زاد المسير» ٢/ ٦١.

(٦) انظر: «الطبري» ٥/ ٣٥، «بحر العلوم» ١/ ٣٤٩.

(٧) «مجاز القرآن» ١/ ١٢٤، وانظر: «زاد المسير» ٢/ ٦١.

(٨) هو أبو عبد الله عمرو بن العاص بن وائل السهمي القرشي، تقدمت ترجمته.

(٩) أخرجه الإمام أحمد ٤/ ٢٠٣، والبخاري تعليقًا بصيغة التمريض ١/ ٤٥٤ كتاب التيمم، باب: ٧ إذا خاف الجنب على نفسه المرض أو الموت.....، وأبو داود =

والقول الأول أظهر، وهذا الثاني يدخل تحت دلالة الأول؛ لأنه إذا حرم عليه قتل غيره من أهل دينه؛ لأنه بمنزلة نفسه، فقد حرم عليه قتل نفسه.

٣٠- وقوله تعالى: ﴿وَمَن يَفْعَلْ ذَٰلِكَ عُدْوَٰنًا وَظُلْمًا﴾ الآية. كان ابن عباس يقول: الإشارة تعود إلى كل ما نُهي عنه من أول سورة النساء إلى هذا الموضع[(١)]. فعلى هذا الوعيد راجع إلى جميع المحرمات السابقة في هذه السورة.

وقال ابن جريج: قلت لعطاء: أفي كل ذلك؟ قال: لا، ولكن في قتل النفس[(٢)]. فالوعيد على قول عطاء خاص في قتل النفس المُحرمة، ووجهه أنه يرده إلى أقرب مذكور إليه[(٣)].

وقال قوم: الوعيد راجع إلى أكل المال بالباطل وقتل النفس المحرمة، فالوعيد بكل واحدة من الخصلتين. وهذا اختيار الزجاج، قال: وعد الله ﷻ على أكل المال ظلمًا، وعلى القتل عدوانًا النار. قال: ومعنى العدوان أن يعدوا ما أُمِر به[(٤)].

والأظهر هذا القول؛ لاتصال الوعيد بذكر النهي عن الأمرين.

وقوله تعالى: ﴿وَكَانَ ذَٰلِكَ عَلَى ٱللَّهِ يَسِيرًا﴾ يقال: يسر الشيء فهو

= (٤٣٤) كتاب الطهارة، باب: إذا خاف الجنب البرد، أيتيمم؟ والثعلبي في «الكشف والبيان» ٤/ ٤٢/ب، والمؤلف في «الوسيط» ٢/ ٥١٣.

(١) انظر: «زاد المسير» ٢/ ٦٢، «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص٨٣.

(٢) أخرجه بمعناه الطبري ٥/ ٣٦، وابن المنذر كما في «الدر المنثور» ٢/ ٢٦٠.

(٣) انظر: «إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٤١٠.

(٤) «معاني الزجاج» ٢/ ٤٤. لكن آخر كلام الزجاج: وعلى القتال النار.

يسير، وهو ضد عسير[١]. ومعناه أنه قادر على المتوعد لا يتهيأ له الامتناع منه ولا الهرب عنه فيتعذر الإيقاع به[٢].

٣١- قوله تعالى: ﴿إِن تَجْتَنِبُوا۟ كَبَآئِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ﴾ الآية. الاجتناب والتجنّب والمجانبة المُباعدة عن الشيء وتركه جانبًا[٣]، قال:

وقالت تَجَنَّبنا ولا تَقْرَبنَّنا فكَيف وأنتم حاجَتِي أَتَجَنَّبُ[٤]

وسنذكر هذا ملخصًا عند قوله: ﴿وَٱلْجَارِ ٱلْجُنُبِ﴾ [النساء: ٣٦] إن شاء الله.

واختلفوا في الكبائر ما هي؟ فروى عبد الله بن عمرو[٥] أن رسول الله ﷺ قال: «**الكبائر: الإشراك بالله، واليمين الغموس، وعقوق الوالدين، وقتال النفس**»[٦].

وروى أبو هريرة عنه ﷺ أنه قال: «**الكبائر أولهن الإشراك بالله، وقتل النفس بغير حقها، وأكل الربا، وأكل مال اليتيم بِدارًا أن يكبَروا، وفرارٌ يوم الزحف، ورمي المحصنة، والانقلاب إلى الأعراب بعد الهجرة**»[٧].

---

(١) انظر: «معاني الزجاج» ٢/ ٤٥.

(٢) انظر: «الطبري» ٥/ ٣٦. (٣) انظر: «اللسان» ٢/ ٦٩٢ (جنب).

(٤) البيت ليزيد بن مفرغ الحميري في «ديوانه» ص٤٤، وبلا نسبة في «الأغاني» ١٨/ ٢٧٨، و«الحماسة» ٢/ ١٠٣، ومنسوبًا في «وفيات الأعيان» ٦/ ٣٥٢.

(٥) هو أبو محمد أو أبو عبد الرحمن عبد الله بن عمرو بن العاص بن وائل السهمي القرشي صحابي فاضل، أسلم قبل أبيه وكان عالمًا بالقرآن والكتب المتقدمة ومن كتاب رسول الله ﷺ ويعد من العبادلة الفقهاء، توفي -رحمه الله- سنة ٦٥هـ. انظر: «أسد الغابة» ٢/ ٣٤٨، «سير أعلام النبلاء» ٣/ ٨٠، «الإصابة» ٢/ ٣٥١.

(٦) أخرجه البخاري (٦٦٧٥) كتاب الإيمان والنذور، باب: اليمين الغموس.

(٧) أخرجه بمعناه البخاري (٢٧٦٦) كتاب الوصايا، باب: ٢٣ قول الله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَٰلَ ٱلْيَتَٰمَىٰ ظُلْمًا﴾ ٣/ ١٩٥، ومسلم (٨٩) كتاب الإيمان، باب: =

وقال ابن عباس في رواية سعيد بن جبير: كل شيء عُصِي اللهُ فيه فهو كبيرة، فمن عمل منها شيئًا فليستغفر الله، فإن الله لا يُخلِّد في النار من هذه الأمة إلا راجعًا عن الإسلام، أو جاحد فريضة، أو مكذبًا بقدر(١).

وقال في رواية علي بن أبي طلحة: هي كل ذنب ختمه الله ﷻ بنار، أو غضب، أو لعنة، أو عذاب(٢).

وهذا قول الحسين(٣) وسعيد بن جبير والضحاك. قالوا: كل ما جاء في القرآن مقرونًا بذكر الوعيد فهو كبير، نحو قتل النفس المحرمة، وقذف المحصنة، والربا، والزنا، وأكل مال اليتيم، والفرار من الزحف(٤).

وروى السدي، عن أبي مالك، قال: ذكروا الكبائر عند عبد الله بن مسعود، فقال عبد الله بن مسعود: افتتحوا سورة النساء، فكل شيء نهى الله عنه حتى ثلاث وثلاثين آية(٥) فهو كبيرة.

= بيان الكبائر ١/ ٩٢ (ح١٤٥). وأخرجه بهذا اللفظ الثعلبي -شيخ المؤلف- في «الكشف والبيان» ٤/ ٤٤، ٤٥.

(١) أخرجه من أوله إلى قوله: فهو كبيرة الطبري ٥/ ٤١. وقد ضعف هذا القول ابن الجوزي في «زاد المسير» ٢/ ٦٦.

(٢) «تفسير ابن عباس» ص١٤٤، وأخرجه ابن جرير ٥/ ٤١.

(٣) هكذا والظاهر أن الصواب: الحسن. انظر: «زاد المسير» ٢/ ٦٦، وابن كثير ١/ ٥٣١.

(٤) أخرجه عن سعيد بن جبير والضحاك بمعناه دون التمثيل بقتل النفس وما بعده من الطبري ٥/ ٤٢، وانظر «زاد المسير» ٢/ ٦٢.

(٥) في (أ): (أنه)، ولعله تصحيف، فهو مخالف للآثار الواردة.

ثم قال: مصداق ذلك: ﴿إِن تَجْتَنِبُواْ كَبَآئِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ﴾ الآية[١]. وإلى هذا القول ذهب مقاتل[٢].

والصحيح أنه ليس لها حدّ يعرفه العباد وتتميّز به من الصغائر تميُّزَ إشارة، ولو عُرف ذلك لكانت الصغائر مباحة، ولكن الله تعالى يعلم ذلك وأخفاه عن العباد، ليجتهد كل أحد في اجتناب ما نهى عنه رجاء أن يكون مجتنب الكبائر. ونظير هذا في الشريعة إخفاء الصلاة الوسطى في الصلوات، وليلة القدر في ليالي رمضان، وساعة الإجابة في ساعات الجمعة.

يؤكد هذا ما رُوي عن ابن جبير أنه قال: سأل رجل ابن عباس عن الكبائر أسبع هي؟ قال: هي إلى السّبعمائة أقرب، إلا أنه لا كبيرة مع الاستغفار ولا صغيرة مع الإصرار[٣].

وقال السدي: الكبائر ما رآه الناس بينهم فاحشة قبيحة. وذهب في هذا إلى معنى اللفظ، وذلك أن حقيقة الكبائر ما كَبُر وعظُم من الذنوب. قاله الزجاج[٤].

وقوله تعالى: ﴿نُكَفِّرْ عَنكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾. السيئات المكفّرة باجتناب الكبائر هي ما دون الكبائر، والمعاصي مما يجتمع في عمله أهل الصلاح وأهل الفسق، مثل النظرة والكذبة واللمسة والقُبلة، وأشباه ذلك. وهذه تقع

---

(١) أخرجه من طريق السدي الثعلبي في «الكشف والبيان» ٤/ ٤٥ أ، ب، وأخرجه من طرق أخرى بنحوه الطبري ٥/ ٣٧، وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد بلفظ قريب من هذا اللفظ. انظر «الدر المنثور» ٢/ ٢٦٠.

(٢) انظر: «تفسير مقاتل» بن سليمان ١/ ٣٦٩، «بحر العلوم» ١/ ٣٤٩ .

(٣) أخرجه الطبري ٥/ ٤١، وابن المنذر وابن أبي حاتم، انظر: «الدر المنثور» ٢/ ٢٦١.

(٤) «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٤٥.

مكفّرةً بالصلوات الخمس، فقد قال ﷺ: «**الخمس كفارات لما بينهن ما اجتنبت**[١] **الكبائر**»[٢][٣].

وقوله تعالى: ﴿وَنُدْخِلْكُم مُّدْخَلًا كَرِيمًا﴾. وقرئ (مَدخلا)[٤] بفتح الميم. وهو بعد قوله: ﴿وَنُدْخِلْكُم﴾ محتمل أمرين: **أحدهما**: أن يكون مصدرًا وتضمر له فعلًا دلّ عليه الفعل المذكور، وانتصابه بذلك الفعل المضمر. والتقدير: وندخلكم فتدخلون مَدْخَلًا.

والثاني: أن يكون مكانًا، كأنه قال: وندخلكم مكانًا. وهو على هذا التقدير منتصب بهذا الفعل المذكور[٥].

ومن قرأ بضم الميم جاز أن يكون مكانًا، وأن يكون مصدرًا، فإن جعلته مصدرًا جاز أن تريد مفعولًا محذوفًا من الكلام، كأنه: وندخلكم الجنة مدخلًا كريمًا، أي إدخالًا كريمًا[٦].

والأشبه على القراءتين أن يكون مكانًا؛ لأن المفسرين قالوا في قوله: ﴿مُّدْخَلًا كَرِيمًا﴾: هو الجنة[٧]، ولأنا رأينا المكان وصف بالكريم،

---

(١) في (أ): (ما اجتنب).

(٢) هذه الكلمة ليست في (د).

(٣) أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة بلفظ: «**الصلوات الخمس، والجمعة إلى الجمعة، ورمضان إلى رمضان مكفرات ما بينهن إذا اجتنب الكبائر**» (٢٣٣) كتاب الطهارة، باب: ٥ الصلوات الخمس..

(٤) هذه القراءة لأبي جعفر ونافع. انظر: «الحجة» ٣/ ١٥٣، «المبسوط» ص١٥٦، «النشر» ٢/ ٢٤٩.

(٥) الوجهان لهذه القراءة من «الحجة» ٣/ ١٥٣، ١٥٤ بتصرف.

(٦) انظر: «الحجة» ٣/ ١٥٤.

(٧) انظر: «الطبري» ٥/ ٤٥-٤٦.

وهو قوله: ﴿وَمَقَامٍ كَرِيمٍ﴾ [الدخان: ٢٦] فوصف المكان بالكريم، فكذلك يكون قوله: ﴿مُّدْخَلًا﴾ يردا به المكان مثل المقام.

ويجوز أن يكون المراد به الدخول أو الإدخال؛ فإن[١] كان قد وصف بالكريم، ويكون المعنى: دخولًا تكرمون فيه، خلاف من قيل فيهم: ﴿ٱلَّذِينَ يُحْشَرُونَ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ إِلَىٰ جَهَنَّمَ﴾ [الفرقان: ٣٤] الآية[٢].

ومعنى الكريم: الشريف الفاضل، قال الله تعالى: ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِندَ ٱللَّهِ﴾ [الحجرات: ١٣] أي أفضلكم، وقال: ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِىٓ ءَادَمَ﴾ [الإسراء: ٧٠] أي شرفناهم وفضلناهم، ومنه قوله: ﴿أَرَءَيْتَكَ هَٰذَا ٱلَّذِى كَرَّمْتَ عَلَىَّ﴾ [الإسراء: ٦٢] أي فضلت. وزدنا بيانًا لمعنى الكريم في سورة الأنفال، عند قوله: ﴿وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ [الأنفال: ٤].

٣٢- قوله تعالى: ﴿وَلَا تَتَمَنَّوْا۟ مَا فَضَّلَ ٱللَّهُ بِهِۦ بَعْضَكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ﴾. التمني في اللغة: تقدير ما يحب على جهة الاستمتاع به. وقد مضى القول فيه عند قوله: ﴿إِلَّآ أَمَانِىَّ﴾ [البقرة: ٧٧].

قال مجاهد: قالت أم سلمة: يا رسول الله: يغزو الرجال ولا نغزو، وإنما لنا نصف الميراث، فليتنا كنا رجالًا، فجاهدنا وغزونا، وكان لنا مثل أجر الرجال. فنزلت هذه الآية[٣].

---

(١) في «الحجة» ٣/ ١٥٤ -والكلام من قوله: والأشبه- له وجاء هذا الحرف (وإن) وهو أصوب.

(٢) انتهى من «الحجة» ٣/ ١٥٤.

(٣) أخرجه عبد الرزاق في «تفسيره» ١/ ١٥٦، والترمذي (٣٠٢٢) كتاب تفسير القرآن، باب: ٥ من سورة النساء، وقال: هذا حديث مرسل، والطبري ٥/ ٤٦-٤٧، والحاكم في «المستدرك» ٢/ ٣٠٥، والمؤلف في «أسباب النزول» ص١٥٤.

وهذا قول أكثر المفسرين. قالوا: وفي هذه الآية: أن يتمنى أحد مال غيره ومنزل غيره، فإن ذلك هو الحسد. وقد جاء: لا يتمنين أحدكم مال أخيه، ولكن ليقل: اللهم ارزقني، اللهم أعطني مثله(١).

وهذا النهي نهي تحريم عند أكثر العلماء. وليس لأحد أن يقول: ليت مال فلان لي، وإنما يجوز أن يقول: ليت مثله لي(٢).

وقال الفراء: هذا نهي أدب وتنزيه، دون تحريم(٣).

والصحيح هو الأول؛ لأنه لا يُعدل بصيغة النهي عن معناه إلا بقرينة.

وقوله تعالى: ﴿لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ﴾. قال ابن عباس في رواية عطاء: ﴿مِّمَّا اكْتَسَبُوا﴾ يريد الجهاد، وما لا يصلح للنساء. ﴿وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ﴾ يريد حفظ فروجهن، وطاعة (زوجهن)(٤)، وحفظه إذا غاب، وترقع وتصنع في بيتها، نظرًا منها لزوجها مثل العجين والطبيخ وما يصلح في معايشه، ولها في ذلك ثواب عظيم(٥). فالنصيب على هذا معناه الثواب، أي لكل واحد من الفريقين حظ من الثواب.

---

(١) ذكر هذا الأثر الفراء في «معاني القرآن» ١/ ٢٦٥، وقد ورد بلفظ مقارب منسوبًا لابن عباس والكلبي. انظر: الطبري ٨/ ٢٦١، «بحر العلوم» ١/ ٣٥٠، «الكشف والبيان» ٤/ ٤٨ ب.

(٢) انظر: «الكشف والبيان» ٤/ ٣٨ ب.

(٣) انظر: «معاني القرآن» ١/ ٢٦٤.

(٤) في (د): (أزواجهن) بالجمع.

(٥) لم أقف عليه، وقد ذكره المؤلف في «الوسيط» ٢/ ٥٢٤ دون نسبة، وثبت عن ابن عباس في تفسير هذه الآية: يعني ما ترك الوالدان والأقربون: يقول: للذكر مثل حظ الأنثيين. «تفسير ابن عباس» ص١٤٥، والطبري ٥/ ٤٩.

وقال قتادة ومقاتل والسدي: قالت الرجال: إنا لنرجو أن نُفَضَّل على النساء بحسناتنا في الآخرة، كما فُضِّلنا عليهن في الميراث، فيكون أجرنا على الضعف من أجر النساء. وقالت النساء: إنا لنرجو أن يكون الوزر علينا نصف ما على الرجال في الآخرة، كما لنا الميراث على النصف من نصيبهم في الدنيا.

فأنزل الله ﷻ: ﴿لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا ٱكْتَسَبُوا۟﴾ من الثواب والعقاب ﴿وَلِلنِّسَآءِ﴾ كذلك[١]. فسوى بين الفريقين في الثواب والعقاب، واستحقاقهم إياهما بالاكتساب.

ولأصحاب المعاني في هذا وجه آخر: يقول: لكل فريق من الرجال والنساء نصيب مما اكتسب من نعيم الدنيا، فينبغي أن يقنع به رضًى بما قسم الله له، ولا يتمنى مال غيره.

وقوله تعالى: ﴿وَسْـَٔلُوا۟ ٱللَّهَ مِن فَضْلِهِۦٓ﴾.

أي إن احتجتم إلى ما لغيركم (وأجبكم)[٢] أن يكون لكم مثل ما له فاسألوا الله أن يعطيكم مثل ذلك من فضله[٣].

وقال رسول الله ﷺ: «**سلوا الله من فضله، فإنه يحب أن يُسأل**»[٤].

---

(١) أخرج الأثر عن قتادة الطبري ٤٧-٤٨ بنحوه وذكر الأثر عنه وعن السدي الثعلبي في «الكشف والبيان» ٤/ ٤٨ ب، وانظر: «تفسير مقاتل بن سليمان» ١/ ٣٦٩، «الدر المنثور» ٢/ ٢٦٧.

(٢) ورد في الأصل، ولعله تصحيف من الناسخ والصواب (أحببتم).

(٣) انظر: «النكت والعيون» ١/ ٤٧٨.

(٤) أخرجه الترمذي (٣٥٧١) كتاب الدعوات، باب: في انتظار الفرج وغير ذلك، وتكلم في إسناده، والطبري ٥/ ٤٩، وفيه ضعف. وانظر: «ضعيف الجامع» ٣/ ٢٢١.

قال أبو علي: (من) في قوله: ﴿مِن فَضْلِهِۦٓ﴾ في موضع المفعول الثاني في قول أبي الحسن، ويكون المفعول الثاني محذوفًا في قياس قول سيبويه، والصفة قائمة مقامه[1]؛ كأنه قيل: واسألوا الله نعمه وفضله.

٣٣- وقوله تعالى: ﴿وَلِكُلٍّ جَعَلْنَا مَوَٰلِىَ مِمَّا تَرَكَ ٱلْوَٰلِدَانِ وَٱلْأَقْرَبُونَ﴾ الآية. أراد: ولكل واحد من الرجال والنساء، جعلنا موالي.

قال ابن عباس ومجاهد وقتادة وابن زيد: أي عصبة[2].

وقال السدي: أي ورثة[3].

ومضى الكلام في المولى، واشتقاقه في اللغة.

وقوله تعالى: ﴿مِمَّا تَرَكَ ٱلْوَٰلِدَانِ وَٱلْأَقْرَبُونَ﴾ فيه قولان:

أحدهما: أن (من) في قوله (مما) متعلق بمحذوف، ذلك المحذوف من صفة المولى، كأنه قيل: لكل جعلنا ورثة يرثون، أو يُعطَون مما ترك والداه وأقربوه من ميراثهم له. والوالدان والأقربون على هذا هم الذين ماتوا وورثهم المعني بقوله .﴿وَلِكُلٍّ﴾، والألف واللام في الوالدان والأقربون بدل عن الكناية، كأنه قيل: مما ترك والداه وأقربوه، كقوله: ﴿فَإِنَّ ٱلْجَنَّةَ هِىَ ٱلْمَأْوَىٰ﴾ [النازعات: ٤١] أي مأواه.

---

(١) «الحجة» ٢/ ٢١٤.

(٢) أخرج الآثار عنهم الطبري ٥/ ٥٠-٥١، وأخرج قولًا لابن عباس كقول السدي الآتي وأن المراد الورثة، ونسب هذا القول لهم جميعًا الماوردي في «النكت والعيون» ١/ ٤٧٩، وانظر: «الدر المنثور» ٢/ ٥٠٩.

(٣) أخرجه الطبري ٥/ ٥١ بلفظ: هم أهل الميراث، وورد نحوه عن ابن عباس انظر: الطبري ٥/ ٥٠، والقولان متقاربان، وقد رجح الماوردي الثاني، انظر: «النكت والعيون» ١/ ٤٧٩.

الثاني: أن قوله: ﴿مِمَّا تَرَكَ﴾ في صفة (موالي)[(١)]، أي: موالي ممن تركهم وخلّفهم الميت، ثم فسر الموالي فقال: ﴿ٱلْوَٰلِدَانِ وَٱلْأَقْرَبُونَ﴾ أي هم هؤلاء. و(ما) على هذا القول بمنزلة (مَن)، والوالدان والأقربون هم الوارثون. وعلى هذا القول يحتمل أن يكون المعنى: ولكل شخص جعلنا ورثةً ممن تركهم والداه وأقربوه، أي: تشعبت العصبة والورثة عن الوالدين والأقربين[(٢)].

والوالدان والأقربون[(٣)] مرتفعة بالفعل الذي هو الترك.

وعلى القولين اللذين ذكرنا يجوز أن يُعنى بقوله: (ولكل) المال والميراث فيكون المعنى على القول الأول: ولكل مال وميراث مما ترك الوالدان والأقربون جعلنا موالي، أي عصبة وورثة يرثونه، وعلى هذا يكون قد فصل بين الصفة والموصوف بقوله: ﴿جَعَلْنَا مَوَٰلِيَ﴾. وعلى القول الثاني يكون المعنى: ولكل مال مما ترك الميت جعلنا ورثة، ثم ابتدأ (فقال)[(٤)]: ﴿ٱلْوَٰلِدَانِ وَٱلْأَقْرَبُونَ﴾ أي هم هؤلاء، وقوله تعالى: ﴿جَعَلْنَا مَوَٰلِيَ﴾ فاصل أيضًا، وجملة هذا أنك إذا فسرت الكل بالشخص كان (من) في قوله (مما) متعلقًا بمحذوف، أو صفة لموالي، وإن (فسرته) بالمال كان في صفة (لكل)، مفصولًا بينه وبين الموصوف بقوله: ﴿جَعَلْنَا مَوَٰلِيَ﴾، فتدبّره تفهم إن شاء الله.

---

(١) في (أ): (موال).

(٢) انظر «إعراب القرآن» للنحاس ١/٤١٢، «مشكل إعراب القرآن» ١/١٩٦، «الكشف والبيان» ٤/٤٩ أ، «غرائب التفسير» ١/٢٩٤، «البيان» ١/٢٥٢.

(٣) في (د): (والأقربين).

(٤) ليس في (د).

وقوله تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ عَقَدَتۡ أَيۡمَٰنُكُمۡ﴾. هم الحلفاء[١] في قول الجميع[٢]. ويجوز أن يُعطف على: ﴿ٱلۡوَٰلِدَانِ وَٱلۡأَقۡرَبُونَ﴾[٣] فيكون حكم الحُلفاء كحكم الوالدين والأقربين، في كونهم وارثين أو موروثين، على ما بيّنا.

وقوله تعالى: ﴿فَـَٔاتُوهُمۡ نَصِيبَهُمۡۚ﴾. الكناية تعود إما إلى الموالي، أو إلى الوالدان والأقربون والحلفاء إذا جعلناهم وارثين، إلا أن المفسرين يحملون قوله: ﴿والذين عاقدت أيمانكم﴾ على الابتداء، ولا يعطفونه[٤] على ما قبله.

قالوا: وكان الرجل في الجاهلية يعاقد الرجل، ويقول له: دمي دمك، ويرثني وارثك، وثأري ثأرك، وحربي حربك، وسِلمي سِلمك فلما قام الإسلام جعل للحليف السدس[٥].

واختلف القراء في قوله: ﴿عَاقَدَت﴾، فقرأ أهل الكوفة (عَقَدَتْ)[٦] بالتخفيف من غير ألف.

---

(١) في (د): (الخلفاء)، وما أثبته هو الصواب.

(٢) انظر «غريب القرآن» لابن قتيبة ص١١٩، الطبري ٥/ ٥١-٥٢، «معاني الزجاج» ٢/ ٤٦، «بحر العلوم» ١/ ٣٥١، «الكشف والبيان» ٤/ ٤٩ ب.

(٣) ممن قال بجواز العطف العكبري في «إملاء ما من به الرحمن بهامش الفتوحات الإلهية» ٢/ ٢٣٩، وقد استبعد أبو حيان هذا الوجه. انظر: «البحر المحيط» ٣/ ٢٣٨، «الدر المصون» ٣/ ٦٦٩.

(٤) في (أ): (ولا يعطونه).

(٥) انظر: «جامع البيان» ٥/ ٥١-٥٦، «معاني الزجاج» ٢/ ٤٦، «بحر العلوم» ١/ ٣٥١، «الكشف والبيان» ٤/ ٤٩ ب.

(٦) لعاصم وحمزة والكسائي وخلف. انظر: «الطبري» ٥/ ٥١، «الحجة» ٣/ ١٥٦، «المبسوط» ص١٥٦، «النشر» ٢/ ٢٤٩.

والباقون (عَاقَدَتُ) بالألف[١]. وهذا أشبه بهذا المعنى؛ لأن لكل نفر من المعاقدين يمينًا على المُخالفة[٢]، وجعل الأيمان في اللفظ هي المعاقدة، والمعنى على الحالفين الذين هم أصحاب الأيمان، فالمعنى: والذين عاقدت حلفهم أيمانُكم. حذف الذكر للعائد[٣] من الصلة إلى الموصول. وهؤلاء الذين قرأوا في المفاعلة حملوا الكلام على المعنى، حيث كان من كل واحد من الفريقين يمين.

ومن قرأ (عَقَدَتْ) كان المعنى: عقدت حلفَهم أيمانُكم، كالأول، إلا أنهم حملوا على لفظ الأيمان؛ لأن الفعل لم يُسند إلى أصحاب الأيمان في اللفظ، إنما أُسنِد إلى الأيمان[٤].

والأيمان ههنا يحتمل أن يكون جمع يمين من اليد، ويحتمل أن يكون من القَسَم، وذلك أنهم كانوا يضربون صفقة البيعة بأيمانهم ويأخذ بعضهم بيد بعض على الوفاء والتمسك بالعهد، ويتحالفون عليه أيضًا[٥].

وقوله تعالى: ﴿فَـَٔاتُوهُمْ نَصِيبَهُمْۚ﴾. أي حظهم من الميراث. عن ابن عباس وسعيد بن جبير وقتادة وعامر والضحاك[٦]. ثم نسخ ذلك بقوله: ﴿وَأُوْلُواْ ٱلْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ﴾ [الأنفال: ٧٥].

---

(١) انظر المصادر السابقة.

(٢) في (د): (المحالفين).

(٣) في (د): (العائد).

(٤) انتهى توجيه القراءتين من «الحجة» ٣/ ١٥٦، ١٥٧ بتصرف، وانظر: الطبري ٥/ ٥١.

(٥) من «الكشف والبيان» ٤/ ٤٩ أ - ب بتصرف.

(٦) أخرج الآثار عنهم إلا عامرًا الطبري ٥/ ٥٢-٥٣، وعامر هذا لعله الشعبي، وقد يكون تصحف عن عكرمة، فقد أخرج له الطبري أثرًا يدل على قوله بذلك. وانظر: ابن كثير ١/ ٥٣٤- ٥٣٥.

أخبرنا عبد الرحمن بن محمد السراج، أخبرنا أبو الحسن الكارزي، أخبرنا علي بن عبد العزيز، عن أبي عبيد، حدثنا حجاج، عن ابن جريج، وعثمان بن عطاء، عن عطاء الخرساني، عن ابن عباس: ﴿والذين عاقدت أيمانكم فآتوهم نصيبهم﴾ قال: كان الرجل قبل الإسلام يعاقد الرجل، يقول: يرثني وارثك، نسختها ﴿وَأُوْلُوا۟ ٱلْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ﴾ [الأنفال: ٧٥][(١)].

وقال مجاهد في هذه الآية: كان حلف في الجاهلية، فأُمِروا أن يُعطوهم نصيبهم من المشورة والنصر والرفد، ولا ميراث[(٢)].

وعلى هذا لا يكون في الآية نَسخٌ لقوله ﷻ: ﴿أَوْفُوا۟ بِٱلْعُقُودِ﴾ [المائدة: ١]، ولما رُوي أنه ﷺ قال يوم فتح مكة: «**ما كان من حِلف في الجاهلية فتمسّكوا به؛ فإنه لم يزده الإسلام إلا شِدّة. ولا تُحدثوا حلفًا في الإسلام**»[(٣)]، وقال ﷺ: «**شهدت حلف المطيبين**[(٤)] **وأنا غلام مع عمومتي،**

---

(١) أخرجه أبو عبيد في «الناسخ والمنسوخ» ص٢٢٦، وجاء نحوه عن ابن عباس من طريق علي بن أبي طلحة في «تفسيره» ص١٤٥، وأخرجه الطبري ٥/ ٥٢ .

(٢) بنحوه في «تفسيره» ١/ ١٥٤، وأخرجه أبو عبيد في «الناسخ والمنسوخ» ص٢٢٥، والطبري ٥/ ٥٤ بلفظ قريب من هذا اللفظ، وذكره الثعلبي في «الكشف والبيان» ٤/ ٤٩ ب.

(٣) هذا حديث مركب من حديثين أخرجهما الطبري، الأول -عن طريق قيس بن عاصم- قال ﷺ: «**ما كان من حلف في الجاهلية فتمسكوا به، ولا حلف في الإسلام**» .والثاني -من طريق عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده- أن رسول الله ﷺ قال في خطبته يوم فتح مكة: «**فوا بحلف، فإنه لا يزيده الإسلام إلا شدة، ولا تحدثوا حِلفًا في الإسلام**» «جامع البيان» ٥/ ٥٥-٥٦.

(٤) هو حلف اجتمع فيه بنو هاشم وبنو زهرة وتيم في دار ابن جدعان وتحالفوا على التناصر والأخذ للمظلوم من الظالم. «المستدرك» ٢/ ٢٢٠ حاشية (١).

فما أحب أن لي حُمر النَّعم وأني أنكثُه»(١).

وقال سعيد بن المسيب في هذه الآية: إنما أنزل الله ذلك في الذين كانوا يتبنّون أبناء غيرهم ويُوَرِّثونهم، فأنزل الله فيهم أن يُجعل لهم نصيب من الوصية، ورد الميراث إلى الموالي من ذوي الرحم والعصبة، وأبى الله أن يجعل للمدّعَين(٢) ميراثًا ممن(٣) ادعاهم، ولكن جعل لهم نصيبًا من الوصية مكان ما تعاقدوا عليه في الميراث الذي رد عليهم فيه أمرهم(٤).

وبمثل هذا قال الحسن(٥)، واختار(٦) ابن كيسان، فقال في قوله: ﴿والذين عاقدت أيمانكم﴾: هم(٧) الأدعياء، وكان لهم ميراث الأولاد، فلما نزلت المواريث لم يذكروا فيها، فأوصى الله بهم(٨).

فقد حصل في قوله: ﴿فَـَٔاتُوهُمْ نَصِيبَهُمْ﴾ ثلاثة أقوال؛ الأول: من الميراث، ثم نُسخ. والثاني: من النصر، والثالث: من الوصية، ولم ينسخ على هذين.

---

(١) الحديث من رواية عبد الرحمن بن عوف ﷺ أخرجه الإمام أحمد ١/ ١٩٠، والطبري ٥/ ٥٦، والحاكم في «المستدرك» ٢/ ٢٢٠، وصححه ووافقه الذهبي، وانظر: «صحيح الجامع» ٣/ ٢٣٠.
(٢) في (د): (للموصين).
(٣) في (د): (من).
(٤) أخرجه أبو عبيد في «الناسخ والمنسوخ» ص٢٢٧، والطبري ٥/ ٥٥، وأورده الثعلبي في «الكشف والبيان» ٤/ ٥٠ أ، وانظر: «المسير» ٢/ ٧٢.
(٥) لم أقف عليه، وقد أخرج الطبري عن الحسن خِلافه وأن المراد بالآية الحُلفَاء الذين يتوارثون في الجاهلية فنسخ الله ذلك. انظر: الطبري ٥/ ٥٢.
(٦) هكذا في (أ)، (د)، ولعل الصواب: واختاره.
(٧) في (د): (هي).
(٨) لم أقف على قول ابن كيسان هذا.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ شَهِيدًا﴾. قال عطاء: يريد: لم يغب عنه علم ما خلق وبرأ(١).

٣٤- قوله تعالى: ﴿ٱلرِّجَالُ قَوَّٰمُونَ عَلَى ٱلنِّسَآءِ﴾. قال المفسرون: لطم رجل امرأته فجاءت إلى النبي ﷺ تطلب القصاص فنزلت هذه الآية(٢).

ومعنى ﴿قَوَّٰمُونَ عَلَى ٱلنِّسَآءِ﴾: متسلطون(٣) على تأديبهن والأخذ فوق أيديهن(٤).

قال ابن عباس: يعني أمِّروا عليهن، فعلى المرأة أن تطيع زوجها في طاعة الله(٥).

والقوّام المبالغ في القيام، يقال: هذا قَيِّم المرأة وقوّامها، الذي يقوم بأمرها ويحفظها(٦). أنشد الزجاج:

اللهُ بيني وبين قيِّمها ... يفرّ مني بِهَا وأتَّبِعُ(٧)

---

(١) لم أقف عليه.

(٢) ورد في ذلك آثار عن التابعين كالحسن وقتادة، ومن بعدهم كالسدي وابن جريج ومقاتل والكلبي. انظر: «الطبري» ٥/ ٨٥، «بحر العلوم» ١/ ٣٥١، «الكشف والبيان» ٤/ ٥٠، «أسباب النزول» للمؤلف ص١٥٥-١٥٦، وذكر السيوطي بعض هذه الآثار في «لباب النقول» ص٦٨، وقال عَقِبها: فهذه شواهد يقوي بعضها بعضًا. وانظر «الدر المنثور» ٢/ ٢٧٠.

(٣) هذه الكلمة غير واضحة تمامًا، وكأنها: يُسَلّطون والمعنى واحد، وفي «الوسيط» للمؤلف ٢/ ٥٢٧، جاءت هذه الكلمة: مُسلطون.

(٤) انظر: «الطبري» ٥/ ٥٧، «الكشف والبيان» ٤/ ٥٠ ب.

(٥) بنحوه ثابت عن ابن عباس في «تفسيره» ص١٤٦، وأخرجه الطبري ٥/ ٥٧، وابن أبي حاتم. انظر: «الدر المنثور» (٢٧١)، «تحقيق المروي عن ابن عباس» ١/ ٢٤٦.

(٦) انظر: «الكشف والبيان» ٤/ ٥٠ ب.

(٧) «معاني الزجاج» ٢/ ٤٧، والبيت للأحوص بن محمد الأنصاري كما في «الشعر =

قالوا: وليس بين الزوج والمرأة قصاص إلا في النفس والجرح.

وقال الزهري: لا قصاص بينهما إلا في النفس، فأما في الجِراحة فالدية ولا قِصاص[(١)].

وكان النبي ﷺ أوجب القصاص على الزوج باللّطْم، فلما نزلت هذه قال: «**أردنا أمرًا وأراد الله أمرًا، والذي أراد الله خير**» ورفع القصاص[(٢)].

وقوله تعالى: ﴿بِمَا فَضَّلَ ٱللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ﴾. قال ابن عباس: يريد الله بما فضل الله الرجال على النساء[(٣)].

قالوا: بالعقل والعلم والعزم والقوة في التصرف والجهاد والشهادة والميراث[(٤)].

= والشعراء» لابن قتيبة ص٣٤٥، وقد استشهد به ابن جني في «الخصائص» ٢/ ١٢٨ دون نسبة، والبيت في الغزل. وانظر: «غرائب التفسير» ١/ ٢٩٥ .

(١) معنى الأثر عنه أخرجه الطبري ٥/ ٥٨، وابن المنذر، انظر: «الدر المنثور» ٢/ ٢٧١.

(٢) أخرجه بنحوه من حديث علي رضي الله عنه ابن مردويه.
انظر: «الدر المنثور» ٢/ ٢٧٠، وابن جرير عن الحسن مرسلًا ٥/ ٥٨، والفريابي وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه، انظر: «الدر المنثور» ٢/ ٢٧٠-٢٧١، وذكره بهذا اللفظ عن مقاتل الثعلبي في «الكشف والبيان» ٤/ ٥٠ أ، والمؤلف في «أسباب النزول» ص١٥٥-١٥٦.

(٣) الأثر الوارد عن ابن عباس: فضله عليها بنفقته وسعيه، أخرجه الطبري ٥/ ٥٩ من طريق ابن أبي طلحة، أي فضل الرجل على المرأة، فلعل المؤلف أراد معنى قول ابن عباس. وأخرج هذا الأثر ابن أبي حاتم، انظر: «الدر المنثور» ٢/ ٢٧١.

(٤) انظر: «معاني الزجاج» ٢/ ٤٧، «بحر العلوم» ١/ ٣٥١، «الكشف والبيان» ٤/ ٥٠ ب، «زاد المسير» ٢/ ٧٤.

وقوله تعالى: ﴿وَبِمَآ أَنفَقُواْ مِنۡ أَمۡوَٰلِهِمۡۚ﴾. يريد المهور والإنفاق عليهن، فالرجل له الفضل على امرأته بما ساق إليها من المهر وبما أنفق عليها من ماله[١].

وقوله تعالى: ﴿فَٱلصَّٰلِحَٰتُ قَٰنِتَٰتٌ﴾. قال المفسرون: مطيعات لأزواجهن[٢]. وأصل القنوت دوام الطاعة[٣].

وقال الزجاج: قيمات بحقوق أزواجهن[٤].

وظاهر هذا إخبار، وتأويله الأمر لها بأن تكون طائعة[٥]. ولا تكون المرأة صالحة إلا إذا كانت مُطيعةً لزوجها؛ لأن الله تعالى قال: ﴿فَٱلصَّٰلِحَٰتُ قَٰنِتَٰتٌ﴾ أي: الصالحات من اللواتي يُطِعن أزواجهن.

والقنوت لفظ الطاعة. وهو عام في طاعة الله، وطاعة الزوج[٦].

وقوله تعالى: ﴿حَٰفِظَٰتٌ لِّلۡغَيۡبِ﴾.

قال ابن عباس: يعني لا تدخل منزله من يكره، ولا تُوطئ فراشه أحدًا غيره، وتحفظه في نفسها وفيما يحق له بما استودعها الله[٧].

وقال قتادة وعطاء وسفيان[٨]: أي حافظاتٌ لما غاب عنه أزواجهن

---

(١) انظر: الطبري ٥/ ٥٧، «معاني الزجاج» ٢/ ٤٧.
(٢) انظر: «تفسير ابن عباس» ص١٤٦، «تفسير مجاهد» ١/ ١٥٥، الطبري ٥/ ٥٩، «بحر العلوم» ١/ ٣٥٢، «الكشف والبيان» ٤/ ٥١/ أ.
(٣) انظر: الطبري ٥/ ٥٩، «تهذيب اللغة» ٣/ ٣٠٥٤، «مقاييس اللغة» ٥/ ٣١ (قنت).
(٤) «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٤٧.
(٥) انظر: «الجامع لأحكام القرآن» ٥/ ١٧٠.
(٦) انظر: «الطبري» ٥/ ٥٩، «بحر العلوم» ١/ ٣٥٢.
(٧) لم أقف عليه.

من المال، وما يجب من ضيافة[١] نفسها له[٢].

وقال أبو روق[٣]: يعني يحفظن فروجهن في غيبة أزواجهن[٤].

والغيب ههنا مصدر بمعنى المفعول، وهو المَغِيب عنه.

وقوله تعالى: ﴿بِمَا حَفِظَ ٱللَّهُۚ﴾. قال المفسرون: أي بما حفظهن الله في إيجاب المهر والنفقة لهن، وإيصاء الزوج بهن. ومعنى هذا أن الله راعاهن في حقوقهن وأوصى بهن إلى الأزواج، فعليهن في مقابله الحفظ للغيب وطاعة الله والزوج[٥].

وما في قوله: ﴿بِمَا حَفِظَ ٱللَّهُۚ﴾ يحتمل أن يكون بمعنى الذي، والعائد (إليه)[٦] من الصلة محذوف، على تقدير: بما حفظ الله لهن، ويكون (ما) عبارة عما راعى الله لهن من حقوقهن .

ويحتمل أن يكون (ما) غير موصول، بمعنى المصدر، أي بحفظ الله[٧]، وعلى هذا التقدير يحتمل معنيين آخرين: أحدهما: أنهن حافظات

= أعلام النبلاء» ٧/ ٢٣٥، ٨/ ٤٥٦.

(١) هكذا في (أ)، (د) بالضاد المعجمة والفاء الموحدة، ولعل الصواب: صيانة (بالصاد والنون) كما في «زاد المسير» ٢/ ٧٥.

(٢) أخرج أقوال الثلاثة بنحو ذلك الطبري ٥/ ٥٩-٦٠، وانظر «زاد المسير» ٢/ ٧٥، وابن كثير ١/ ٥٣٧، «الدر المنثور» ٢/ ٢٧٢.

(٣) هو عطية بن الحارث الهمداني الكوفي، مفسر مشهور، تقدم.

(٤) أورده المؤلف في «الوسيط» ٢/ ٥٣٠، ولم أقف عليه، وهو نحو قول السدي وغيره كما أخرج ذلك الطبري ٥/ ٦١، وانظر: «معالم التنزيل» ٢/ ٢٠٧ .

(٥) انظر: «معاني الفراء» ١/ ٢٦٥، «معاني الزجاج» ٢/ ٤٧، «إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٤١٣، «بحر العلوم» ١/ ٣٥٢، «معالم التنزيل» ٢/ ٢٠٧.

(٦) في (د): (إلى الله).

(٧) انظر: «معاني الفراء» ١/ ٢٦٥، «إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٤١٣-٤١٤، =

للغيب بحفظ الله إياهن، أي لا يتيسر لهن حفظ الغيب إلا بتوفيق الله، وأن يحفظهن الله حتى لا يضيعن، فيكون هذا من باب إضافة المصدر إلى المفعول[(١)].

وقوله تعالى: ﴿وَٱلَّٰتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ﴾. قال ابن عباس: يريد تعلمون نشوزهن[(٢)].

قال الفراء: وهو كالظن؛ لأنّ الظانّ كالشاكّ والخائف قد يرجو، فلذلك ضارع الخوف الظن والعلم، ألا ترى أنك تقول للخبر يبلغك: أما والله لقد خِفت ذاك، وأنشد:

أتاني كلامٌ عن نُصيبٍ يَقولُه ... وما خِفْت يا سلَّام أنك عائِبي[(٣)]

كأنه قال: وما ظننت أنك عائبي[(٤)].

ومضى الكلام في الخوف بمعنى العلم.

ويحتمل أن يكون الخوف ههنا الذي هو ضد الأمن، كأنه قيل: تخافون نشوزهن لعلمكم بالأحوال المؤذية[(٥)] به[(٦)].

= «مشكل إعراب القرآن» ١/ ١٩٧، «الكشف والبيان» ٤/ ٥١ أ، «الدر المصون» ٣/ ٦٧١.

(١) الوجه الثاني من قوله: وأن يحفظهن الله..، وقد أشار إلى الوجهين السمين في «الدر المصون» ٣/ ٦٧١.

(٢) أشار إلى قول ابن عباس هذا ابن الجوزي في «زاد المسير» ٢/ ٧٥. وانظر: «معاني الفراء» ١/ ٢٦٥، «بحر العلوم» ١/ ٣٥٢.

(٣) البيت لأبي الغول -علباء بن جوشن من بني قطن بن نهشل- انظر: «النوادر في اللغة» لأبي زيد ص٤٦، «الشعر والشعراء» ص٢٧٨، وهو في «الطبري» ٥/ ٦١ غير منسوب.

(٤) «معاني القرآن» ١/ ٢٦٥، ٢٦٦، وانظر: «الطبري» ٥/ ٦١، «زاد المسير» ٢/ ٧٥.

(٥) هكذا في (أ)، وفي (د) بدون إعجام الياء، فقد تكون: (المؤذنة)، وهو الأرجح.

(٦) انظر: الطبري ٥/ ٦٢.

قال محمد بن كعب[(١)(٢)]: والنشوز ههنا معصية الزوج في قول الجميع[(٣)].

قال عطاء: هو أن لا تتعطّر له وتمنعه من نفسها، وتتغيّر عن أشياء كانت تفعلها به وعما كان يستلذ منها[(٤)].

وأصل النشوز الترفع على الزوج بالخلاف، من قولهم: نشز الشيء، أي ارتفع، ومنه يقال للمرتفع من الأرض نشز[(٥)].

وقوله تعالى: ﴿فَعِظُوهُنَّ﴾. قال الكلبي: فعظوهن بكتاب، وذكروهن اللهَ وما أمرهن به[(٦)].

وقوله تعالى: ﴿وَٱهْجُرُوهُنَّ فِي ٱلْمَضَاجِعِ﴾. قال أبو زيد: هَجر الرجل هجرًا إذا تباعد ونأى[(٧)].

وقال ابن المظفر: الهَجْر من الهجران وهو ترك ما يلزمك تعاهدُه[(٨)].

---

(١) هو أبو حمزة محمد بن كعب بن سليم بن أسد القُرَظي المدني من ثقات وعلماء التابعين، وهو من الصالحين والمشاهير في التفسير ومن المكثرين منه، وقد أخرج حديثه الجماعة، توفي -رحمه الله- سنة ١٢٠هـ.
انظر: «تاريخ الثقات» ٢/ ٢٥١، «التقريب» ص٥٠٤ رقم (٦٢٥٧).

(٢) أخرج الأثر عنه الطبري ٥/ ٦٤.

(٣) انظر: «الطبري» ٥/ ٦٢-٦٣.

(٤) الذي عند الطبري ٥/ ٦٣ عن عطاء: النشوز أن تحب فراقه، والرجل كذلك.

(٥) انظر: «غريب القرآن» لابن قتيبة ص١١٩، الطبري ٥/ ٦٢، «معاني الزجاج» ٢/ ٤٧، «تهذيب اللغة» ٤/ ٣٥٧٢ (نشز).

(٦) ذكره المؤلف في «الوسيط» ٢/ ٥٣١ دون نسبة للكلبي، وانظر: «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص٨٤.

(٧) «تهذيب اللغة» ٤/ ٣٧١٧ (هجر).

(٨) انظر: «التهذيب» ٤/ ٣٧١٨ (هجر).

قال ابن عباس وعكرمة والضحاك والسدي: المراد بالهجر ههنا أن يهجر كلامها، فلا يكلمها في المضجع[(١)].

قال ابن عباس: الهَجر أن لا يجامعها، ويوليها ظهره على الفراش، (ولا يكلمها)[(٢)(٣)].

وقال الشعبي ومجاهد وإبراهيم: المراد به هجر المضاجعة[(٤)]، يقول: فرِّقوا بينكم وبينهن في المضاجع.

وهذا اختيار أبي إسحاق؛ لأنه قال في قوله: ﴿وَٱهْجُرُوهُنَّ فِي ٱلْمَضَاجِعِ﴾: أي في النوم معهن والقرب منهن، فإنهن إن كن يحببن أزواجهن شق عليهن الهجران في المضاجع، وإن كن مبغضات وافقهن ذلك، فكان ذلك دليلًا على أن النشوز منهن[(٥)].

وروى أبو الضحى[(٦)] ومسروق عن ابن عباس، قال: هذا كله في

---

(١) أخرج الآثار عنهم الطبري ٥/ ٦٣-٦٤، وانظر: «معالم التنزيل» ٢/ ٢٠٨، «زاد المسير» ٢/ ٧٦، «الدر المنثور» ٢/ ٢٧٧.

(٢) تكررت هذه الكلمة في (د).

(٣) أخرجه الطبري ٥/ ٦٣ بمعناه.

(٤) الأثر عن مجاهد في «تفسيره» ١/ ١٥٦، وأخرجه عن الثلاثة الطبري ٥/ ٦٤، وانظر: «زاد المسير» ٢/ ٧٦.

(٥) «معاني الزجاج» ٢/ ٤٧.

(٦) هو مسلم بن صبيح الهمداني الكوفي العطار، مشهور بكنيته، تابعي ثقة فاضل، أخرج له الجماعة، توفي -رحمه الله- سنة مائة للهجرة.
انظر: «تاريخ الثقات» ٢/ ٢٧٣-٢٧٤، «سير أعلام النبلاء» ٥/ ٧١، «التقريب» ص٥٢٨ رقم (٦٦٠١).

المضجع، إذا هي عصت أن تضطجع معه[١]. والمعنى على هذا: واللاتي تخافون نشوزهن في المضاجع فعظوهن واهجروهن واضربوهن.

والمضاجع جمع المضجَع، وهو الموضع الذي يُضطجع عليه. وذكرنا ذلك فيما تقدم.

وذهب الكلبي وسعيد بن جبير إلى أنّ قوله: ﴿وَٱهۡجُرُوهُنَّ﴾ من الهجر الذي هو بمعنى القبيح من الكلام، يريد عنّفوهن وغلّظوا في القول لهن[٢].

وقوله تعالى: ﴿وَٱضۡرِبُوهُنَّۖ﴾. يعني ضربًا غير مبرح بإجماع[٣].

قال ابن عباس: أدبًا بمثل اللكزة[٤].

قال القُرخي، عن علي ﷺ: يعظُها بلسانه، فإنْ انتهت فلا سبيل له عليها، وإن أَبَت هَجَر مضجعًا، فإن أَبَت ضربها، فإن أبت أن تتّعظ بالضرب بُعِثَ الحكمان[٥]. فللزوج أن يتلافى نشوز امرأته بما أذِنَ الله له

---

(١) الأثر عن أبي الضحى أخرجه الطبري ٥/ ٦٤، وسنده صحيح. انظر: «تحقيق المروي عن ابن عباس» ١/ ٢٧٠. لكن لفظه: أنها لا تترك في الكلام ولكن الهجران في أمر المضجع فكأنه مناقض لنص المؤلف، لا سيما عند النظر إلى ما وجه المؤلف المعنى بعد هذا الأثر. وأخرج الأثر أيضًا ابن أبي شيبة. انظر: «الدر المنثور» ٢/ ٢٧٧، أما عن مسروق فلم أقف عليه.

(٢) لم أقف عليه، وانظر: «القرطبي» ٥/ ١٧١.

(٣) انظر: الطبري ٥/ ٦٧-٧٠، والقرطبي ٥/ ١٧٢، ١٧٣.

(٤) أخرج ابن جرير ٥/ ٦٨ عن عطاء قال: قلت لابن عباس: ما الضرب غير المبرح؟ قال: السواك وشبهه يضربها به، وفي إسناده ضعف، انظر: «تحقيق المروي» عن ابن عباس، أما بهذا اللفظ عند المؤلف فلم أقف عليه. وانظر: القرطبي ٥/ ١٧٢.

(٥) لم أقف عليه.

فيه. وكان رسول الله ﷺ قال: «**لا تضربوا إماءَ الله**»[١].

ونهى عن ضرب النساء حتى ذَئِر النساء على أزواجهن[٢]، فشكوا إلى رسول الله ﷺ، ونزلت الآية في ضربهن[٣].

وقوله تعالى: ﴿فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ﴾. أي فيما يُلتَمس منهن. وقال السدي: أتينَ فُرشَكم[٤].

وقوله تعالى: ﴿فَلَا تَبْغُواْ عَلَيْهِنَّ سَبِيلًاۗ﴾. قال ابن عباس: لا تتجنّوا عليهن العِلَل[٥].

وقال عطاء: يريد ليس لك عليها سبيل في هجرها في المضجع، ولا في ضربها[٦].

وقال الكلبي وسفيان بن عيينة: لا تُكلِّفوهن الحبّ لكم[٧].

وقال الزجاج: لا يطلب عليهن طريق عنت[٨]. وهذا جامع للأقوال

---

(١) أخرجه الشافعي في «الأم» ٥/ ١٩٣، وأبو داود (٢١٤٦) كتاب النكاح، باب: في ضرب النساء، وابن ماجة (١٩٨٥) كتاب النكاح، باب: ضرب النساء.

(٢) أي نَشزن ونَفرن وتغير خُلقهن واجْتَرأن عليهم. انظر «اللسان» ١٤٨١ (ذَئِر).

(٣) هذا نحو كلام لعمر بن الخطاب عقب الحديث المرفوع المتقدم. انظر «الأم» ٥/ ١٩٣، «سنن أبي داود» (٢١٤٦)، «سنن ابن ماجة» (١٩٨٥) .

(٤) لم أقف عليه، وأخرج الطبري ٥/ ٧٠ نحوه عن الثوري.

(٥) ذكره ابن الجوزي في «زاد المسير» ٢/ ٧٦، وأخرجه الطبري عن قتادة ٥/ ٧٠. والمعنى: لا تتعدوا عليهن بنسبة علل لهن ليست فيهن، فإن ذلك جناية.

(٦) لم أقف عليه.

(٧) عن الكلبي انظر: «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص٨٤، أما عن سفيان فأخرجه الطبري ٥/ ٧٠ بنحوه، وانظر: «الكشف والبيان» ٤/ ٥١ ب، والبغوي ٢/ ٢٠٨، و«زاد المسير» ٢/ ٧٦.

(٨) «معاني الزجاج» ٢/ ٤٨.

كلها.

٣٥- قوله تعالى: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا﴾. قال ابن عباس: يريد علمتم[(١)]. وذكرنا الخوف بمعنى العلم آنفًا.

قال الزجاج: (خفتم) ههنا بمعنى: (أيقنتم) خطأ[(٢)]؛ لو علمنا الشقاق على الحقيقة لم يُحتج[(٣)] إلى الحكمين، وإنما يُخاف الشقاق[(٤)].

وليس الأمر على ما قال أبو إسحاق؛ فإن الخوف ههنا بمعنى العلم صحيح، وكذلك يجب أن يكون؛ لأن بعثة الحكمين إنما تكون إذا علمنا شقاقًا بينهما، ولكن لا نعلم أيهما المتعدي الظالم، فيُبعث الحكمان ليتعرفا ذلك، وقبل وقوع الشقاق ليس حاله بعثة الحكمين. فقول أبي إسحاق: (لو علمنا الشقاق على الحقيقة لم يُحتج إلى الحكمين) وهم؛ لأنا نحتاج إلى الحكمين في هذه الحالة، وحيث نعلم المُشَاقّ بين الزوجين من هو لم يُحتج إلى الحكمين.

ولم يفصل الزجاج بين الحالتين، والذي في الآية إذا علمنا شقاقًا بينهما، ولم نعلم من أيهما ذلك الشقاق، وكلام ابن عباس شديد[(٥)]

---

(١) لم أقف عليه، وذكره المؤلف في «الوسيط» ٢/ ٥٣٢، دون نسبة لابن عباس ونسبه ابن الجوزي إلى أبي سليمان الدمشقي.
انظر: «زاد المسير» ٢/ ٧٧.

(٢) عبارة الزجاج في «معانيه» ٢/ ٤٨: قال بعضهم: (خفتم) ههنا في معنى: أيقنتم، وهذا خطأ.

(٣) عند الزجاج في «المعاني»: لم يجنح.

(٤) «معاني الزجاج» ٢/ ٤٨.

(٥) هكذا في (أ)، (د)، ولعل الصواب: سديد بالسين المهملة.

والمنِكر وَاهِم.

والشقاق: العداوة والخلاف، كالمشاقّة. واشتقاقه من أن المشاقين[(١)] كل واحد منهما في شق غير شق صاحبه[(٢)].

والمعنى: شقاقًا بينهما، فأضيف المصدر إلى الظرف، وإضافة المصادر إلى الظروف جائزة، لحصولها فيها، كقولك: يعجبني صوم يوم عرفة، وسير الليلة المقمرة[(٣)].

وقوله تعالى: ﴿فَٱبۡعَثُواْ حَكَمٗا مِّنۡ أَهۡلِهِۦ﴾. قال سعيد بن جبير والضحاك: المأمور ببعث الحكمين السلطان الذي يترافع الزوجان فيما شجر بينهما إليه[(٤)].

والحكم بمعنى الحاكم، وهو المانع من الظلم[(٥)]، ومنه المثل السائر: في بيته يُؤتى الحكم[(٦)].

قال ابن عباس: يريد من أهل الفضل[(٧)].

يعني أن الحكم يجب أن يكون فاضلًا، يعرف ما لأحد الزوجين على

---

(١) في «معاني الزجاج» ٢/ ٤٨ المتشاقين.

(٢) من «معاني الزجاج» ٢/ ٤٨ بتصرف يسير، وانظر الطبري ٥/ ٧٠.

(٣) انظر: «الطبري» ٥/ ٧٠، «الدر المصون» ٣/ ٦٧٣.

(٤) أخرج الأثر عنهما الطبري ٥/ ٧١، وانظر: «زاد المسير» ٢/ ٧٧، «الدر المنثور» ٢/ ٢٧٩-٢٨٠.

(٥) انظر: «تهذيب اللغة» ١/ ٨٨٧ (حكم).

(٦) «الأمثال» لأبي عبيد ص٥٤، «مجمع الأمثال» للميداني ٢/ ٤٤٢ .

(٧) لم أقف عليه، وانظر: «بحر العلوم» ١/ ٣٥٢، و«القرطبي» ٥/ ١٧٥، و«ابن كثير» ٢/ ٥٣٩.

الآخر، ويعرف أحكام العِشرة[١].

وقوله تعالى: ﴿مِّنْ أَهْلِهِۦ﴾، و﴿مِّنْ أَهْلِهَآ﴾. أي من أقارب هذا وأقارب تلك.

قال ابن عباس: فإذا التقى الحكمان قال أحدهما للآخر: ادخل على قريبتك، فقل لها تخبرك الذي نقمت على زوجها، وقل لها: ألك فيه حاجة؟، وإلا فنحن ندخل فيما بينكما حتى يفارقك، وإن كان لك به حاجة فنحن نرده إلى ما تحبين.

ويقول الآخر لصاحبه: القَ قريبَك، فقل له: ألك في أهلك حاجة؟. فيخلو حَكَمُ الرجل بصاحبه، فيقول[٢]: أخبرني ما في نفسكَ، أتهواها أم لا؟ فإني لا أدري ما أقول في أمركَ، حتى أستطلع رأيكَ. فإن كان الرجل كارهًا قال: لا حاجة لي فيها، خُذ لها مني ما استطعت وفرِّق بيني وبينها. فيعرف عند ذلك أن النشوز جاء من قبله. وإن قال: إني أهواها، فأرضِها من مالي بما أرادت، ولا تفرِّق بيني وبينها، علم أنه ليس بناشز.

ويخلو حكم المرأة بالمرأة، فيقول: أعلميني ما في نفسك، أتهوَين زوجكِ أم لا؟ فإني لا أدري ما أقول في أمركِ حتى أستَطلع رأيكِ فيه، فإن كانت هي الناشزة، قالت: أنشدك الله أنْ تُفرِّق بيني وبينه، أعطه ما أراد من مالي، فلا حاجة لي فيه. فإذا قالت ذلك علم أنها ناشزة. وإن لم تكن ناشزة، قالت: إني أهواه، ولكني أستزيده في نفقتي، فعِظه وحُثّه عليّ بخير، فإنه إليّ مسيء.

فإذا كان النشوز من قبل المرأة أقبلا عليها، فقالا لها: يا عدو الله،

---

(١) انظر المراجع السابقة.

(٢) في (د): (فيقول له).

أنتِ العاصية الظالمة لزوجك، المسيئة لنفسكِ، فوالله لا ينفق عليكِ أبدًا ولا يجامعك، حتى ترجعي عن فعلك وتفيئي إلى الله، فلا يأتيها زوجها ولا ينفق عليها حتى ترجع إلى الحق. وإن كان النشوز من قبل الرجل أقبلا عليه، فقالا: أنت العاصي لله المبغض لامرأتك، الظالم لنفسك، نفقتها عليك أبدًا ما دامت، ولا تدخل لها بيتًا، ولا ترى لها وجهًا، حتى تفيء إلى أمر الله وترجع عما أنت عليه. ثم يأخذانه بنفقتها ما دام على حاله حتى يرجع، فإذا رجع جَمَعَا بينه وبينها[(١)].

وقوله تعالى: ﴿إِن يُرِيدَآ إِصۡلَٰحٗا يُوَفِّقِ ٱللَّهُ﴾ بين الزوج والمرأة.

فالكناية في ﴿بَيۡنَهُمَآ﴾ تعود على الزوجين. وأجاز بعضهم فيما حكاه ابن حبيب[(٢)] أن تعود الكناية على الحكمين[(٣)]. فيكون المعنى: يوفق الله صلاحًا للزوجين بين الحكمين[(٤)].

ومذهب عمر ﷺ أيضًا هذا، وهو أن المعني بإرادة الإصلاح الحكمان.

وقد رُوي أنه بعث حكمين بين زوجين فرجعا وأخبراه أن الزوجين لم يصطلحا، فعلاهما بالدرّة وقال: لو أردتما إصلاحًا وفق الله بينهما.

---

(١) أخرجه بمعناه مختصرًا الطبري ٥/ ٧٣ من طريق ابن أبي طلحة وهو في «تفسير ابن عباس» / ١٤٧. وقد ذكره السمرقندي في «بحر العلوم» دون نسبة لابن عباس بلفظ مقارب. انظر: «بحر العلوم» ١/ ٣٥٢، القرطبي ٥/ ١٧٥. وقد جاء نحوه عن السدي. انظر: الطبري ٥/ ٧١.

(٢) الماوردي في «النكت والعيون» ١/ ٤٨٤.

(٣) هذا رأي جمهور المفسرين، انظر: الطبري ٥/ ٧٦-٧٧، «زاد المسير» ٢/ ٧٧.

(٤) انظر: «النكت والعيون» ١/ ٤٨٤.

فرجعا وأخلصا، فإذا الزوجان قد أغلقا الباب دونهما واصطلحا[١].

وهذه القصة تُقوي عود الكناية إلى الزوجين. هذا إذا أراد الحكمان إصلاحًا ورأيا ذلك.

فإن أدى اجتهادهما إلى التفريق، فقد اختلف العلماء في ذلك:

فمذهب عثمان وعلي رضي الله عنهما وسعيد بن جبير والشعبي والسدي وإبراهيم وشريح: أن لهما التفريق بينهما بالطلاق إن رأياه؛ لأن التحكيم توكيل[٢].

قال عبيدة السلماني: شهدت عليًا ﷺ وجاءته امرأة وزوجها، مع كل واحد منهما فِئَامٌ من الناس، فقال: ما شأنهما؟ فأُخْبِرَ بالشقاق بينهما، فقال: ابعثوا حكمًا من أهله وحكمًا من أهلها، ثم قال للحكمين: أتدريان ما عليكما؟ إن عليكما إن رأيتما أن تفرقا فرقتما، وإن رأيتما أن تجمعا جمعتما. فقالت المرأة: رضيتُ بما في كتاب الله عليّ ولي[٣]. وقال الزوج: أما الفُرقة فلا. فقال علي: كذبتَ حتى تُقِرّ بمثل الذي أقرت[٤] به[٥].

---

(١) لم أقف عليه.

(٢) انظر: «الطبري» ٥/ ٧٣-٧٥، و«القرطبي» ٥/ ١٧٦.

(٣) هنا عبارة (وقال ولي) وهي زياجة من الناسخ على الأغلب.

(٤) في (أ): أقرب بالباء الموحدة وهو تصحيف ظاهر. والصواب بالتاء المثناة كما في (د)، «الكشف والبيان» يأتي.

(٥) أخرجه الشافعي في «الأم» ٥/ ١٩٥، وقال الشافعي -رحمه الله-: حديث علي ثابت عندنا، والطبري ٥/ ٧١، وعبد الرزاق في «تفسيره» ١/ ١٥٨، والثعلبي ٤/ ٥١ ب، وعزاه السيوطي إلى عبد الرزاق في «المصنف» وسعيد بن جبير وعبد=

والظاهر من هذا الكلام أن عليًا ﷺ رأى الفُرقة من غير رضا الزوج، ولذلك قال: كذبت، ولم يقل: فلا أبعث الحكمين حتى ترضى.

وإذا تعذر تنفيذ العقد بأحكامه فالوجه رفعه، وهذا هو الظاهر الصحيح من مذهب الشافعي -رحمه الله- الذي نص عليه في كتاب الطلاق من أحكام القرآن(١)، وهو اختيار المزني(٢)(٣).

وقال الحسن: الحكمان يحكمان في الاجتماع ولا يحكمان في الفرقة إلا بأمرهما(٤). وهذا أحد قولي الشافعي، وقد نص عليه في «المُختصر»، وقال: لا بد من توكيل الزوج في الطلاق؛ لأنّ الطلاق إلى الأزواج(٥).

قال الزجاج: وحقيقة أمر الحكمين أنهما(٦) يقصدان الإصلاح،

= بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم. انظر: «الدر المنثور» ٢/ ٢٧٩.

(١) انظر: «الأم» ٥/ ١٩٥، و«أحكام القرآن» للشافعي جمع البيهقي ١/ ٢١٢، و«ابن كثير» ١/ ٥٣٩.

(٢) هو أبو إبراهيم إسماعيل بن يحيى بن إسماعيل بن عمرو المزني المصري، تلميذ الإمام الشافعي، إمام علامة رأس في الفقه الشافعي وله المختصر مشهور متداول، قال الشافعي: المزني ناصر مذهبي، توفي -رحمه الله- سنة ٢٦٤هـ. انظر «طبقات الفقهاء» للشيرازي ص١٠٩، «سير أعلام النبلاء» ١٢/ ٤٩٢، «طبقات الشافعية» للأسنوي ١/ ٢٨.

(٣) «مختصر المزني» ص١٨٦.

(٤) أخرجه عبد الرزاق في «تفسيره» ١/ ١٥٩، والطبري بمعناه ٥/ ٧٢، وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم، انظر: «الدر المنثور» ٢/ ٢٨.

(٥) انظر: «مختصر المزني» ص١٨٦.

(٦) في (د): (أن).

وليس لهما طلاق، وإنما عليهما أن يُعَرِّفا الإمام حقيقة ما وقفا عليه؛ فإن رأى الإمام أن يُفرِّق فرّق، وإن رأى أنْ يجمع جمع، وإن وكّل الحكمين بتفريق أو جمع فهما بمنزلته.

والذي فعله عليّ رحمه الله من قوله: وإن رأيتما أن تفرقا فرقتما، تولية منه إياهما ذلك[١].

وقوله تعالى: ﴿يُوَفِّقِ ٱللَّهُ بَيْنَهُمَآ﴾[٢] معنى التوفيق في اللغة هو تيسير. وَفق الشيء، وهو ما يوافقه، أي يساوي حَالَته، ويقال: حَلوبَة فلان وَفق عياله، أي يخرج من لبنها ما يكفي عياله، على معنى أن ذلك مساوٍ لقدر حاجته[٣].

قال الراعي:

أما الفقير الذي كانت حَلُوبته
وَفقَ العِيَال فلم يُترك له سَبَدُ[٤]

فالموافقة المواساة[٥] في أمر من الأمور. والتوفيق بين النفسين إصلاحُ بينهما لمساواة فيه. وقوله تعالى: ﴿جزاء وفاقا﴾ [النبأ: ٢٦]، أي: على وَفق أعمالهم.

---

(١) انتهى من «معاني الزجاج» ٢/ ٤٩ بتصرف يسير.

(٢) (بينهما) ليست في (أ).

(٣) انظر: «تهذيب اللغة» ٤/ ٣٩٢٧، «اللسان» ٨/ ٤٨٨٤ (وفق).

(٤) «ديوانه» ص٦٤، «تهذيب اللغة» ٤/ ٣٩٢٧، «اللسان» ٨/ ٤٨٨٤(وفق). ومعنى: حلوبته: قيل: معيشته وقيل حمولته، والسبَّدَ يطلق على المال وعلى ذوات الشعر من البهائم. انظر «اللسان» ٤/ ١٩١٨ (سبد). والشاهد أن وفق الشيء ما يساوي حالته أو يكفيه.

(٥) لعلها المُساواة.

الليث يقول: لا يتوفق عبدٌ حتى يوفقه الله، وإن فلانًا موفّق رشيد[(١)].

ووَفق كل شيء ما يكون متفقًا معه، كقوله:

يَهوِين شَتَّى ويقَعنَ وفْقًا[(٢)]

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا﴾. قال ابن عباس: يريد: عليمًا بما في قلوبهم من المودة، وخبيرًا بما يكون إذا هو طلّقها من وُجْدِه عليها، أو وُجدِها عليه[(٣)].

٣٦- وقوله تعالى: ﴿وَٱعْبُدُوا۟ ٱللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا۟ بِهِۦ شَيْـًٔا ۖ وَبِٱلْوَٰلِدَيْنِ إِحْسَٰنًا﴾. قال الزجاج المعنى: أوصاكم الله بعبادته، وأوصاكم بالوالدين إحسانًا[(٤)].

وقال الفراء: وأحسنوا بالوالدين إحسانًا. أمرهم بالإحسان[(٥)].

قال ابن عباس: يريد البِرّ بهما مع اللطف ولين الجانب، ولا يُغلظ لهما الجواب، ولا يُحدّ إليهما النظر، ولا يرفع صوته عليهما، كما قال الله: ﴿وَٱخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ ٱلذُّلِّ مِنَ ٱلرَّحْمَةِ﴾ [الإسراء: ٢٤] يكون بين أيديهما ذليلًا مثل العبد بين يدي السيد الفظّ الغليظ، تَذلّلًا لهما مع المحبة[(٦)].

---

(١) «العين» ٥/ ٢٢٦، «تهذيب اللغة» ٤/ ٣٩٢٧ (وفق).

(٢) «العين» ٥/ ٢٢٦، وانظر: «لسان العرب» ٨/ ٤٨٨٤ (وفق).

(٣) لم أقف عليه، وانظر: «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص٨٤.

(٤) «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٤٩.

(٥) «معاني القرآن» ١/ ٢٦٦، وعبارته: أمرهم بالإحسان إلى الوالدين. وفي «زاد المسير» ٢/ ٧٩: قال الفراء: أغراهم بالإحسان إلى الوالدين .

(٦) لم أقف عليه.

﴿وَبِذِى ٱلْقُرْبَىٰ﴾، القربى مصدر كالقرابة[١]، ومثله البُشرى والرُّجعى.

قال ابن عباس: يصله ويعطف عليه[٢]. وقال الزجاج: أمر الله ﷻ بالإحسان إلى ذوي القرابة بعد الوالدين[٣].

﴿وَٱلْيَتَٰمَىٰ﴾، قال ابن عباس: يرفق بهم ويدنيهم ويمسح رأسهم.

﴿وَٱلْمَسَٰكِينِ﴾، قال: يريد: بَذْلُ يسر، أو ردّ جميل[٤].

﴿وَٱلْجَارِ ذِى ٱلْقُرْبَىٰ﴾، قال عامة المفسرين: يعني القريب في النسب، الذي بينك وبينه قرابة، وله حقوق؛ حق القرابة وحق الجوار وحق الإسلام[٥].

ودل كلام الزجاج على أنه أراد بالقُربى ههنا قرب الدار والمعرفة والاختلاط؛ لأنه قال: هو الذي يقاربك ويعرفك[٦]. ويُقوي هذا أنه قابله بالجار الغريب في قوله: ﴿وَٱلْجَارِ ٱلْجُنُبِ﴾، فكما أن الغريب لا يعرفك لبعد داره فالجار ذي القربى هو الذي يعرفك لقرب داره وأرضه من دارك وأرضك[٧].

---

(١) انظر: الطبري ٥/ ٧٧.

(٢) انظر: «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص٨٤.

(٣) «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٥٠.

(٤) لم أقف عليه.

(٥) انظر: الطبري ٥/ ٧٨، «بحر العلوم» ١/ ٣٥٣، «الكشف والبيان» ٤/ ٥٢/أ، «النكت والعيون» ١/ ٤٨٥.

(٦) «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٥٠.

(٧) عبارة الزجاج في «معانيه» ٢/ ٥٠: ﴿وَٱلْجَارِ ٱلْجُنُبِ﴾ والجار القريب المتباعد. واستشهد على ذلك بيت من الشعر هو:

فلا تحرمنّي نائلًا عن جَنَابة   فإني امرؤٌ وسط القباب غريبُ

وسيأتي.

والذي عليه المفسرون هو الأول.

وقوله تعالى: ﴿وَٱلْجَارِ ٱلْجُنُبِ﴾.

الجنب نعت على فعل، مثل: (أُحُد) في: ناقةٌ أُحُد، وبابٌ غُلُق[1]، وقارورةٌ فُتُح. وأصله من الجنابة ضدّ القرابة، وهو البُعد[2].

قال علقمة بن عبدة[3]:

فَلا تَحْرِمَنِّي نَائِلًا عن جَنَابةٍ
فإني امرؤٌ وَسْطَ القِبَاب غَرِيبُ[4]

وقال الأعشى[5]:

أتيتُ حُرَيثًا زائرًا عن جنابةٍ
وكان حُرَيثٌ عن عَطَائِيَ جَامِدًا[6]

---

(١) في (أ): (علق) بالعين المهملة.

(٢) انظر: «الطبري» ٥/ ٨٠، «الحجة» ٣/ ١٥٨.

(٣) هو علقمة بن عبدة بن ناشرة بن قيس التميمي، شاعر جاهلي مجيد، كان يلقب بالفحل لحادثة جرت بينه وبين امرئ القيس. توفي قبل الهجرة بنحو عشرين سنة. انظر: «الشعر والشعراء» ص١٢٥، «طبقات الشعراء» ٥٨، «الأعلام» ٤/ ٢٤٧.

(٤) «ديوانه» ص٣١، «الكامل» ٣/ ١٦، والاختيارين للأخفش الأصغر ص٦٥٦، وفيه: الديار بدل القباب، «الزاهر» ١/ ٤٣٠. والجَنابة: البعد والغربة وهو الشاهد. والمعنى: لا تحرمني بعد غربة وبعد عن دياري. والبيت من قصيدة في فكاك أسر أخ له.

(٥) هو ميمون بن قيس بن جندل الوائلي -الأعشى الكبير- تقدمت ترجمته.

(٦) «ديوانه» ٤٣، «الكامل» ٣/ ١٥، «الطبري» ٥/ ٨٠، «معاني الزجاج» ٢/ ٥٠، الثعلبي ٤/ ٢٥ ب.

وجاء في حاشية «ديوانه»: حُرَيث: تصغير لكلمة حارث، وهو ذم للحارث بن وعلة بن مجالد الرقاشي. الجنابَة: البعد. وانظر «الكامل» ٢/ ٩٠٢، ٩٠٣.

وقال آخر:

كِرامٌ إذا ما جئتَهم عن جنابةٍ أعفّاءُ عن جار الخليطِ المجاور[١]

ورجل جُنُب، إذا كان غريبًا متباعدًا عن أهله. وقوم أجناب، ورجل أجنَب وأجنبي، وهو البعيد منك في القرابة[٢]. وأصل الجنب التنحية والإبعاد، ومنه قوله: ﴿وَٱجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَن نَّعْبُدَ ٱلْأَصْنَامَ﴾ [إبراهيم: ٣٥]. والجانبان الناحيتان لتنحّي كل واحدة[٣] عن الأخرى[٤].

وروى المفضَّل عن عَاصِم[٥]: ﴿وَٱلْجَارِ ٱلْجَنْبِ﴾ بفتح الجيم وسكون النون[٦]، وهو يحتمل معنيين:

أحدهما: أن يريد بالجنب الناحية، ويكون المعنى على هذا: ذي الجَنْب، فحذف المضاف؛ لأن المعنى مفهوم، ألا ترى أن الناحية لا يكون الجار إياها، والمعنى: ذي ناحية ليس هو الآن بها، أي: هو غريب[٧].

---

(١) البيت للراعي النميري في «ديوانه» ص١٠٨، و«تاريخ دمشق» ٣٨/ ١٩٠.

(٢) انظر: «تهذيب اللغة» ١/ ٦٦٣، «اللسان» ٢/ ٦٩٢ (جنب).

(٣) في (أ): (واحد) بالتذكير.

(٤) انظر: «معاني القرآن» للأخفش ١/ ٤٤٦، «الحجة» ٣/ ١٥٨.

(٥) هو أبو بكر عاصم بن أبي النجود -بهدلة- الأسدي الكوفي الإمام المقرئ وأحد القراء السبعة المشاهير الحجة، وقد أخرج حديثه الجماعة، توفي -رحمه الله- سنة ١٢٠هـ. انظر: «السبعة» ص٦٩، «مشاهير علماء الأمصار» ص١٦٥، «التقريب» ص٢٨٥ رقم (٣٠٥٤).

(٦) «السبعة» ص٢٣٣، «الحجة» ٣/ ١٥٧. وقال ابن مجاهد وأبو علي -رحمهما الله: ولم يأت بها غيره.
وانظر: «معاني القراءات» ١/ ٣٠٧.

(٧) في «الحجة» ٣/ ١٥٨: هو غريب عنها، والكلام في توجيه القراءتين لأبي علي.

والآخر: أن يكون وصفًا، مثل: ضرب وندب وفسل[١]، فهذا وصف يجري على الموصوف، كما أن الجنب كذلك[٢].

قال ابن عباس وعامتهم: الجار الجنب هو الذي ليس بينك وبينه قرابة[٣]. وله حق الجوار، فإن كان من أهل دينك فله حق الإيمان[٤].

ومعنى وصفه بالبُعد ههنا أنه ليس من قومك، ونَسبُه بعيد عنك، ألا ترى أن مجاهدًا وقتادة قالا: هو جارك من قوم آخرين[٥].

ويحتمل أن يُراد بهذا البُعد بُعد الدار، وهو الغريب من بلد غير بلدك يجاورك، فهو متباعد عن أهله وبلده.

وإلى هذا ذهب الزجاج، فإنه قال: هو الجار الغريب[٦] المتباعد[٧].

وحكى ابن جرير عن نَوفٍ البِكَالي[٨] أنه ذهب إلى أن المراد بهذا

---

(١) هكذا بالفاء عند أبي علي في «الحجة»، وفي النسختين من المخطوط كأنها بالنون (نسل).

(٢) انتهى من «الحجة» ٣/ ١٥٨.

(٣) «تفسير ابن عباس» ص١٤٨.

وأخرجه الطبري ٥/ ٧٩-٨٠ عن ابن عباس، وهو قول قتادة والسدي ومجاهد وابن زيد والضحاك كما أخرجه الطبري، وانظر: «الكشف والبيان» ٤/ ٥٢ ب، «زاد المسير» ٢/ ٧٩.

(٤) انظر: «الطبري» ٥/ ٧٩، «بحر العلوم» ١/ ٣٥٣.

(٥) أخرجه عنهما عبد الرزاق في «تفسيره» ١/ ١٥٩، والطبري ٥/ ٧٩.

(٦) في (د): (القريب)، وكذا في «معاني الزجاج»، ولعل ما أثبته هو الأولى.

(٧) «معاني الزجاج» ٢/ ٥٠.

(٨) هو أبو عمرو نَوف بن فضالة البكالي، تابعي صالح، شامي مستور، أخرج له البخاري ومسلم، وأما تكذيب ابن عباس له فلِمَا رواه عن أهل الكتاب، مات -رحمه الله- بعد سنة ٩٠هـ. انظر: «مشاهير علماء الأمصار» ص١٢١.

البُعد بُعد الدين، فقال في الجار الجنب: إنه الكافر[(١)]. وقد قال النبي ﷺ في المشرك الجار: «**له حق الجِوَار وإن كان مشركًا**»[(٢)].

وقوله تعالى: ﴿وَٱلصَّاحِبِ بِٱلۡجَنۢبِ﴾. قال ابن عباس وسعيد بن جبير ومجاهد وقتادة والحسن والسدي والضحاك: هو الرفيق في السفر[(٣)].

قال عطاء عن ابن عباس: يريد صاحبك في السفر، وهو جارك إلى جانبك، فله حق الجوار وحق الصحبة[(٤)].

وهذا اختيار الفراء[(٥)] والزجاج[(٦)] وابن قتيبة[(٧)].

وقال علي وابن مسعود وابن أبي ليلى[(٨)] وإبراهيم: هو زوجتك تكون معك إلى جنبك[(٩)].

---

(١) أخرجه الطبري ٥/ ٨٠ بلفظ: اليهودي والنصراني، وانظر: «زاد المسير» ٢/ ٧٩، و«ابن كثير» ١/ ٥٤٠.

(٢) جزء من حديث أخرجه البزار بنحوه مطولًا، كما في «كشف الأستار» ٢/ ٣٨٠. وانظر: ابن كثير ١/ ٥٤١، والثعلبي في «الكشف والبيان» ٤/ ٥٣ أ، وهذا لفظه، وضعفه الهيثمي في «مجمع الزوائد» ١/ ١٦٤ بقوله: رواه البزار عن شيخه عبد الله ابن محمد الحارثي وهو وضاع.

(٣) قول ابن عباس في «تفسيره» ص١٤٨ بلفظ: الرفيق فقط، وأخرجه عن جميعهم الطبري ٥/ ٨٠-٨١، إلا الحسن، فانظر: ابن كثير ١/ ٨٤٠.

(٤) الذي وقفت عليه نحو ذلك من طريق علي ابن أبي طلحة عن ابن عباس في «تفسيره» ص١٤٨، وأخرجه الطبري ٥/ ٨٠.

(٥) في «معاني القرآن» ١/ ٢٦٧.

(٦) في «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٥٠.

(٧) في «غريب القرآن» ص١١٩.

(٨) هو عبد الرحمن بن أبي ليلى الأنصاري المدني، تقدمت ترجمته.

(٩) أخرج الآثار عنهم الطبري ٥/ ٨١-٨٢، وانظر: «زاد المسير» ٢/ ٨٠ .

وقال ابن جريج وابن زيد: هو الذي يلزمك ويصحبك رجاء خيرك ونفعك[(١)].

وقوله تعالى: ﴿وَٱبْنَ ٱلسَّبِيلِ﴾. هو الضيف،يجب قِراه إلى أن يبلغ حيث يريد.

قال ابن عباس ومجاهد والربيع: يريد عابر السبيل، تُروِيه وتُطعِمه حتى يرحل عنك[(٢)].

﴿وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَٰنُكُمْۗ﴾ يعني المماليك.

قال ابن عباس: يريد المملوك، تُحسن رزقَه وتحتمل مساوئه وتعفو عنه فيما يُخطئ، فإن لاءمك فاحسبه وأنت مُحسن، وإن خالفك في الملاءمة فبعه لعله يوافق غيرك وتبرأ من إثمه[(٣)].

وروى عمر بن الخطاب أن رسول الله ﷺ قال: «**من ابتاع شيئًا من الخدم فلم يوافق شيمته شيمته فليبع ويشتر حتى يوافق شيمته شيمته، فإن الناس شِيَم، ولا تعذبوا عباد الله**»[(٤)].

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا﴾ [النساء: ٣٦] المختال: ذو الخيلاء والكبر[(٥)].

---

(١) ابن جرير روى نحو ذلك عن ابن عباس، وهذا لفظ ابن زيد أخرج ذلك الطبري ٥/ ٨٢، وانظر «زاد المسير» ٢/ ٨٠.

(٢) أخرجه عن مجاهد عبد الرزاق في «تفسيره» ١/ ١٥٩، وذلك عنه وعن الربيع، «الطبري» ٥/ ٨٣.

(٣) لم أقف عليه.

(٤) لم أقف عليه.

(٥) «غريب القرآن» لابن قتيبة ص ١١٩، وانظر الطبري ٥/ ٨٤، «بحر العلوم» ١/ ٣٥٤.

قال ابن عباس: يريد بالمختال العظيم في نفسه، الذي لا يقوم بحقوق الله[١].

قال الزجاج: وإنما ذكر الاختيال ههنا؛ لأنَّ المختال يأنف من ذوي قراباته إذا كانوا فقراء، ومن جيرانه إذا كانوا كذلك، فلا يُحسن عشرتهم[٢].

وذكرنا اشتقاقه في اللغة عند قوله: ﴿وَٱلۡخَيۡلِ ٱلۡمُسَوَّمَةِ﴾ [آل عمران: ١٤].

ومعنى الفخر في اللغة هو البذخ والتطاول، والفخور الذي يعدِّد مناقبه كبرًا وتطاولًا[٣].

قال ابن عباس: هو الذي يفخر على عباد الله بما خوّله الله من كرامته وما أعطاه من نعمته[٤].

٣٧- قوله تعالى: ﴿ٱلَّذِينَ يَبۡخَلُونَ وَيَأۡمُرُونَ ٱلنَّاسَ بِٱلۡبُخۡلِ﴾. جائز أن يكون موضع (الذين) نصبًا على البدل[٥]. المعنى: أنَّ الله لا يحب من كان مختالًا فخورًا، ولا يحب الذين يبخلون.

وجائز أن يكون رفعه على الابتداء ويكون الخبر: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَظۡلِمُ مِثۡقَالَ ذَرَّةٖ﴾ [النساء: ٤٠]، أي لا يظلمهم مثقال ذرة. قاله الزجاج[٦].

---

(١) لم أقف عليه.

(٢) «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٥١، وانظر: «زاد المسير» ٢/ ٨١.

(٣) انظر: «تهذيب اللغة» ٣/ ٢٧٥٠، «أساس البلاغة» ٢/ ١٨٩، «اللسان» ٦/ ٣٣٦١ (فخر).

(٤) لم أقف عليه، وانظر: «النكت والعيون» ١/ ٤٨٩ .

(٥) على البدل من من قوله: (من كان مختالًا). انظر: «إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٤١٦.

(٦) «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٥١، بتصرف، وانظر: الطبري ٥/ ٨٥، «إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٤١٦-٤١٧، «الدر المصون» ٣/ ٦٧٦.

والأولى أن يكون مستأنفًا؛ لأنَّ الآية نازلة في اليهود[١]. ومعنى البُخل في كلام العرب منع الإحسان، وفي الشريعة منع الواجب[٢].

وفيه أربع لغات: البَخْل مثل الفَقْر، والبَخَل مثل الكَرَم، والبُخْل مثل الفُقر، والبُخُل بضمتين. ذكره المبِّرد، وقال: ونظيره أرض جرز، وفيه اللغات الأربع[٣].

وأجمعوا على أن الآية نازلة في اليهود[٤].

واختلفوا في معنى هذا البخل، فذكر فيه قولان: **أحدهما**: أن المراد به البخل بالعلم. وهو قول سعيد بن جبير والكلبي ومقاتل.

قال سعيد: هذا في العلم ليس في الدنيا منه شيء[٥].

وقال الكلبي: هم اليهود، بخلوا أن يصدقوا من أتاهم صفة محمد ﷺ ونعته، وأمروا قومهم بالبخل، وهو كتمان أمره[٦].

---

(١) انظر: الطبري ٥/ ٨٥، «النكت والعيون» ٢/ ٥١، «الكشف والبيان» (٤/ ٥٤ أ)، «النكت والعيون» ١/ ٤٨٧.

(٢) «الكشف والبيان» ٤/ ٥٤ أ، وانظر: «المفردات» ص (٣٨)، «عمدة الحفاظ» ص (٤٠)، (بخل).

(٣) لم أقف على كلام المبرد فيما بين يدي من مصنفاته، وقد ذكر نحو كلامه الثعلبي في «الكشف والبيان» (٤/ ٥٤ ب)، وانظر: «معاني الزجاج» ٢/ ٥١، «بحر العلوم» ١/ ٣٥٤، «عمدة الحفاظ» ص (٤٠) (بخل).

(٤) دعوى الإجماع غير مسلمة، فقد اختلف في نزولها، لكن كونها في اليهود هو قول الأكثر. انظر: «الكشف والبيان» ٤/ ٥٤ أ، «النكت والعيون» ١/ ٤٨٧.

(٥) أخرج الأثر عنه: الطبري ٥/ ٨٦، والثعلبي (٤/ ٥٤ أ).

(٦) أورده المؤلف بنحوه في «أسباب النزول» ص١٥٦، وانظر: «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص (٨٤).

وقال مقاتل: ﴿ٱلَّذِينَ يَبۡخَلُونَ﴾ رؤوس اليهود، ﴿وَيَأۡمُرُونَ ٱلنَّاسَ بِٱلۡبُخۡلِ﴾ كانوا يأمرون سفلتهم بكتمان نعت محمد ﷺ[(١)].

واختار الزجاج هذا القول، فقال: هم اليهود بخلوا بعلم ما كان عندهم من مبعث النبي ﷺ[(٢)].

القول الثاني: أن هذا البخل معناه البخل بالمال. وهو قول ابن عباس وابن زيد[(٣)].

قال ابن عباس في رواية عطاء: ثم ذكر اليهود فقال: ﴿ٱلَّذِينَ يَبۡخَلُونَ وَيَأۡمُرُونَ ٱلنَّاسَ بِٱلۡبُخۡلِ﴾ يريد يبخلون بأموالهم عمن هو دونهم من المؤمنين في المال، وهو أكرم على الله منهم[(٤)].

وقال في رواية غيره[(٥)]: نزلت في رؤساء اليهود؛ كانوا يأتون رجالًا من الأنصار ينتصحونهم[(٦)]، ويقولون لهم: لا تُنفقوا أموالكم فإنا نخشى عليكم الفقر، ولا تدرون ما يكون[(٧)].

وروي مثل هذا القول عن مجاهد والسدي، قالا: هم اليهود بخلوا

---

(١) «تفسير مقاتل» ١/ ٣٧٢، وانظر: «بحر العلوم» ١/ ٣٥٤.

(٢) «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٥١.

(٣) انظر: الطبري ٥/ ٨٦، «زاد المسير» ٢/ ٨٢.

(٤) لم أقف على رواية عطاء، وانظر: «الدر المنثور» ٢/ ٢٨٩.

(٥) رواية سعيد بن جبير عن ابن عباس. انظر: الطبري ٥/ ٨٦.

(٦) عند الطبري ٥/ ٨٦: «وينتصحون لهم» وكذا في «زاد المسير» ٢/ ٨١، وفي «الدر المنثور» ٢/ ٢٨٩: «وينتصحون لهم».

(٧) أخرجه الطبري ٥/ ٨٦ بأطول من ذلك، وكذا ابن إسحاق وابن المنذر وابن أبي حاتم.
انظر: «الدر المنثور» ٢/ ٢٨٩، وذكره الثعلبي (٤/ ٥٤/ ب)، وابن الجوزي ٢/ ٨١.

بما أعطوا من الرزق[١].

وقوله تعالى: ﴿وَيَكْتُمُونَ مَآ ءَاتَىٰهُمُ ٱللَّهُ مِن فَضْلِهِۦ﴾ قال ابن عباس: يريد العلم بما في التوراة مما عظم الله به أمر محمد ﷺ وأمته[٢].

وقال مقاتل: يعني ما في التوراة من أمر محمد ونعته[٣].

وهذا قول عامة المفسرين، فالفضل ههنا هو ما أوتوا من العلم، برسالة النبي ﷺ.

٣٨- قوله تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ يُنفِقُونَ أَمْوَٰلَهُمْ رِئَآءَ ٱلنَّاسِ﴾ الآية. إن شئت عطفت الذين في هذه الآية على الذين في الآية التي قبلها، وإن شئت جعلته في موضع الخفض عطفا على قوله: ﴿لِلْكَٰفِرِينَ عَذَابًا مُّهِينًا﴾[٤].

قال السدي: نزلت في المنافقين[٥]. واختاره الزجاج[٦]، وهو الوجه؛ لذكر الرياء ههنا، وهو ضرب من النفاق، وقال بعضهم: نزلت في مشركي مكة المتفقين على عداوة رسول الله ﷺ[٧].

---

(١) المأثور عن مجاهد والسدي أن المراد كتمان صفة النبي ﷺ ونبوته. انظر: الطبري ٥/ ٨٥، «النكت والعيون» ١/ ٤٨٧، «زاد المسير» ٢/ ٨٢.

(٢) أخرج معناه في الأثر المتقدم عن ابن عباس من رواية سعيد بن جبير: الطبري ٥/ ٨٦.

(٣) انظر: «بحر العلوم» ١/ ٣٥٤.

(٤) انظر: الطبري ٥/ ٨٧، «معاني الزجاج» ٢/ ٥١، «إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٤١٦- ٤١٧، «الكشف والبيان» (٤/ ٥٤ ب)، «معالم التنزيل» ٢/ ٢١٤.

(٥) «الكشف والبيان» (٤/ ٥٤ ب)، وانظر: «معالم التنزيل» ٢/ ٢١٤، «زاد المسير» ٢/ ٨٣.

(٦) انظر: «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٥١.

(٧) «الكشف والبيان» (٤/ ٥٤ ب)، وانظر: «معالم التنزيل» ٢/ ٢١٤، «زاد المسير» ٢/ ٨٣.

وقوله تعالى: ﴿وَمَن يَكُنِ ٱلشَّيْطَٰنُ لَهُۥ قَرِينًا﴾

معنى القرين في اللغة هو الذي يقارنك ويُصاحبك[١]، من قولهم: قرنت الشيء بغيره إذا شددته إليه[٢].

وقيل: إنما اتصل الكلام ههنا بذكر الشيطان تقريعًا لهم على طاعة الشيطان. وعلى هذا دل كلام أبي إسحاق؛ لأنه قال: أي من يكن عمله بما يُسول له الشيطان فبئس العمل عمله[٣].

وقال الكلبي: هذا في الآخرة، يجعل الله الشياطين قرناءهم في النار، يقرن مع كل كافر شيطان في سلاسل النار[٤]. يقول الله: ﴿وَمَن يَكُنِ ٱلشَّيْطَٰنُ لَهُۥ قَرِينًا﴾ صاحبا ﴿فَسَآءَ قَرِينًا﴾ يقول: بئس الصاحب الشيطان.

وقوله تعالى: ﴿فَسَآءَ قَرِينًا﴾ قد ذكرنا معنى ساء في هذه السورة. وانتصب (قرينًا) ههنا على التمييز والتفسير[٥]؛ لأن (ساء) معناه (بئس)، و(بئس) تنصب النكرة، كقولك: بئس رجلًا زيد؛ لأنك إذا قلت: بئس، جاز أن تذكر رجلًا أو حمارًا، فإذا ذكرت نوعًا ميزته من سائر الأنواع[٦]،

---

(١) انظر الطبري ٥/ ٨٨، «إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٤١٧، «النكت والعيون» ١/ ٤٨٧، «اللسان» ٦/ ٣٦١١ (قرن).

(٢) انظر: «معجم مقاييس اللغة» ٥/ ٧٦، «أساس البلاغة» ٢/ ٢٤٨، «زاد المسير» ٢/ ٨٣، «اللسان» ٦/ ٣٦١١ (قرن).

(٣) «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٥١.

(٤) انظر: «بحر العلوم» ١/ ٣٥٤، «زاد المسير» ٢/ ٨٣، «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص ٨٥.

(٥) انظر: «معاني القرآن» للفراء ١/ ٢٦٧، «معاني الزجاج» ٢/ ٥٢، «إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٤١٧، «الكشف والبيان» (٤/ ٥٥ أ).

(٦) انظر: «معاني القرآن» للفراء ١/ ٢٦٧.

وفيه ضمير فاعل لأنه فعل، والفعل لا يخلو من الفاعل، فصار المميِّز[١] كالمفعول فلهذا نصب. وقد استوفينا (القول)[٢] في (نعم، وبئس).

٣٩- قوله تعالى: ﴿وَمَاذَا عَلَيْهِمْ لَوْ ءَامَنُواْ بِٱللَّهِ﴾ الآية. هذا احتجاج على هؤلاء الذين ذكرهم الله بأنهم لا يؤمنون بالله، والمعنى أن الإنسان يُحاسب نفسه فيما عليه وله، فإذا ظهر له ما عليه في فعل شيء من استحقاق العقاب، وما له في تركه من استحقاق الثواب عمل على ذلك في تركه والانصراف عنه.

ومعنى الآية كأن الله تعالى يقول: ليتفكروا ولينظروا ماذا عليهم في الإيمان لو آمنوا؟ وهو استفهام في معنى الإنكار.

ويصلح أن يكون (ما) و(ذا) اسمًا واحدًا، فيكون المعنى: وأي شيء عليهم[٣]، ويجوز أن يكون (ذا) في معنى الذي، وتكون (ما) وحدها اسمًا، ويكون المعنى: وما الذي عليهم لو آمنوا[٤].

وقد بسطنا الكلام في تفسير (ماذا) في موضعين في سورة البقرة[٥].

وقوله تعالى: ﴿لَوْ ءَامَنُواْ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرِ﴾.

قال ابن عباس: يريد بنية صادقة، يصدِّق القلبُ اللسان، ويصدق اللسانُ القلب[٦].

---

(١) في (أ): (المميز).

(٢) ليس في (د).

(٣) انظر: الطبري ٥/ ٨٨، «إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٤١٧.

(٤) انظر: «إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٤١٧، «الكشف والبيان» (٤/ ٥٥ أ).

(٥) انظر: «البسيط» بتحقيق د. الفوزان [البقرة: ٢١٥].

(٦) لم أقف عليه.

﴿وَأَنفَقُواْ مِمَّا رَزَقَهُمُ ٱللَّهُۚ﴾ يريد: يصدقوا مما تفضل الله به عليهم[١].

وقوله تعالى: ﴿وَكَانَ ٱللَّهُ بِهِمۡ عَلِيمًا﴾ . تأويله: لا ينفعهم ما ينفقونه على جهة الرياء؛ لأن الله بهم عليم مجاز لهم بما يسرون من قليل أو كثير[٢].

٤٠- قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَظۡلِمُ مِثۡقَالَ ذَرَّةٖۖ﴾ الآية. قد ذكرنا أن الظلم يستعمل في معان كثيرة. وهو ههنا بمعنى النقص.

قال ابن عباس: يريد لا ينقص مثقال ذرة[٣].

والمثقال مقدار الشيء في الثِّقل. وهو مفعال من الثقل، يقال: هذا على مثقال هذا، أي وزن هذا. ومعنى ﴿مِثۡقَالَ ذَرَّةٖۖ﴾: أي ما يكون وزنه وزن الذرة[٤].

وأما الذرة فهي النملة الحميراء الصغيرة في قول أهل اللغة[٥]، وهو قول ابن عباس[٦] وابن زيد[٧].

---

(١) انظر: «الوسيط» ٢/ ٥٥٠، «زاد المسير» ٢/ ٨٣.

(٢) انظر: الطبري ٥/ ٨٨، «الوسيط» ٢/ ٥٥٠، «زاد المسير» ٢/ ٨٣.

(٣) أورده المصنف في «الوسيط» ٢/ ٥٥٠ من رواية عطاء ولم أقف عليه، وانظر: «الكشف والبيان» (٤/ ٥٥/ أ).

(٤) انظر: «غريب القرآن» لابن قتيبة ص١١٩، والطبري ٥/ ٨٨، «معاني الزجاج» ٢/ ٥٢، «النكت والعيون» ١/ ٤٨٨.

(٥) انظر: «اللسان» ٣/ ١٤٩٤ (ذرر).

(٦) أخرج الأثر عنه- الطبري ٥/ ٨٩، وذكره الثعلبي (٤/ ٥٥ أ)، وانظر: «زاد المسير» ٢/ ٨٥، «الدر المنثور» ٢/ ٢٩٠.

(٧) لم أقف على قوله، وقد خرج الطبري مثل هذا القول عن يزيد بن هارون كما في «تفسير الطبري» ٥/ ٨٩، فيحتمل أن «يزيد» تصحف من النساخ إلى «ابن زيد» والله أعلم.

وروى يزيد بن الأصم(١) عن ابن عباس في هذه الآية قال: أدخل ابن عباس يده في التراب، ثم رفعها، ثم نفخ فيه فقال: كل واحدة من هؤلاء ذرَّة(٢).

والمراد من هذا: لا يظلم قليلًا ولا كثيرًا، ولكن الكلام خرج على أصغر ما يتعارفه الناس، يدل على هذا قوله: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَظْلِمُ ٱلنَّاسَ شَيْـًٔا﴾ **[يونس: ٤٤]**.

قال ابن عباس: نزل قوله: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ﴾ في المنافقين، وقوله تعالى: ﴿وَإِن تَكُ حَسَنَةً﴾ في المؤمنين. يقول: لا ينقص ﴿مِثْقَالَ﴾(٣) ذرة من عمل منافق إلا جازاه بها رواه عطاء عنه(٤).

وقال آخرون: هذا على العموم(٥). ثم اختلفوا؛ فذهب بعضهم في تأويله إلى ما رواه أنس أن النبي ﷺ قال: «**وإن الله لا يظلم حسنة، أما المؤمن فيثاب عليها الرزق في الدنيا، ويجزى بها في الآخرة. وأما الكافر فيُطعم بها في الدنيا، فإذا كان يوم القيامة لم تكن له حسنة**»(٦).

---

(١) هو أبو عوف يزيد بن عمرو (الأصم) بن عبيد البكائي المدني، من ثقات التابعين، وهو ابن خالة ابن عباس رضي الله عنهما توفي -رحمه الله- سنة **١٠٣**هـ. انظر: «تاريخ الثقات» **٢/ ٣٦٠**، «التقريب» رقم **(٧٦٨٥)**.

(٢) انظر: «زاد المسير» **٢/ ٨٥**.

(٣) ليس في (د).

(٤) لم أقف عليه، وانظر: «تنوير المقياس» بهامش المصحف ص **٨٥**.

(٥) أي عموم المؤمنين والكافرين.

(٦) أخرجه مسلم **(٢٨٠٨)** كتاب صفات المنافقين باب: جزاء المؤمن بحسناته في الدنيا والآخرة وتعجيل حسنات الكافر في الدنيا.

وذهب بعضهم إلى تأويل هذه الآية: إن الله لا يظلم مثقال ذرة للخصم على الخصم، بل يأخذ له ومنه، ولا يظلم مثقال ذرة تبقى للخصم، بل يثيبه عليها ويُضعفها له. واحتجوا بما روي عن ابن مسعود أنه قال: يُؤتى بالعبد يوم القيامة وينادي منادٍ على رؤوس الأولين والآخرين: هذا فلان بن فلان، من كان له عليه حق فليأت إلى حقه. ثم يقال له: آت هؤلاء حقوقهم. فيقول: يا رب من أين وقد ذهبت الدنيا. فيقول الله لملائكته في أعماله الصالحة: فأعطوهم منها، فإن بقي مثقال ذرة من حسنة ضعّفها الله تعالى لعبده وأدخله الجنة بفضل رحمته.

ومصداق ذلك في كتاب الله ﴿إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَظۡلِمُ مِثۡقَالَ ذَرَّةٖ﴾[١].

وقوله تعالى: ﴿وَإِن تَكُ حَسَنَةٗ﴾. الأصل: وإن تكن (بالنون) كقوله: ﴿إِن يَكُنۡ غَنِيًّا أَوۡ فَقِيرٗا﴾ [النساء: ١٣٥]، وذلك أن النون إذا سكنت[٢] للجزم وسقطت الواو لسكونها وسكون النون فصار (تكن)، ويجوز حذف النون من تكن؛ لأنها ساكنة وهي تشبه حروف اللين، وحروف اللين إذا وقعت طرفًا سقطت، كقولك: لم أدر، وإن تدع. كذلك حُذفت هذه النون استخفافًا لكثرة الاستعمال كما قالوا: لا أدرِ ولم أبل، والأصل: لم أبال ولا أدري.

---

(١) أخرجه بنحوه الطبري ٥/ ٨٩-٩٠ بأكثر من طريق، وابن أبي حاتم ونقله ابن كثير ١/ ٥٤٤ عنه بإسناده ثم قال: «ولبعض هذا الأثر شاهد في الحديث الصحيح» وصحح إسناد ابن أبي حاتم أحمد شاكر في تحقيقه للطبري، وقال عن هذا الأثر: «والحديث أثر موقوف على ابن مسعود، ولكني أراه من المرفوع حكمًا، فإن ما ذكره ابن مسعود مما لا يعرف بالرأي، وما كان ابن مسعود ليقول هذا من عند نفسه، وليس هو ممن ينقل عن أهل الكتاب ولا يقبل الإسرائيليات». وانظر: «الدر المنثور» ٢/ ٢٩٠.

(٢) في (د): (سقطت).

ووجه شبه النون بحروف اللين أنَّ الغنة التي في النون كاللين الذي في حروف اللين، وأيضًا فإنها تحذف لالتقاء الساكنين، كما حذفوهن كذلك في نحو: غزا القوم، وتغطي ابنك وتصبو[١] المرأة. ألا ترى أنك لم تظهر الألف ولا الباء[٢] ولا الواو في اللفظ، بل حذفتهن لاجتماع الساكنين. وكذلك يفعلون في النون فيقولون: مِلآن، أي: من الآن[٣]، وأنشد سيبويه:

فلست بآتيه ولا أستطيعه
ولكِ اسقني إن كان ماؤك ذا فضل[٤]

وأنشد قُطرب:

لم يك الحق سوى أن هاجه   رسم دار قد تعفى بالسِّرر[٥]

يريد بالأول: ولكن، والثاني: لم يكن، فلم يحرِّكا وحذفا.

جعلوا النون أيضًا علمًا للرفع في نحو: يقومان ويقومون وتقومين، كما جعلوا الواو والألف علمًا له، نحو: أخوك وأبوك، والزيدان،

---

(١) هكذا في: (أ) ولعل الصواب بدون ألف.

(٢) هكذا في: (أ) بالباء الموحدة، ولعل الصواب: «ولا الياء» بالمثناة التحتية، وهو كما في (د).

(٣) انظر: «سر صناعة الإعراب» ٢/ ٥٤٠، ٥٤٠، «الخصائص» ١/ ٩٠، «عمدة الحفاظ» ص (٥٠٥) (كون).

(٤) الكتاب ١/ ٢٧، وعزا البيت للنجاشي (قيس بن عمرو الحارثي) وهو يصف ذئبًا. انظر: «الخصائص» ١/ ٣١٠، «سر صناعة الإعراب» ٢/ ٤٤٠، ٥٤١ بتحقيق هنداوي «الإنصاف» ص٥٤٦ بتحقيق عبد الحميد.

(٥) البيت لحسيل بن عرفطة (شاعر جاهلي) والضمير في «هاجه» يعود على عائق في بيت قبله، «السرر» اسم موضع قرب مكة. انظر: «النوادر» لأبي زيد ص (٧٧)، «سر صناعة الإعراب» ٢/ ٤٤٠، ٥٤٠ بتحقيق هنداوي، «الخصائص» ١/ ٩٠.

والزيدون، إلى غير ذلك مما يطول ذكره[١].

وقرئ قوله: (حسنةٌ) بالرفع والنصب[٢]؛ فمن رفع فهي اسم كان ولا خبر لها ههنا، وهي في مذهب التمام. على معنى: وإن تحدث حسنة، أو إن تقع حسنة. ومن نصب كان المعنى: وإن تكن فعلتُه حسنةً.

والنصب حسن، لتقدم ذكر (مثقال ذرة)، فتجعل الذرة اسمًا وحسنة الخبر، على تقدير: وإن تكن الذرة حسنةً يضاعفها الله[٣].

قال ابن عباس: ﴿وَإِن تَكُ حَسَنَةً﴾ يريد: من مؤمن ﴿يُضَٰعِفۡهَا﴾ يريد: عشرة أضعافها[٤].

وقال السدي: هذا عند الحساب والقصاص (فمن بقي له من الحسنات شيء يضاعفه بسبع مائة، وإلى الأجر العظيم[٥].

ولهذا كان يقول بعض الصالحين: فُضَلت[٦] حسناتي سيئاتي بمثقال ذرة أحب إلي من الدنيا وما فيها[٧])[٨].

وقوله تعالى: ﴿وَيُؤۡتِ مِن لَّدُنۡهُ أَجۡرًا عَظِيمٗا﴾ قال عطاء: يريد من عنده

---

(١) «سر صناعة الإعراب» ٢/ ٤٤٠، وانظر: «الكتاب» ١/ ١٩.

(٢) بالرفع لأبي جعفر ونافع وابن كثير، وبالنصب لبقية العشرة. انظر: «السبعة» ص ٢٣٣، «الحجة» ٣/ ١٦٠، «المبسوط» ص (١٥٦)، «النشر» ٢/ ٢٤٩ .

(٣) انظر: «الحجة» ٣/ ١٦٠، «إعراب القراءات السبع» ١/ ١٣٣، «معاني القراءات» ١/ ٣٠٨.

(٤) أورده المؤلف في «الوسيط» ٢/ ٥٥١، وانظر: «تنوير المقباس» بهامش المصحف

أجرًا عظيمًا يتفضل عليه بأكثر من العشرة الأضعاف[١].

وقال الكلبي: الأجر العظيم الجنة[٢].

وقال الحسن: هذا أحب إلى العلماء؛ أن لو قال: الحسنة بمائة ألف وهو كقوله: ﴿لَيْلَةُ ٱلْقَدْرِ خَيْرٌ مِّنْ أَلْفِ شَهْرٍ﴾ [القدر: ٣] ولم يقل مثل ألف شهر[٣].

وقال أبو عثمان النهدي[٤]: بلغني عن أبي هريرة[٥] أنه قال: إن الله ﷻ يُعطي عبده المؤمن بالحسنة الواحدة ألف ألف حسنة. فقضي أن انطلقت حاجًا أو معتمرًا، فلقيته فقلت: بلغني عنك أنك تقول: إن الله ﷻ يُعطي عبده المؤمن بالحسنة ألف ألف حسنة. قال أبو هريرة: لم أقل ذلك، ولكني قلت: إن الحسنة تضاعف ألفي ألف[٦] حسنة ثم تلا هذه الآية وقال: إذا قال الله عز جل: ﴿أَجْرًا عَظِيمًا﴾ فمن يقدر قدره[٧].

وسنذكر اللغات في لدن والكلام فيه في سورة الكهف إن شاء الله.

---

(١) أورده المؤلف في «الوسيط» ٢/ ٥٥٢ دون نسبة لعطاء، ولم أقف عليه.

(٢) انظر: «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص ٨٥، وقد ورد هذا التفسير عن ابن مسعود، وسعيد بن جبير وابن زيد. أخرج ذلك عنهم الطبري ٥/ ٩١-٩٢.

(٣) لم أقف عليه.

(٤) هو عبد الرحمن بن مل- بميم مثلثة ولام ثقيلة- النهدي، مشهور بكنيته، من كبار الرواة الثقاة وهو من المخضرمين، وكان من العباد. توفي- رحمه الله- سنة ٩٥هـ. وله من العمر ١٣٠ سنة أو أكثر. انظر: «سير أعلام النبلاء» ٤/ ١٧٥، «تقريب التهذيب» ص (٣٥١) (٤٠١٧).

(٥) تقدمت ترجمته.

(٦) في (د): (ألف ألف).

(٧) أخرجه بنحوه وآخره مرفوعًا الإمام أحمد ٢/ ٢٩٦، والطبري ٥/ ٩١، والثعلبي ٤/ ٥٧. وعزاه ابن كثير ١/ ٥٤٥ إلى ابن أبي حاتم والسيوطي في «الدر المنثور» ٢/ ٢٩١ إلى ابن أبي شيبة أيضًا.

٤١- قوله تعالى: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِن كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ﴾. قال الزجاج والأكثرون: أي فكيف تكون حال هؤلاء القوم الذين ذكرهم الله من المنافقين والمشركين يوم القيامة، وحذف (تكون) لأنَّ في الكلام دليلًا على ما حذف.

وكيف (لفظها)[١] لفظ الاستفهام، ومعناها ههنا التوبيخ[٢].

والاستفهام كثيرًا ما يرد بمعنى التوبيخ، وقد (ذكرنا)[٣] لم أجاز أن يتضمن الاستفهام التوبيخ والإنكار في مواضع مما مضى[٤].

وقال صاحب النظم: هذا فصل منسوق فيه (على ما)[٥] قبل من قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ﴾ وتوكيدٌ لما تقدم من الخبر، وتحقيق لما بعده، على تأويل: إن الله لا يظلم مثقال ذرة، فكيف يظلمه إذا كان يوم القيامة؟ ففي قوله: (فكيف) طرف من الإنكار، أي أن ذلك لا يكون في وقت من الأوقات[٦].

فعلى القول الأول[٧] في (كيف) توبيخ للقوم الذين مضى ذكرهم، وعلى القول الثاني[٨] فيه إنكار لظلم الله أحدًا.

---

(١) ليس في (د).

(٢) «معاني الزجاج» ٢/ ٥٣، وانظر: «زاد المسير» ٢/ ٨٥.

(٣) ما بين القوسين ليس في (د).

(٤) انظر مثلًا [البقرة: ٢٨، ٧٥، ١٣٣].

(٥) ما بين القوسين غير واضح في (أ).

(٦) الظاهر أنه انتهى كلام صاحب النظم.

(٧) الظاهر أنه يريد قول الزجاج.

(٨) أي قول صاحب النظم.

ومعنى قوله: ﴿جِئْنَا مِن كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ﴾ قال ابن عباس: يريد: أتيناهم[(١)].

قال المفسرون: يُؤتى بنبي كل أمة يشهد عليها ولها[(٢)].

وقوله تعالى: ﴿وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَٰٓؤُلَآءِ شَهِيدًا﴾. أي على هؤلاء المنافقين والمشركين الذين ذكرهم يشهد عليهم بما فعلوا[(٣)].

٤٢- قوله تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ يَوَدُّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟﴾ الآية. يوم في قوله: ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ ظرف لـ «يود»، وهو مضاف إلى إذ، وذلك نحو قولهم: ليلتئذ، وساعتئذ، وحينئذ. ودخل التنوين في إذ بدلًا من الإضافة، وذلك أنَّ أصل هذا أن تكون إذ مضافة إلى جملة، إما من مبتدأ وخبر، نحو: جئتك إذ زيد أمير، وقصدتك إذ الخليفة عبد الملك، قال الله تعالى: ﴿إِذِ ٱلْأَغْلَٰلُ فِىٓ أَعْنَٰقِهِمْ﴾ [غافر: ٧١]، وقال القطامي[(٤)]:

إذا الفوارسُ من قيس بشكَّتها حولي شهودٌ وما قومي بشهاد[(٥)]

وإما من فعل وفاعل نحو: قمت إذ قام[(٦)] زيد، وجلست إذ سار محمد. قال الله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَٰٓئِكَةِ﴾ [البقرة: ٣٠] ﴿وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا﴾ [البقرة: ٧٢] ثم اقتطع المُضاف إليه إذ في مثل هذا، ومثله قوله: ﴿مِنْ عَذَابِ

(١) لم أقف عليه، وعليه علامات الغرابة؛ لأن النص واضح.

(٢) انظر: الطبري ٥/ ٩٢، «معاني الزجاج» ٢/ ٥٤.

(٣) الأولى عدم تخصيص الإشارة، فشهادة الرسول ﷺ على أمته جميعًا. انظر الطبري ٥/ ٩٢، وابن كثير ١/ ٥٤٦-٥٤٧.

(٤) هو أبو سعيد عُمير بن شييم بن عمر التغلبي، والقطامي لقبه؛ تقدمت ترجمته.

(٥) «ديوان القطامي» ص (٨٦)، «سر صناعة الإعراب» ٢/ ٥٠٤ بتحقيق د. هنداوي، والشكة: السلاح.

(٦) في (أ): (أقام) وما أثبته هو الموافق «سر صناعة الإعراب» ٢/ ٥٠٤.

﴿يَوْمِئِذٍ﴾ [المعارج: ١١] و﴿يَوْمَئِذٍ يَصَّدَّعُونَ﴾ [الروم: ٤٣].

والتقدير في هذه الآية وفي غيرها: يوم إذ ذاك كذلك، فلما حذف المضاف إليه إذ عوّض منه التنوين، فدخل وهو ساكن على الذال وهي ساكنة، فكسرت الذال لالتقاء الساكنين فقيل: يومئذ. وليست هذه الكسرة في الذال كسرة إعراب، وإن كانت إذ في موضع جر بالإضافة ما قبلها إليها، وإنما الكسرة فيها لسكونها وسكون التنوين بعدها، كما كسرت الهاء في صهٍ ومهٍ لسكونها وسكون التنوين بعدها، وإن اختلفت جهتا التنوين فيهما، فكان في إذ عوضًا من المضاف إليه، وفي صه علمًا للتنكير، ويدل على أن الكسرة في ذال (إذ) إنما هي حركة التقاء ساكنين: (هي)[(١)] والتنوين قول الشاعر:

نهيتُك عن طلابك أمَّ عمرو بعاقبة وأنت إذ صحيح[(٢)]

ألا ترى أن إذ في هذا البيت ليس قبلها شيء[(٣)].

ومضى القول في (يود) عند قوله: ﴿يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ﴾[(٤)]

---

(١) غير واضحة في (أ)، وفي «سر صناعة الإعراب» ٢/ ٥٠٤ «وهما هي..».

(٢) البيت لأبي ذؤيب الهذلي يخاطب قلبه وأنه نصحه عن حب هذه المرأة أم عمرو حتى لا يتورط فيصعب عليه الخلاص، وقوله: «بعاقبة» أي أن النصيحة كانت حتى آخر الكلام ولم يغفل عنها .
انظر: «ديوان الهذليين» ١/ ٦٨، «سر صناعة الإعراب» بتحقيق هنداوي ٢/ ٥٠٤، «الخصائص» بتحقيق النجار ٢/ ٣٧٦.

(٣) انتهى من «سر صناعة الإعراب» ٢/ ٥٠٤، ٥٠٥، والكلام من أول توجيه إعراب الظرف يوم وإضافته لإذ إلى هنا مستفاد منه. وانظر: «إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٤٢٥-٤٢٦.

(٤) (لو يعمر): ليس في (د).

[البقرة: ٩٦][1].

وأما النقير[2] فقال ابن السكيت: النقير النكتة في ظهر النواة[3].

وقال أبو الهيثم: النقير نقرة في ظهر النواة، منها تنبت النخلة[4].

وذكرنا طرفًا منه عند ذكر الفتيل[5]. وأصله أنه فعيل من النقر وهو النكت، ومن هذا يقال للخشب الذي ينبذ[6] فيه نقير لأنه ينقر[7]. والنقر ضرب الرحى[8] والحجر وغيره بالمنقار. والمنقار حديدة كالفأس يُقطع بها الحجارة[9]. ومنه منقار الطائر؛ لأنه ينقر به[10].

وقول أهل التفسير موافق لقول أهل اللغة في تفسير النقير، وقول أبي الهيثم مثل قول ابن عباس حرفًا بحرف[11].

---

(١) إلى هنا تنتهي نسخة (أ)، (د) وفي نهايتها كتب الناسخ ما يلي في (د): «تم الجزء الثاني من «تفسير البسيط» للواحدي بحمد الله ومنّه والصلاة على نبيه محمد وآله أجمعين، ويتلوه في الثاني قوله تعالى: ﴿وَعَصَوُاْ ٱلرَّسُولَ﴾ [النساء: ٤٢] تم سنة ١٢٧٠». أما النسخة (أ) فقد كتب في آخرها: «كتب في مسلخ شهر ربيع الثاني من شهور سنة ست وثلاثين وستمائة». ويبدو أن كاتبه رجل يُدعى: ابن القزويني.

(٢) هذا بداية ما بعد السقط من أثناء الآية (٤٢) إلى أثناء الآية (٥٣) وهو بداية نسخة (ش) شستربتي.

(٣) «تهذيب اللغة» ٤/ ٣٦٤٤، وانظر: «اللسان» ٨/ ٤٥١٨-٤٥١٩ (نقر) .

(٤) «تهذيب اللغة» ٤/ ٣٦٤٤، وانظر: «اللسان» ٨/ ٤٥١٩ (نقر).

(٥) الظاهر أنه عند قوله: ﴿وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا﴾ [النساء: ٤٩]، وهذا من القسم الساقط والمفقود.

(٦) في «اللسان» ٨/ ٤٥١٩ (نقر): «ينتبذ».

(٧) انظر: «اللسان» ٨/ ٤٥١٨ (نقر). (٨) في «ش»: «بالألف الممدودة».

(٩) «تهذيب اللغة» ٤/ ٣٦٤٤ (نقر).

(١٠) انظر: «اللسان» ٨/ ٤٥١٧ (نقر).

(١١) انظر: «تفسير ابن عباس» ص ١٥٠، والطبري ٥/ ١٣٦.

قال الزجاج: وذكر النقير ههنا تمثيل، المعنى: لضنُّوا بالقليل[١].

٥٤- وقوله تعالى: ﴿أَمْ يَحْسُدُونَ ٱلنَّاسَ عَلَىٰ مَآ ءَاتَىٰهُمُ ٱللَّهُ مِن فَضْلِهِۦ﴾ الآية. (أم) ههنا كالتي في الآية التي قبلها.

والمراد بالناس هنا النبي ﷺ في قول ابن عباس والأكثرين[٢] وإنما جاز أن يقع عليه لفظ الناس وهو واحد لأنه اجتمع عنده من خلال (الخير)[٣] ما يكون مثله في جماعة، ومن هذا يقال: فلان أمَّة وحده، أي: هو يقوم مقام أمة، قال الله تعالى-: ﴿إِنَّ إِبْرَٰهِيمَ كَانَ أُمَّةً﴾ [النحل: ١٢٠][٤].

قال المفسرون: إن اليهود حسدت النبي ﷺ نكاح تسع نسوة، وقالوا: لو كان نبيًا لشغله أمر النبوة عن النساء، فأكذبهم الله تعالى وقال: ﴿فَقَدْ ءَاتَيْنَآ ءَالَ إِبْرَٰهِيمَ ٱلْكِتَٰبَ وَٱلْحِكْمَةَ﴾[٥] قال عطاء: يريد الفقه والعلم[٦].

وقوله تعالى: ﴿وَءَاتَيْنَٰهُم مُّلْكًا عَظِيمًا﴾. قال ابن عباس في رواية العوفي: يعني ملك سليمان[٧].

والمعنى على هذا: يحسدون (محمدًا كثرة)[٨] نسائه ويعيبونه بهن بقولهم: لو كان نبيًا لشغله أمر النبوة. أو فليحسدوه إن كانوا حسدوا محمدًا.

---

(١) «معاني القرآن وإعرابه» ص ٦٣، وانظر: «زاد المسير» ٢/ ١٠٩ .

(٢) انظر: «زاد المسير» ٢/ ١١٠.

(٣) هنا كلمة غير واضحة، واستوضحتها من «الوسيط» ٢/ ٥٨٨.

(٤) انظر: «الوسيط» ٢/ ٥٨٨.

(٥) انظر: «معاني القرآن» للفراء ١/ ٢٧٥، الطبري ٥/ ١٣٨، «معاني الزجاج» ٢/ ٦٤.

(٦) لم أقف عليه عن عطاء، وانظر: «زاد المسير» ٢/ ١١١.

(٧) أخرجه الطبري ٥/ ١٤٠، وإسناده ضعيف، انظر: «زاد المسير» ٢/ ١١١، وتحقيق المروي عن ابن عباس ١/ ٣٢٥. وقد رجح هذا القول على غيره الطبري ٥/ ١٤١.

(٨) قد تكون العبارة: «محمدًا لكثرة».

وقال السدي: يعني بالملك العظيم ما أحل لداود من النساء، وهن تسع وتسعون. ولسليمان ألف، بين حرة ومملوكة[(١)].

وقال الحسن وابن جريج وقتادة: الفضل في هذه الآية النبوة وكانت اليهود حسدت محمدًا ما آتاه الله من النبوة، وقد علموا أنَّ النبوة في آل إبراهيم فقيل لهم: أتحسدون النبي ﷺ وقد كانت النبوة في آله، وهم آل إبراهيم[(٢)].

وهذا الوجه اختيار أبي إسحاق[(٣)]. والحكمة في هذا القول النبوة.

وقال مجاهد في قوله: ﴿وَءَاتَيْنَٰهُم مُّلْكًا عَظِيمًا﴾: النبوة[(٤)].

لأن الملك لمن له الأمر والطاعة، والأنبياء لهم الطاعة والأمر.

وليس يحتاج في تصحيح معنى الآية إلى إضمار، ومثله من الكلام أن نقول: أتحسدون زيدًا ما أعطاه الله من المال، فعند عمرو أكثر من ذلك، أو فقد آتى عمرًا أكثر من ذلك. وتأويل هذا: فلا تحسدوا زيدًا، ولتحسدوا عمرًا. وهذا مفهوم من فحوى الكلام وإن لم يذكر.

٥٥- وقوله تعالى: ﴿فَمِنْهُم مَّنْ ءَامَنَ بِهِۦ﴾.

قال ابن عباس والأكثرون: من أهل الكتاب من آمن بمحمد ﷺ،

---

(١) أخرجه الطبري ٥/ ١٤٠ بنحوه لكن فيه: «وينكح سليمان مائة»، وانظر: «زاد المسير» ٢/ ١١١، «الدر المنثور» ٢/ ٣٠٩.

(٢) أخرجه عن قتادة بنحوه وعن ابن جريج مختصرًا: الطبري ٥/ ١٣٩-١٤٠، أما الحسن فقد فسر الملك بالنبوة، لا الفضل، كما أخرج ذلك ابن أبي حاتم.
انظر: «الدر المنثور» ٢/ ٣٠٩، «تفسير الحسن» ١/ ٢٨٤.

(٣) الزجاج في «معانيه» ٢/ ٦٤، وانظر: «زاد المسير» ٢/ ١١٠.

(٤) «تفسيره» ١/ ١٦٢، وأخرجه الطبري ٥/ ١٤٠، وعبد بن حميد وابن المنذر. انظر: «الدر المنثور» ٢/ ٣٠٩، وهو قول الحسن كما تقدم.

﴿وَمِنْهُم مَّن صَدَّ﴾ أعرض عنه ولم يؤمن[١].

وتأويل الآية: أن اليهود مهما ذُكر منهم من البُخل والجهل والحسد، فقد آمن به بعضهم.

ومن قال: إن الوعيد المذكور في قوله: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ أُوتُوا۟ ٱلْكِتَٰبَ ءَامِنُوا۟﴾ [النساء: ٤٧][٢] إنما أوعدوا به في الدنيا، قال: ذلك الوعيد صرف عنهم بإيمان هذا الفريق الذين ذكرهم الله في قوله: ﴿فَمِنْهُم مَّنْ ءَامَنَ بِهِۦ﴾ ولذا قال: ﴿وَكَفَىٰ بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا﴾ أي: إن كان صرف بعض العقاب فكفى بجهنم عذابًا لمن لا يؤمن[٣].

وقال السدي وجماعة: ﴿فَمِنْهُم مَّنْ ءَامَنَ بِهِۦ﴾ أي من أمة إبراهيم من آمن بإبراهيم، ومنهم من صدّ عنه كما أنكم في أمر محمد ﷺ كذلك[٤].

وفائدة هذا الكلام ههنا أنَّ تأويله ليس في ترك بعضكم الإيمان بمحمد ﷺ توهين لأمره، كما لم يكن في ذلك توهين لأمر إبراهيم.

وقال الفراء: لما تليت على اليهود قوله: ﴿فَقَدْ ءَاتَيْنَآ ءَالَ إِبْرَٰهِيمَ ٱلْكِتَٰبَ وَٱلْحِكْمَةَ﴾ الآية كذب بذلك بعضهم وصدق بعضهم، وهو قوله: ﴿فَمِنْهُم مَّنْ ءَامَنَ بِهِۦ﴾ أي بالنبأ عن سليمان وداود وما أبيح لهما من النساء ﴿وَمِنْهُم مَّن صَدَّ عَنْهُ﴾ بالتكذيب والإعراض[٥].

---

(١) هذا قول مجاهد ومقاتل والكلبي، انظر: «تفسير مجاهد» ١/ ١٦٢، الطبري ٥/ ١٤١، «بحر العلوم» ١/ ٣٦١، «زاد المسير» ٢/ ١١١، ولم أقف عليه عن ابن عباس.

(٢) من القسم الساقط.

(٣) انظر: الطبري ٥/ ١٤١.

(٤) انظر: «معالم التنزيل» ٢/ ٢٣٦، «زاد المسير» ٢/ ١١٢، «الدر المصون» ٤/ ٧.

(٥) «معاني الفراء» ١/ ٢٧٥ بتصرف.

وحكى الزجاج هذا الوجه أيضًا[١].

(...)[٢] ﴿وَكَفَىٰ بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا﴾ مضى الكلام في هذه الباء وفي انتصاب ما بعد كفى عند قوله: ﴿وَكَفَىٰ بِٱللَّهِ نَصِيرًا﴾ [النساء: ٤٥][٣]. (.....)[٤] السعير في أول السورة[٥].

والسعير لا يدخله هاء التأنيث؛ لأنه مصروف من مسعورة، كما قالوا: كف خضيب ولحية (...)[٦]، وذلك أنَّ نقله عن لفظ المفعول المبني على الفعل إلى فعيل يأخذه عن حيّز الأفعال فيُقرّبه من الأسماء، وذلك يوجب حذف علامة التأنيث لتقدير الفعل، وقد ارتفع.

٥٦- قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ بِـَٔايَٰتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا﴾.

قال سيبويه: سوف أداة تنفيس وتهديد ووعيد، يقال: سوف أفعل وسو أفعل (بغير فاء)[٧].

وقال غيره: هي أداة التسويف، كأنها مأخوذة منه، ألا ترى أنك تقول: سوف أعطيك، معناه أعطيك وقتًا آخر لا في هذا الوقت[٨]، وينوب

(١) انظر: «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٦٤، ٦٥.
(٢) بياض في (ش) يحتمل أن يكون أصله: وقوله تعالى.
(٣) من القسم.
(٤) بياض في (ش) بقدر كلمتين تقريبًا، يحتمل أن يكون: «معنى تفسير...» أو نحوه.
(٥) عند تفسيره للآية ١٠.
(٦) كلمة غير واضحة وقد تكون «دهين» أو «خضيب» مثل كف.
(٧) في «الكتاب» ٤/ ٢٣٣ «وأما (سوف) فتنفيس فيما لم يكن بعد» وانظر: «عمدة الحفاظ» ص (٢٥٥) (سوف)، والتنفيس هو التأخير، انظر: «اللسان» ٤/ ٢١٥٢ (سوف).
(٨) انظر: «تهذيب اللغة» ٢/ ١٥٩٧-١٥٩٨ (ساف)، «عمدة الحفاظ» ص (٢٥٥) (سوف).

عنها حرف السين، كقوله تعالى: ﴿سَأُصْلِيهِ سَقَرَ ﴿٢٦﴾﴾ [المدثر: ٢٦]، وفي هذه الآية قال: ﴿سَوْفَ نُصْلِيهِمْ﴾، ويحقق ما ذكرنا قوله: ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ﴾ [الضحى: ٥] أي في الآخرة[١].

وقال بعضهم: سوف كلمة تعليل، وهي أيضًا كلمة العقبى كهي في هذه الآية، وكلمة تحقيق أيضًا كقوله تعالى: ﴿قَالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّيٓ﴾ [يوسف: ٩٨] قيل أخَّرهم إلى وقت السحر تحقيقًا للدعاء[٢].

وذكرنا ما في الإصلاء عند قوله: ﴿وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا﴾ [النساء: ١٠] وقوله تعالى: ﴿كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُم بَدَّلْنَٰهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا﴾ .

قال ابن عباس: يبدَّلون جلودًا بيضًا كأمثال القراطيس[٣].

وقال معاذ بن جبل[٤]: يبدل في ساعة مائة مرة. وروى ذلك مرفوعًا عمر عن النبي ﷺ[٥].

---

(١) انظر: الطبري ط. دار الفكر ٣٠/ ٢٣٢.

(٢) انظر: ابن كثير ٢/ ٥٣٧.

(٣) انظر: «معالم التنزيل» ٢/ ٢٣٧، وأخرجه عن ابن عمر: الطبري ٥/ ١٤٢، وابن أبي حاتم، انظر: «تفسير ابن كثير» ١/ ٥٦٤، «الدر المنثور» ٢/ ٣١١. والقراطيس جمع قرطاس وهي الصحيفة التي يُكتب عليها. انظر: «اللسان» ٦/ ٣٥٩٢ (قرطس).

(٤) هو أبو عبد الرحمن مُعاذ بن جبل بن عمرو الأنصاري الخزرجي، أحد السبعة الذين شهدوا العقبة من الأنصار وقد شهد بدرًا والمشاهد كلها، وكان من قراء الصحابة وعلمائهم وأمرائهم. توفي رضي الله عنه سنة ١٧هـ أو بعدها. انظر: «جمهرة أنساب العرب» ص (٣٥٨)، «أسد الغابة» ٥/ ١٩٤، «سير أعلام النبلاء» ١/ ٤٤٣، «الإصابة» ٣/ ٤٢٦-٤٢٧.

(٥) الأثر عن عمر ومعاذ رضي الله عنهما أخرجه ابن عدي والطبراني في «الأوسط» وابن أبي حاتم وابن مردويه، وسنده ضعيف، انظر البغوي ٢/ ٢٣٧، «الكافي الشاف» ص (٤٥)، «الدر المنثور» ٢/ ٣١١.

وأما كيفية تبديل الجلود فقال جماعة من أهل المعاني: إن جلودهم إذا نضجت واحترقت جددت، بأن ترد إلى الحال التي كانت عليها غير محترقة. وذلك أن (غير) على ضربين: غير تضادٍ وتنافٍ، كقولك: الليل غير النهار والذكر غير الأنثى.

وغير تبدل، كقولك للصائغ: صغ لي من هذا الخاتم خاتمًا غيره، فيكسره ويصوغ لك منه خاتمًا، فالخاتم المصوغ هو الأول، إلا أن الصياغة غير والفضة واحدة، وتقول للإنسان: جئتني بغير ذلك الوجه، إذا تغيرت حالتُه، وجاء بغير ذلك اللباس إذا غيّر قميصه بأن جعله (...)[1]. وهذا الوجه ذكره الزجاج[2] وابن كيسان وابن الأنباري.

ويزيدك بهذا تأنيسًا ما قال أبو العباس[3] أحمد بن يحيى: قال الفراء: بدلت الخاتم بالحلقة إذا نحيت هذا وجعلت هذا مكانه، وبدلت الخاتم بالحلقة إذا أذبته وسويته حلقة، وبدلت الحلقة بالخاتم إذا أذبتها وجعلتها خاتمًا.

قال أبو العباس: وحقيقته أن التبديل تغيير صورة إلى صورة أخرى، والجوهرة[4] بعينها، والإبدال تنحية الجوهرة واستئناف جوهرة أخرى، ومنه قول أبي النجم:

---

(١) بياض في (ش) ولعلها: بأن جعله (أبيض)، أو نحو ذلك.

(٢) في «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٦٥، وانظر: الطبري ٥/ ١٤٣، «زاد المسير» ٢/ ١١٣، «الجامع لأحكام القرآن» ٥/ ٢٥٤.

(٣) من «تهذيب اللغة» ١/ ٢٩٥ (بدل)، وقد نقل عن الأزهري نصًا طويلًا فيه أقوال.

(٤) جوهرة الشيء أصله، قال ابن منظور: «وجوهر كل شيء ما خلقت عليه جبلته» «اللسان» ٢/ ٧١٢ (جهر).

عــزلُ الأمــيــر لــلأمــيــر الــمــبــدل[١]

ألا ترى أنه نحى جسمًا وجعل مكانه جسمًا غيره.

قال أبو عمر[٢]: فعرضت هذا على المبرِّد فاستحسنه، وزاد فيه فقال: قد جعلت العرب بدلت بمعنى أبدلت، وهو قوله تعالى-: ﴿فَأُوْلَٰٓئِكَ يُبَدِّلُ ٱللَّهُ سَيِّـَٔاتِهِمۡ حَسَنَٰتٖۗ﴾ [الفرقان: ٧٠] ألا ترى أنه قد أزال السيئات وجعل مكانها الحسنات. قال: وأما ما شرط أحمد بن يحيى فهو معنى قوله: ﴿كُلَّمَا نَضِجَتۡ جُلُودُهُم بَدَّلۡنَٰهُمۡ جُلُودًا غَيۡرَهَا﴾، قال: وهذه هي الجوهرة بعينها باقية، وتبديلها تغيير صورتها إلى غيرها؛ لأنها كانت ناعمة فاسودت بالعذاب، فردت صورة جلودهم الأولى لمَّا نضجت تلك الصورة، فالجوهرة واحدة والصورة مختلفة. انتهى الحكاية[٣].

ويؤكد هذا البيان الذي ذكره المبرد[٤] وما حكينا من قول ابن عباس.

وقال أبو علي الفارسي: ليس ينفصل (بَدَّل) من (أبدل) بشيء، فقد يقال: تبدل في الشيء، ويكون قائمًا وغير قائم، كقوله: ﴿وَإِذَا بَدَّلۡنَآ ءَايَةٗ مَّكَانَ ءَايَةٖ﴾ [النحل: ١٠١]، فقد تكون الآية المبدلة قائمة التلاوة، وربما رفعت من التلاوة. وقال: ﴿وَبَدَّلۡنَٰهُم بِجَنَّتَيۡهِمۡ جَنَّتَيۡنِ﴾ [سبأ: ١٦] والجنتان قائمتان.

ومنهم من أجرى الآية على ظاهرها، وقال: إن الله ﷻ يجدد لهم

---

(١) «تهذيب اللغة» ١/ ٢٩٤، «اللسان» ١١/ ٤٨ (بدل).

(٢) قد يكون الزاهد، ومرت ترجمته.

(٣) من «تهذيب اللغة» ١/ ٢٩٤، وانظر: «الصحاح» ٤/ ١٦٣٢، «اللسان» ١/ ٢٣١ (بدل).

(٤) لعل هذِه الواو زائدة.

جلودًا غير الجلود التي احترقت، ويعدم المحترقة، ولا يلزم (....)[١] كيف جاز أن يعذِّب جلدًا لم يعصه؟ لأن الجلد لا يألم وإنما الألم هو الإنسان، فالجلد وإن بدِّل (...)[٢] والألم واحد. والدليل على أن القصد تعذيب أصحاب الجلود لا الجلود قوله: ﴿لِيَذُوقُوا۟ ٱلْعَذَابَ﴾ [النساء: ٥٦] ولم يقل: لتذوق[٣].

و(غير) على هذا التأويل غير تنافٍ وتضادٍ.

واعتمد أبو بكر[٤] هذا القول فقال: إن الله تعالى يُلبسهم جلودًا تؤلمهم ولا تألم هي في ذاتها، فتكون جلودًا توصل الآلام والأوجاع إلى أرواحهم وقلوبهم من غير أن يلحقها هي شيء من ذلك، كما قال: ﴿سَرَابِيلُهُم مِّن قَطِرَانٍ﴾ [إبراهيم: ٥٠] أراد بالسرابيل القمص، وهي قولهم: ولا تجد ألمًا[٥].

ومنهم من أبعد في التأويل فقال: أراد بالجلود السرابيل في قوله: ﴿سَرَابِيلُهُم مِّن قَطِرَانٍ﴾ [إبراهيم: ٥٠] سميت السرابيل جلودًا للزومها جلودهم على المجاورة، كما يسمى الشيء الخاص بالإنسان جلدة ما بين عينيه ووجهه[٦]، ومنه قوله:

---

(١) بياض بقدر كلمتين أو ثلاث، وبمكن أن تقدر: [عليه أن يقال] كيف جاز...
(٢) بياض بقدر كلمتين أو ثلاث، ويمكن أن يقدر: [فالإنسان لم يتغير]...
(٣) انظر: «الطبري» ٥/ ١٤٢-١٤٣، «معالم التنزيل» ٢/ ٢٣٨، «الجامع لأحكام القرآن» ٥/ ٢٥٤.
(٤) لعله يقصد ابن الأنباري.
(٥) لم أقف عليه، وانظر: الطبري ٥/ ١٤٣.
(٦) انظر: الطبري ٥/ ١٤٣، والقرطبي ٥/ ٢٥٤، وقد استبعد هذا القول كالمؤلف ابن كثير في «تفسيره» ١/ ٥٦٤.

وجـلـدة بـيـن الـعـيـن والأنـف سـالـم[١]

فالتبديل للسرابيل، كلما احترقت السرابيل أعيدت، وينشد على هذا قول الشاعر:

كسا اللؤم تيمًا خضرة في جلودها فويلٌ لتيمٍ من سرابيلها الخضر[٢]

أراد بالسرابيل جلودهم.

وللسدي في هذا مذهب آخر، هو أنه قال: تبدل الجلود جلودًا غيرها من لحم الكافر، يُعيد الجلد لحمًا ويُخرج من اللحم جلدًا آخر. لا يبدل بجلدٍ لم يعمل بخطيئة[٣].

ومعنى قوله: ﴿كُلَّمَا نَضِجَتْ﴾ أي لانت، والنُّضج هو اللين بالحرارة، وهو دون الاحتراق[٤]. ولفظ النضج ههنا أبلغ في التعذيب من لفظ الإحراق؛ لأنها إذا احترقت لم تحس بألم، ووقع بين فنائه وإنشاء غيره مهلة؛ إذ الجمع بين المحترق وغير المحترق محال، وفي تلك المهلة ترفيه للكافر، والله تعالى يقول: ﴿لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمُ ٱلْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ﴾ [البقرة: ١٦٢][٥].

---

(١) هذا عجز بيت لعبد الله بن عمر - رضي الله عنهما- وصدره:

يـلـومـونـنـي فـي سـالـم وألـومـهـم

ولعله يقصد ابنه سالمًا. انظر: «الجامع لأحكام القرآن» ٥/ ٢٥٤.

(٢) البيت لجرير في «ديوانه» ص١٦٢، والكتاب ١/ ٣٣٣، ودون نسبة في «المقتضب» ٣/ ٢٢٠، «الجامع لأحكام القرآن» ٥/ ٢٥٤. والسرابيل جمع سربال وهو القميص كما تقدم عند المؤلف.

(٣) انظر: «معالم التنزيل» ٢/ ٢٣٨.

(٤) الظاهر والذي عليه المفسرون أن معنى: (نضجت): احترقت. انظر: الطبري ٥/ ١٤٣، «بحر العلوم» ١/ ٣٦١، «زاد المسير» ٢/ ١١٣. وعلى ما ذكر المؤلف يلزم بأن يفسر تبديل الجلود بتغيير حالتها، لا تغييرها هي. والله أعلم.

(٥) انظر: الطبري ٥/ ١٤٣، والقرطبي ٥/ ٢٥٤.

وقوله تعالى: ﴿لِيَذُوقُواْ ٱلْعَذَابَ﴾. استعمل لفظ الذوق ههنا مع عظم ما نالوا من شدة العذاب إخبارًا بأن إحساسهم به في كل حال كإحساس الذائق في تجديد الوجدان من غير نقصان في الإحساس، كما يكون في الذي يستمر به الأكل فلا يجد الطعم(١).

ويقال: ذاق يذوق ذوقًا ومذاقًا وذواقًا، والذواق والمذاق يكونان مصدرين ويكونان طعمًا، كما تقول: ذواقه ومذاقه طيب(٢).

وروى ثعلب عن ابن الأعرابي قال: الذوق يكون بالفم وبغير الفم(٣).

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾ أي هو قوي لا يغلبه شيء، وهو مع ذلك حكيم فيما دبر(٤).

وقوله تعالى: ﴿وَنُدْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا﴾. أصل الظل الستر من الشمس، والليل يسمى ظلًا لأنه كالستر من الشمس(٥)، ومنه:

في ظل أخضر يدعو هامه البومُ(٦)

---

(١) انظر: «الكشاف» ١/ ٢٧٥.

(٢) «العين» ٥/ ٢٠١، «تهذيب اللغة» ٢/ ١٣٠٢ (ذوق).

(٣) «تهذيب اللغة» ٢/ ١٣٠٢ (ذوق).

(٤) انظر: الطبري ٥/ ١٤٣، «بحر العلوم» ١/ ٣٦٢.

(٥) انظر: «تهذيب اللغة» ٣/ ٢٢٤٥-٢٢٤٦، «اللسان» ٥/ ٢٧٥٤ (ظلل).

(٦) عجز بيت لذي الرمة في «ديوانه» ص (٥٧٤)، «الأضداد» لابن الأنباري ص (٣٤٨)، «تهذيب اللغة» ١/ ١٠٤٦ (خضر)، «الصحاح» ٥/ ١٧٥٥، «معجم مقاييس اللغة» ٣/ ٤٦١ (ظلل)، «المفردات» ص (١٥٠)، «شرح العكبري لديوان المتنبي» ٢/ ١٥٣، «اللسان» في أكثر من موضع منها: ٥/ ٢٧٥٤ (ظلل). وصدره: «قد أعسف النازح المجهول معسفه» وفي «الديوان»: «أغضف» بدل «أخضر» في الشطر الثاني. وجاء في «شرحه»: أعسف: أسير على غير هداية، والنازح: البعيد. والمجهول: الذي ليس له علم، أغضف: يعني الليل، وأغضف أي =

ومضى القول في هذا عند قوله: ﴿وَظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ﴾ [البقرة: ٥٧].

واختلفوا في معنى الظليل، فقال ابن عباس: ﴿ظِلًّا ظَلِيلًا﴾ دائمًا[١].

ونحو ذلك قال الضحاك[٢]. ومعنى قوله: دائمًا أنَّ الشمس لا تنسخه كما تنسخ ظلال الدنيا[٣]. فهذا قول.

وقال الحسن: ظل ظليل لا يدخله الحر والسمائم[٤]. وهذا اختيار ابن كيسان والزجاج.

قال ابن كيسان: ﴿ظِلًّا ظَلِيلًا﴾ من الرياح والحر[٥]، وكم من ظلٍّ لا يكون ظليلًا، ولذلك وصف ظل الجنة بأنه ظليل.

وقال الزجاج: معنى ظليل: يظل من الريح والحر، وليس كل ظل كذلك. أعلم الله ﷻ أن ظل الجنة ظليل لا حر (معه)[٦] ولا برد[٧].

وقال بعضهم: معنى الظليل أنه لا خلل فيه ولا فرجة، والمراد بهذا الظل هو الجنة وهو ظل لا حر فيه ولا برد[٨].

= أسود، والهام: ذكر البوم [وهو نوع من الطيور] انتهى من الديوان بتصرف.

(١) أورده المؤلف في «الوسيط» ٢/ ٥٩٢ دون نسبة إلى ابن عباس، ولم أقف عليه عنه، وروى ابن أبي حاتم معناه عن الربيع بن أنس، انظر: «الدر المنثور» ٢/ ٣١١.

(٢) انظر: «الجامع لأحكام القرآن» ٥/ ٢٥٥.

(٣) انظر: «معالم التنزيل» ٢/ ٢٣٨.

(٤) انظر: «الوسيط» ٢/ ٥٩٢، «الجامع لأحكام القرآن» ٥/ ٢٥٥، «البحر المحيط» ٣/ ٢٧٥، وفيهما: «السموم» بدل «السمائم».

(٥) انظر: «تهذيب اللغة» ٣/ ٢٢٤٨ (ظلل).

(٦) في المخطوط: «معد» والتصويب من «معاني الزجاج».

(٧) «معاني الزجاج» ٢/ ٦٦.

(٨) انظر: «معاني الزجاج» ٢/ ٦٦، «البحر المحيط» ٣/ ٢٧٥.

وقال مقاتل: ﴿وَنُدْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا﴾ يعني أكنان القصور لا فرجة فيها[(١)].

وهذا غير الأول لأنه خص الظل بأكنان القصور.

والظليل ليس بمبني على الفعل حتى يقال: إنه بمعنى فاعل أو مفعول، بل هو مبالغة في نعت الظل، ولم يسمع من الظل تصرف، وهذا كما يقال: رجل رجيل.

٥٨- وقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَن تُؤَدُّواْ ٱلْأَمَٰنَٰتِ إِلَىٰٓ أَهْلِهَا﴾ الآية.

أجمعوا على أنها نازلة في شأن مفتاح الكعبة[(٢)] (..[(٣)]..) وذلك أن رسول الله ﷺ لما فتح مكة طلب المفتاح، فقيل له: إنه مع عثمان بن طلحة الحجبي[(٤)]، وكان من بني عبد الدار، وكان يلي سدانة الكعبة. فوجه إليه عليًا، فأبى دفعه إليه، وقال: لو علمت أنه رسول الله ﷺ لم أمنعه المفتاح. فلوى عليّ يده، وأخذ منه قسرًا، حتى دخل رسول الله ﷺ البيت وصلى فيه، فلما خرج قال له العباس: بأبي أنت اجمع لي السّدانة مع السقاية. وسأله أن يعطيه المفتاح. فأنزل الله تعالى هذه الآية، فأمر رسول الله عليًا أن يرده إليه، فرده إليه علي، وألطف له في القول، فقال: أخذته مني قهرًا. ورددته علي باللطف. فقال: لأن الله أمرنا برده عليك، وقرأ عليه الآية، فأتى النبي ﷺ وأسلم[(٥)].

---

(١) «تفسيره» ١/ ٣٨١، وانظر: «بحر العلوم» ١/ ٣٦٢.

(٢) انظر: ابن كثير ١/ ٥٦٥.

(٣) هنا كلمة غير واضحة.

(٤) هو عثمان بن طلحة بن أبي طلحة (عبد الله) العبدري، الحجبي (حاجب البيت) أسلم يوم الحديبية على الصحيح، وشهد الفتح مع النبي ﷺ، وقد سكن المدينة إلى أن مات بها رضي الله عنه سنة ٤٢هـ. انظر: «أسد الغابة» ٣/ ٥٧٨، «الإصابة» ٢/ ٤٦٠.

(٥) أخرجه الطبري بمعناه ٥/ ١٤٥، وابن المنذر، انظر: «الدر المنذور» ٢/ ٣١٢، كلاهما من طريق ابن جريج، وذكره المؤلف في «الوسيط» ٢/ ٥٩٣، «أسباب =

وهذا قول محمد بن إسحاق[(١)][(٢)] وسعيد بن المسيب[(٣)].

وقال أبو روق: قال النبي ﷺ لعثمان: أعطني المفتاح فقال: هاك بأمانة الله، فلما أراد أن يتناوله ضمّ يده، فقال رسول الله ﷺ: إن كنت تؤمن بالله واليوم الآخر فأعطني المفتاح، فقال: هاك بأمانة الله. فلما أراد أنَّ يتناوله ضمَّ يده، فقال في الثالثة: هاك بأمانة الله. ودفعه إلى النبي ﷺ وقام النبي يطوف ومعه المفتاح، وأراد أن يدفعه إلى العباس.

قال عطاء: فقال رسول الله ﷺ: يا عثمان، هذا المفتاح على أن للعباس معك نصيبًا فأنزل الله هذه الآية، فقال النبي ﷺ لعثمان: هاك خالدةً تالدةً، لا ينزعها عنك إلا ظالم[(٤)].

قال ابن يسار: ثم إن عثمان هاجر ودفع إلى أخيه[(٥)] شيبة[(٦)]، فهو في ولده إلى اليوم[(٧)].

= النزول» ص١٦٢ وأنكره ابن حجر لأن عثمان الحجبي أسلم قبل الفتح. انظر: «الإصابة» ٢/ ٤٦٠.

(١) تقدمت ترجمته.

(٢) انظر: ابن كثير ١/ ٥٦٥.

(٣) لم أقف عليه.

(٤) نحو هذا الأثر ورد من طريق الكلبي عن ابن عباس وهو سند واه، أخرجه ابن مردويه انظر: ابن كثير ١/ ٥٦٥، «الدر المنثور» ٢/ ٣١٢، «لباب النقول» ص٧١، ولم أقف عليه عن أبي روق.

(٥) قد يكون الصواب: ابن عمه كما سيأتي في الترجمة الآتية.

(٦) هو أبو عثمان شيبة بن عثمان (الأوقص) بن أبي طلحة العبدري الحجبي، أسلم يوم الفتح وكان ممن ثبت يوم حنين، وقد ولي الحجابة بعد والده عثمان فاستمرت في ولده، توفي رضي الله عنه سنة ٥٩هـ. انظر: «تاريخ خليفة» ص ٢٢٦، «أسد الغابة» ٢/ ٥٣٤، «الإصابة» ٢/ ١٦١.

(٧) انظر: «معالم التنزيل» ٢/ ٢٣٨، «الإصابة» ٢/ ١٦١.

قال ابن عباس: هذه الآية عامة في كل أمانة، البر والفاجر يؤدِّي الأمانة إلى البر والفاجر، والرحم توصل برةً كانت أو فاجرةً[(١)].

وقال الكلبي: نزلت هذه الآية يوم فتح مكة، ثم صارت عامة للناس[(٢)].

وقال ابن عمر[(٣)]: أول ما خلق اللهُ من الإنسان فرجه، ثم قال: هذه أمانة خبأتها عندك، فلا تسأل منها شيئًا إلا بحقها، فالفرج أمانة (والبصر)[(٤)] أمانة، واللسان أمانة، والقلب أمانة، ولا إيمان لمن لا أمانة له[(٥)].

وقال ابن مسعود: إنَّ الأمانة في كل شيء؛ في الوضوء، والصلاة، والزكاة، والجنابة، والصوم، وفي الكيل والوزن، وأعظم من ذلك الودائع[(٦)].

فالخطاب بأداء الأمانات إلى أهلها متوجهٌ على كل مؤتمن على شيء في قول ابن عباس، والكلبي، وأبي بن كعب، والحسن وقتادة[(٧)].

وقال عبد الرحمن بن زيد: الخطاب بأداء الأمانات لولاة الأمر[(٨)].

---

(١) ذكره بمعناه ابن كثير ١/ ٥٦٥، وأخرج البيهقي نحوه عن ميمون بن مهران، انظر: «الدر المنثور» ٢/ ٣١٤.

(٢) لم أقف عليه، وانظر: «بحر العلوم» ١/ ٣٦٢.

(٣) لعله ابن عمرو كما في «مسند الفردوس» ١/ ١٣.

(٤) في «مسند الفردوس»: «والسمع».

(٥) أخرجه في «مسند الفردوس» ١/ ١٣ بنحوه.

(٦) ذكره ابن الجوزي في «زاد المسير» ٢/ ١١٤، وانظر القرطبي ٥/ ٢٥٦.

(٧) انظر: «النكت والعيون» ١/ ٤٠٠، «زاد المسير» ٢/ ١١٤، والقرطبي ٥/ ٢٥٦.

(٨) أخرجه الطبري ٥/ ١٤٥-١٤٦، عن ابن زيد عن أبيه وانظر «زاد المسير» ٢/ ١١٤.

وقال ابن جريج: هذه الآية في رد مفاتيح الكعبة إلى عثمان[١].

والصحيح ما عليه الجمهور، أنها عامة في جميع الأمانات[٢]، فمن كانت عنده أمانة فعليه تأديتها إذا طالبه صاحبها. وليس عليه مؤونة نقلها إلى صاحبها؛ لأن الله تعالى لم يوجب عليه سوى التأدية.

والأمانة مصدر سمي به المفعول، ولذلك جُمع لأنه أخلص اسمًا[٣]، قال الشاعر:

فأخلفن ميعادي وخن أمانتي وليس لمن خان الأمانة دينُ[٤]

يريد ما أمنهن عليهن.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُم بِهِۦٓ﴾[٥]. الكناية في (به) تعود إلى ما في (نعما) وهو اسم بمنزلة: نعم شيئًا يعظكم به، أو وعظًا يعظكم به. وذكرنا وجوه القراءات في (نعما) في سورة البقرة.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ سَمِيعًۢا بَصِيرًا﴾ [النساء: ٥٨]. أي هو سميع لما تقولون في الأمانة والحكم، بصير بما تعملون فيها[٦]، فيكون بصير ههنا بمعنى: عليم، ويجوز أن يكون بمعنى راءٍ ذلك.

وذكر فرق لطيف بين السامع والسميع، فقيل: لفظ السامع يدل على وجود المسموع؛ لأنه فاعل من قولك: سمعتُ كلام فلان فأنا سامعٌ له. ومعنى سميع أنه إذا وجد المسموع سمعه. وكذلك الفرق بين مُبصر وبصير.

---

(١) تقدم الأثر عنه.

(٢) انظر: الطبري ٥/ ١٤٦، و«معاني الزجاج» ٢/ ٦٦، و«بحر العلوم» ١/ ٣٦٢، و«أحكام القرآن» للهراسي ٢/ ٤٧١، والقرطبي ٥/ ٢٥٦.

(٣) انظر: القرطبي ٥/ ٢٥٦.

(٤) نسب إلى كثير عزة في «العقد الفريد» ٦/ ١٨٤، ينظر: «ديوانه» ص٢٣٠، و«الأغاني» ٥/ ١٠٨.

(٥) انظر: «البحر المحيط» ٣/ ٣٧٧.

(٦) انظر: الطبري ٥/ ١٤٦.

قوله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ أَطِيعُواْ ٱللَّهَ وَأَطِيعُواْ ٱلرَّسُولَ وَأُوْلِي ٱلْأَمْرِ مِنكُمْۖ﴾ [النساء: ٥٩].

اختلف الرواية عن ابن عباس في تفسير أولي الأمر، فقال في رواية عطاء: يريد الولاة من المهاجرين والأنصار والتابعين بإحسان(١).

وقال في رواية الوالبي: هم الفقهاء والعلماء، أهل الدين الذين يعلِّمون الناس معالم دينهم أوجب الله طاعتهم(٢). وهذا قول مجاهد(٣) والحسن(٤) والضحاك(٥).

وقال في رواية سعيد بن جبير: نزلت في عبد الله بن حذافة(٦) [بن قيس بن عدي](٧)، بعثه النبي ﷺ في السرية(٨).

---

(١) انظر: «معالم التنزيل» ٢/ ٢٤١. وقد أخرج الخطيب البغدادي في كتاب «الفقيه والمتفقه» ص ٢٧ من رواية عطاء عن ابن عباس قال: ﴿وَأُوْلِي ٱلْأَمْرِ مِنكُمْۖ﴾ قال: «العلماء حيث كانوا وأين كانوا».

(٢) «تفسير ابن عباس» ص ١٥١، وأخرجه الطبري ٥/ ١٤٩، لكنه فيهما بلفظ «يعني أهل الفقه في الدين».

(٣) في «تفسيره» ١/ ١٦٢، وأخرجه عبد الرزاق في «تفسيره» ١/ ١٦٦، والطبري ٥/ ١٤٩ والخطيب في الفقيه والمتفقه ص (٢٧، ٢٨).

(٤) أخرجه عبد الرزاق في «تفسيره» ١/ ١٦٦، والطبري ٥/ ١٤٩، والخطيب في «الفقيه والمتفقه» ص ٢٨، وانظر: «زاد المسير» ٢/ ١٧.

(٥) أورده السمرقندي في «بحر العلوم» ١/ ٣٦٣، وانظر: «زاد المسير» ٢/ ١١٧.

(٦) هو أبو حذافة أو أبو حذيفة عبد الله بن حذافة بن قيس بن عدي القرشي السهمي من قدماء المهاجرين ومن المهاجرين، وقد ثبت أمام فتنة ملك الروم لما أسر وصار سببًا في فكاك أسارى المسلمين، توفي رضي الله عنه في خلافة عثمان. انظر: «أسد الغابة» ٣/ ٢١١، «الإصابة» ٢/ ٢٩٦، «التقريب» ص ٣٠٠ رقم (٣٢٧٢).

(٧) بياض في (ش) والتسديد من البخاري ٨/ ٢٥٣، «أسباب النزول» للمؤلف ص١٦٣.

(٨) أخرجه البخاري (٤٥٨٤) كتاب «التفسير» سورة النساء، باب: ﴿وَأُوْلِي ٱلْأَمْرِ مِنكُمْۖ﴾ ومسلم (١٨٣٤) كتاب الإمارة، باب وجوب طاعة الأمراء، والطبري ٥/ ١٤٨، والمؤلف في «أسباب النزول» ص ١٦٣-١٦٤.

وفي رواية باذان عن ابن عباس: أنها نزلت في خالد بن الوليد[١]، بعثه رسول الله ﷺ أميرًا على سرية، وفيها عمار بن ياسر[٢]، فجرى بينهما اختلاف في شيء، فنزلت هذه الآية، وأمر بطاعة أولي الأمر[٣].

وقال الكلبي ومقاتل والسدي: أولو الأمر أمراء السرايا[٤].

وقال ابن زيد: هم الأمراء والسلاطين، أمروا بأداء الأمانة بقوله: بحسن الطاعة لهم[٥].

---

(١) هو أبو سليمان خالد بن الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو القرشي المخزومي، سيف الله، كان أحد أشراف قريش في الجاهلية ومقدما في الحروب، أسلم سنة سبع وشهد الفتح وحنين والفتوحات وطلب الشهادة لكنه توفي رضي الله عنه على فراشه سنة ٢١هـ. انظر: «أسد الغابة» ٢/ ١٠٩، «الإصابة» ١/ ٤١٣.

(٢) هو أبو اليقظان عمار بن ياسر بن عامر بن مالك العنسي حليف بني مخزوم، من السابقين هو وأبوه وأمه إلى الإسلام وكانوا يعذبون فيحثهم النبي ﷺ على الصبر، من المهاجرين وشهد المشاهد، وقد قتلته الفئة الباغية كما أخبر النبي ﷺ يوم صفين سنة ٨٧هـ. انظر: «مشاهير علماء الأمصار» ص (٤٣)، «سير أعلام النبلاء» ١/ ٤٠٦، «الإصابة» ٢/ ٥١٢.

(٣) أخرجه ابن مردويه كما ذكره ابن كثير في «تفسيره» ٢/ ٣٢٦، وانظر: «زاد المسير» ٢/ ١١٦.

(٤) قول مقاتل في «تفسيره» ١/ ٣٨٣. وعن الكلبي انظر: «بحر العلوم» ١/ ٣٦٣، «زاد المسير» ٢/ ١١٦، والقرطبي ٥/ ٢٦٠. أما عن السدي فقد أخرج الأثر المتقدم عن ابن عباس عنه مرسلًا. الطبري ٥/ ١٤٨، وابن أبي حاتم. انظر: «تفسير ابن كثير» ١/ ٥٦٦-٥٦٧، «الدر المنثور» ٢/ ٣١٤.

(٥) أخرج ابن جرير الطبري ٥/ ١٤٨ بسنده عن ابن زيد قال في قوله: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ أَطِيعُواْ ٱللَّهَ وَأَطِيعُواْ ٱلرَّسُولَ وَأُوْلِي ٱلۡأَمۡرِ مِنكُمۡۖ﴾ قال: قال أبي: هم السلاطين. قال: وقال ابن زيد في قوله: ﴿وَأُوْلِي ٱلۡأَمۡرِ مِنكُمۡۖ﴾ «قال أبي: قال رسول الله ﷺ: الطاعة الطاعة، وفي الطاعة بلاء...» الحديث.

هذا ما وجدته عن ابن زيد، وانظر: «زاد المسير» ٢/ ١١٦.

ولهذا قال علي ﷺ: حقٌّ على الإمام أن يحكم بما أنزل الله، ويؤدي الأمانة، فإذا فعل ذلك فحق على الرعية أن يسمعوا ويطيعوا(١).

وقال الزجاج: وجملة أولي الأمر من يقوم بشأن المسلمين في أمر دينهم وجميع ما أدى إلى صلاحهم(٢).

قال العلماء: طاعة السلطان عن الكتاب والسنة فلا طاعة له، وإنما تجب طاعتهم فيما وافق الحق(٣).

وروي أن مسلمة بن عبد الملك(٤) قال لأبي حازم(٥): ألستم أمرتم بطاعتنا حيث قيل: ﴿أَطِيعُوا۟ ٱللَّهَ وَأَطِيعُوا۟ ٱلرَّسُولَ وَأُو۟لِى ٱلْأَمْرِ مِنكُمْ﴾؟ فقال أبو

---

(١) أخرجه ابن أبي شيبة، انظر: «الدر المنثور» ٢/ ٣١٧، وذكره في «معالم التنزيل» ٢/ ٢٤٠.

(٢) «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٦٧.

(٣) هكذا جاءت هذِه العبارة في (ش) ولعل في الكلام سقطا بعد كلمة السلطان، كما هو ظاهر. والصواب: طاعة السلطان [واجبة بالمعروف، فإن خرج أمره] عن الكتاب والسنة.. وانظر: نحو هذا الكلام في الطبري ٥/ ١٥٠، «بحر العلوم» ١/ ٣٦٣، «النكت والعيون» ١/ ٥٠٠، «الدر المنثور» ٢/ ٣١٦-٣١٧.

(٤) هو أبو سعيد مسلمة بن عبد الملك بن مروان بن الحكم من أمراء بني أمية وقادتهم وكان شجاعًا من أبطال عصره، وله فتوحات كثيرة، كان أهلًا للخلافة ولم يتمكن منها. توفي رحمه الله سنة ١٢٠هـ. انظر: «سير أعلام النبلاء» ٥/ ٢٤١، «التقريب» ص (٥٣١) رقم (٦٦٦٠)، «الأعلام» ٧/ ٢٢٤.

(٥) لعله سلمة بن دينار الأعرج التَّمار المدني المخزومي القاص الواعظ العابد الزاهد، من علماء التابعين وفضلائهم، وله كلمات مأثورة في الوعظ والحكمة، وهو ثقة أخرج حديثه الجماعة. مات في خلافة المنصور رحمه الله. انظر: «تاريخ الثقات» ١/ ٤٢٠، «سير أعلام النبلاء» ٦/ ٩٦، «التقريب» ص (٢٤٧) رقم (٢٤٨٩).

حازم: أليس قد نزعت عنكم إذا خالفتم الحق بقوله: ﴿فَإِن تَنَٰزَعۡتُمۡ فِي شَيۡءٖ فَرُدُّوهُ إِلَى ٱللَّهِ وَٱلرَّسُولِ﴾؟[١].

قالوا: والإمام الأعظم الذي تجب طاعته على الرعية يجب أن يكون مستجمعًا لأوصاف أربعة: **أحدها**: العلم.

والثاني: الأمانة.

والثالث: الكفاية.

والرابع: النسب، وهو أن يكون قرشي النسب[٢].

والإمام في الدين الذي يقتدى به ويجب قبول قوله، على ما قاله مجاهد والحسن والضحاك كان أولي[٣] الأمر هم الفقهاء يجب أن يكون جامعًا لخلال؛ وهي العلم بكلام العرب، والعلم بكتاب الله، والعلم بسنة رسول الله ﷺ والعلم بأقاويل السلف، والعلم بالقياس، والورع في الدين.

وأولو الأمر معناه: ذوو الأمر، وواحده (ذو) على غير قياس كالنساء والإبل والخيل، اسم للجمع لا واحد له من لفظه[٤].

وقوله تعالى: ﴿فَإِن تَنَٰزَعۡتُمۡ فِي شَيۡءٖ﴾. قال الزجاج: أي اختلفتم وتجادلتم، وقال كل فريق: القول قولي. قال: واشتقاق المنازعة من انتزاع الحجة، وهو أن كل واحد منهما ينتزع الحجة[٥].

---

(١) لم أقف عليه.

(٢) انظر: «الأحكام السلطانية» للماوردي ص ٦، «الأحكام السلطانية» للقاضي الفراء الحنبلي ص ٢٠.

(٣) هكذا في المخطوط، والصواب «أولو».

(٤) انظر: «مجاز القرآن» ١/ ١٣٠، «مشكل إعراب القرآن» ١/ ٢٠١، القرطبي ٥/ ٢٦١.

(٥) «معاني الزجاج» ٢/ ٦٨، وانظر: «زاد المسير» ٢/ ١١٧.

وقال غيره: أصل المنازعة والتنازع في الخصومات من النزع الذي هو الجذب. والمنازعة في الخصومة مجاذبة الحجج فيما يتنازع فيه الخصمان[١].

وقوله تعالى: ﴿فَرُدُّوهُ إِلَى ٱللَّهِ وَٱلرَّسُولِ﴾. قال ابن عباس في رواية باذان، حيث قال: إن هذه الآية نزلت في خالد بن الوليد وعمار بن ياسر، وقد حكينا ذلك، فقال في هذه الرواية في قوله: ﴿فَإِن تَنَٰزَعۡتُمۡ فِي شَيۡءٖ﴾ (وأمراؤكم)[٢] فردوا الأمر إلى الرسول، وهو بين أظهركم، فما أمركم به الرسول فافعلوا[٣].

وقال المفسرون: معنى الآية قول[٤] مجاهد والكلبي وقتادة والسدي وميمون بن مهران[٥][٦]. قال سعيد بن جبير: ما بيَّن الله في الكتاب فذلك أمر الله وقضاؤه، والسنة ما سن النبي في الدين مما لم ينزل به كتاب، يقال: كتاب الله وسنة نبيه[٧].

---

(١) انظر: «معالم التنزيل» ٢/ ٢٤٢، والقرطبي ٥/ ٢٦١.
(٢) كأن هذه الكلمة في المخطوط: «وأمر لكم»، وما أثبته هو الموافق للوسيط ٢/ ٦٠١.
(٣) تقدم تخريجه.
(٤) يبدو أن في الكلام سقطًا، ويحتمل: «معنى الآية على قول مجاهد...».
وقد ساق المؤلف أقوالهم بعد ذلك.
(٥) هو أبو أيوب ميمون بن مهران الجزري الكوفي الأسدي بالولاء، من ثقات التابعين وكان فقيهًا فاضلًا دينًا، ولد سنة ٤٠هـ، وولي الجزيرة لعمر بن عبد العزيز، ومات رحمه الله سنة ١١٧هـ وقيل بعدها. انظر: «مشاهير علماء الأمصار» ص ١١٧، «سير أعلام النبلاء» ٢/ ٧١، «التقريب» ص ٥٥٦ رقم، (٧٠٤٩).
(٦) انظر في ذلك: الطبري ٥/ ١٥١، «النكت والعيون» ١/ ٥٠٠، «زاد المسير» ٢/ ١١٧، وابن كثير ١/ ٥٦٨، «الدر المنثور» ٢/ ٣١٥.
(٧) لم أقف عليه.

وقال قتادة: ﴿فَرُدُّوهُ إِلَى ٱللَّهِ﴾ إلى كتاب الله ﴿وَٱلرَّسُولِ﴾ إلى سنة الرسول[(١)].

وقال ميمون بن مهران: ﴿فَرُدُّوهُ إِلَى ٱللَّهِ﴾ إلى كتابه وإلى ﴿ٱلرَّسُولِ﴾ ما دام حيًا، فإذا قُبض فإلى سنته[(٢)].

وقال ابن مسلم[(٣)]: ردُّه إلى الله أن يرده إلى كتابه، ورده إلى الرسول أن يرده إلى سنته[(٤)].

قال علماء الأمة: هذه الآية دليل على أن من لا يعتقد وجوب متابعة السنة والحكم بالأخبار الواردة عن النبي ﷺ لا يعتقد الإيمان بالله ورسوله؛ لأن الله تعالى قال: ﴿فَرُدُّوهُ إِلَى ٱللَّهِ وَٱلرَّسُولِ إِن كُنتُمْ تُؤْمِنُونَ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرِ﴾ [النساء: ٥٩][(٥)].

والمفسرون أجمعوا على أن رد المختلف فيه إلى الله والرسول رده إلى الكتاب والسنة[(٦)].

ولهذا كان علماء السلف يجعلون ما بين النبي ﷺ في سنته وما فعله خلفاؤه بعده مما لم ينكروا عليهم كالمنطوق به في القرآن؛ لأن الله أوجب طاعة الرسول كما أوجب طاعته، فمن أخذ بقول الرسول كان كالآخذ بما

---

(١) أخرجه الطبري ٥/ ١٥١، وانظر: «زاد المسير» ٢/ ١١٧.

(٢) أخرجه الطبري ٥/ ١٥١، وابن المنذر، انظر: «الدر المنثور» ٢/ ٣١٥ .

(٣) يعني ابن قتيبة.

(٤) «غريب القرآن» ص١٢٧.

(٥) انظر: «معاني الزجاج» ٢/ ٦٨، وابن كثير ١/ ٥٦٨.

(٦) انظر: «أحكام القرآن» للشافعي ١/ ٢٩، «تفسير عبد الرزاق» ١/ ١٦٧، «غريب القرآن» لابن قتيبة ص١٢٧، والطبري ٨/ ١٥٠-١٥١، «معاني الزجاج» ٢/ ٦٨، «بحر العلوم» ١/ ٣٦٣، «الماوردي» ١/ ٥٠٠.

نص عليه الله تعالى في القرآن، ألا ترى أن ابن مسعود قال: إن الله تعالى لعن في كتابه المرأة التي تصلُ شعرها بشعر غيرها. فقال بعض من سمع ذلك منه بعد زمان: لقد تدبرت الكتاب فلم أجد لعنها في موضع من الكتاب. فقال: أما قرأت قوله تعالى: ﴿وَمَآ ءَاتَىٰكُمُ ٱلرَّسُولُ فَخُذُوهُ﴾ [الحشر: ٧] الآية، وقد قال رسول الله ﷺ: «**لعن الله الواصلة والمستوصلة**»[١].

ومثل هذا ما روي عن عكرمة أنه قال: أمهات الأولاد أحرار بالقرآن. قيل: أي القرآن؟ قال: أعتقهن عمر بن الخطاب. ألم تسمع قول الله: ﴿وَأُوْلِى ٱلْأَمْرِ مِنكُمْ﴾ وإن عمر من أولي الأمر، وإن عمر قال: أعتقها ولدها وإن كان سقطًا[٢].

فجعل ما حكم به عمر كما حكم به الكتاب.

وردُّ المختلف فيه إلى الكتاب والسنة إنما يجب إذا كان الاختلاف قائمًا. فأما إذا وقع عليه إجماع الصحابة، أو إجماعُ يؤثر في رفع الخلاف فذلك حق، ولا نحتاج بعد ذلك إلى نظر في الكتاب والسنة؛ لأن ذلك الإجماع مستند إلى الكتاب والسنة[٣].

قال أبو إسحاق: ويحتمل أن يكون معنى قوله: ﴿فَرُدُّوهُ إِلَى ٱللَّهِ وَٱلرَّسُولِ﴾ أي قولوا فيما لم تعلموه: الله ورسوله أعلم[٤].

---

(١) أخرجه البخاري (٤٨٨٦) كتاب التفسير سورة الحشر باب: ﴿وَمَآ ءَاتَىٰكُمُ ٱلرَّسُولُ فَخُذُوهُ﴾، ومسلم بنحوه (٢١٢٥) كتاب اللباس- باب تحريم فعل الواصلة والمستوصلة، وغيرهما.

(٢) أخرجه سعيد بن منصور، انظر: «الدر المنثور» ٢/ ٣١٦.

(٣) انظر: «الرسالة» للإمام الشافعي ص ٣٢٢، ٤٧٠، ٤٧٢.

(٤) «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٦٨، وانظر: القرطبي ٥/ ٢٦١.

قوله تعالى: ﴿ذَٰلِكَ خَيْرٌ﴾. أي ردكم ما اختلفتم فيه إلى الكتاب والسنة وترككم التجادل خير[١].

وقوله تعالى: ﴿وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾. التأويل تفعيل من آل يؤول إذا رجع وعاد. وقال أبو عبيد: التأويل: المرجع والمصير، مأخوذ من آل يؤول إلى كذا، أي: صار إليه، وأولته صيرته إليه[٢].

وقال ابن المظفر: التأول والتأويل: تفسير الكلام الذي يختلف معانيه، ولا يصح إلا ببيان غير لفظه. وأنشد:

نحنُ ضربناكم على تنزيله فاليوم نضربكم على تأويله[٣]

وسئل أحمد بن يحيى عن التأويل، فقال: التأويل والتفسير المعنى واحد[٤].

قال الأزهري: اشتقاق التأويل من ألت الشيء أؤوله: إذا جمعته وأصلحته. فكأن التأويل جمع معاني ألفاظ أشكلت بلفظ واضح لا إشكال فيه. تقول العرب: أوَّل الله عليك أمرك. أي: جمعه. وإذا دعوا عليه قالوا: لا أول الله عليك شملك[٥].

---

(١) انظر: الطبري ٥/ ١٥١، «معاني الزجاج» ٢/ ٦٨.

(٢) من «تهذيب اللغة» ١/ ٢٣٣.

(٣) «العين» ٨/ ٣٦٩، «تهذيب اللغة» ١/ ٢٣٣، وانظر: «اللسان» ١/ ١٧٢ (أول).
والبيت من الرجز، وهو لعبد الله بن رواحة رضي الله عنه، وقد قال بعده:
ضربا يزيل الهام عن مقيله ويذهل الخليل عن خليله
«أساس البلاغة» ١/ ٢٥ (أول).

(٤) «تهذيب اللغة» ١/ ٢٣٢، وانظر: «اللسان» ١/ ١٧٢ (أول).

(٥) «تهذيب اللغة» ١/ ٢٣٢ (أول)، وانظر: «اللسان» ١/ ١٧٢ (أول)، والقرطبي ٥/ ٢٦٣.

هذا كلام أهل اللغة في معنى التأويل. وقول المفسرين غير خارج عن معاني قول أهل اللغة.

قال ابن عباس في قوله: ﴿وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾: يريد أصدق تفسيرا[(١)].

وقال قتادة والسدي وابن زيد: وأحمد عاقبة[(٢)].

وهذا على قول من يجعل التأويل مشتقًّا من الأَوْل بمعنى الرجوع. والعاقبة تسمى تأويلًا؛ لأنها مآل، بمنزلة ما تفرقت عنه الأشياء ثم رجعت إليه، يقال: إلى هذا مآل هذا الأمر: أي عاقبته[(٣)].

وهذا القول اختيار الزجاج[(٤)] وابن قتيبة[(٥)]. قال الزجاج: وجائز أن يكون المعنى: وأحسن من تأولكم أنتم، دون ردكم إياه إلى الكتاب والسنة[(٦)].

وذكرنا طرفًا من الكلام في معنى التأويل في أول سورة آل عمران.

٦٠- وقوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ﴾ الآية. الزَّعم والزُّعم لغتان. وأكثر ما يستعمل الزعم بمعنى القول فيما لا يتحقق[(٧)].

---

(١) لم أقف عليه.

(٢) أخرج ذلك عنهم الطبري ٥/ ١٥٢، وذكره الماوردي في «النكت والعيون» ١/ ٥٠٠، وانظر: «بحر العلوم» ١/ ٣٦٣، والبغوي ٢/ ٢٤٢، وابن كثير ١/ ٥٦٩، «الدر المنثور» ٢/ ٣١٨.

(٣) انظر: «مقاييس اللغة» ١/ ١٦٢، «أساس البلاغة» ص ١/ ٢٥ (أول).

(٤) انظر: «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٦٨.

(٥) انظر: «غريب القرآن» ص١٢٧.

(٦) «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٦٨.

(٧) انظر: «العين» ١/ ٣٦٤، «تهذيب اللغة» ٢/ ١٥٣٤ (زعم)، «زاد المسير» ٢/ ١٢٠.

قال ابن المظفر: أهل العربية يقولون: زعم فلان. إذا (شك فيه)[(١)] فلم يدر لعله كذب أو باطل، وكذلك تفسير قوله: ﴿هَٰذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ﴾ [الأنعام: ١٣٦] أي بقولهم الكذب[(٢)].

قال شمر: روي عن الأصمعي أنه قال: الزعم الكذب وأنشد للكميت:

إذا الإكام اكتست مآليها وكان زعم اللوامع الكذب[(٣)]

يريد السراب. قال شمر: والعرب تقول: أكذب من يلمع[(٤)].

وقال شريح: زعموا كنية الكذب[(٥)]. قال[(٦)] شمر: الزَّعم والتزاعم أكثر ما يقال فيما يشك فيه ولا يحقق[(٧)].

أبو عبيد عن الأصمعي: الزعوم من الغنم التي لا يُدرى أبها شحم أم لا[(٨)]. ثعلب عن ابن الأعرابي قال: الزعم القول يكون حقًا ويكون باطلًا[(٩)].

وأنشد في الزعم الذي هو حق يذكر نوحًا:

نودي قم واركبن بأهلك إن الله موف للنَّاس ما زعما[(١٠)]

---

(١) في «العين» ١/ ٣٦٤ (زعم): «شك في قوله».
(٢) «العين» ١/ ٣٦٤، «تهذيب اللغة» ٢/ ١٥٣٢ (زعم).
(٣) في «تهذيب اللغة» ٢/ ١٥٣٣، «اللسان» ٣/ ١٨٣٤ (زعم).
(٤) «تهذيب اللغة» ٢/ ١٥٣٣، وانظر: «اللسان» ٣/ ١٨٣٦ (زعم).
(٥) «تهذيب اللغة» ٢/ ١٥٣٣ (زعم).
(٦) في (ش): قاله، ولعله تصحيف، انظر: «تهذيب اللغة» ٢/ ١٥٣٣ (زعم).
(٧) من «تهذيب اللغة» ٢/ ١٥٣٣، وانظر: «اللسان» ٣/ ١٨٣٦ (زعم).
(٨) «تهذيب اللغة» ٢/ ١٥٣٣ (زعم).
(٩) «تهذيب اللغة» ٢/ ١٥٣٢ (زعم).
(١٠) البيت للجعدي. «ديوانه» ١٣٦. انظر: «تهذيب اللغة» ٢/ ١٥٣٣، «اللسان» ٣/ ١٨٣٥ (زعم)، «خزانة الأدب» ٩/ ١٣٣، «الجمهرة» ٢/ ٨١٦.

وهذا بمعنى التحقيق(١).

والذي في هذه الآية المراد به الكذب؛ لأن الآية نزلت في المنافقين.

قال الكلبي وغيره من المفسرين(٢): نازع رجل من المنافقين رجلًا من اليهود، فقال اليهودي: بيني وبينك أبو القاسم، وقال المنافق: بيني وبينك كعب بن الأشرف. وهو الذي يسمى الطاغوت. فأبى اليهودي أن يخاصمه إلا إلى رسول الله ﷺ، وصار إليه، فحكم لليهودي على المنافق، فقال المنافق: لا أرضى، انطلق بنا إلى أبي بكر، فحكم أبو بكر لليهودي، فلم يرض المنافق، وقال: بيني وبينك عمر، فصارا إلى عمر، فأخبره اليهودي أنَّ المنافق قد حكم عليه النبي ﷺ وأبو بكر، فلم يرض بحكمهما، فقال للمنافق: أكذلك؟ قال: نعم. فقال عمر: اصبرا، إن لي حاجة أدخل فأقضيها وأخرج إليكما فدخل فأخذ سيفه ثم خرج إليهما، فضرب به المنافق حتى برد، وهرب اليهودي. فجاء أهل المنافق، فشكا عمر إلى النبي ﷺ، فسأل عمر عن قصته، فقال عمر: إنه رد حكمك يا رسول الله. فقال ﷺ: أنت الفاروق(٣).

---

(١) «تهذيب اللغة» ٢/ ١٥٣٣ (زعم).

(٢) كابن عباس ومجاهد والربيع بن أنس. انظر الطبري ٥/ ١٥٤-١٥٥، والكلبي في هذا الأثر يروي عن أبي صالح عن ابن عباس وهو سند واه. وانظر: «أسباب النزول» للمؤلف ص١٦٦.

(٣) ذكره الزجاج في «معانيه» ٢/ ٦٩» بصيغة التمريض، يُروى، بلفظ المؤلف وأخرجه الثعلبي في «الكشف والبيان» ٤/ ٨١ أ، من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس، وكذلك المؤلف في «أسباب النزول» ص١٦٦، وهذا الطريق من الأسانيد الواهية كما هو مشتهر، وانظر: «تفسير القرطبي» ٥/ ٢٦٤، «الدر المنثور» ٢/ ٣٢٠. وأخرجه بنحوه ابن أبي حاتم وابن مردويه عن أبي الأسود، =

وروي أن عمر لما قتل المنافق أتى جبريل رسول الله ﷺ فقال: إنَّ الفاروق فرق بين الحق والباطل فدعا رسول الله ﷺ عمر وقال: أنت الفاروق(١).

وقال ابن عباس في رواية عطاء: الطاغوت ههنا حيي بن أخطب(٢).

وقال السدي: الطاغوت ههنا كاهن يقال له أبو بردة هلال بن عويمر(٣)، وذلك أنه وقعت خصومة في دم بين أناس من قريظة والنضير، كانوا قد آمنوا ونافق بعضهم، واختصموا إلى النبي ﷺ، ولم يرضوا بحكمه، وقالوا: حتى يحكم بيننا أو بردة الكاهن، ونزلت الآية في شأنهم(٤).

وسنذكر هذه القصة عند قوله: ﴿وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَآ أَنَّ ٱلنَّفْسَ بِٱلنَّفْسِ﴾ الآية [المائدة: ٤٥]، وعند قوله: ﴿أَفَحُكْمَ ٱلْجَٰهِلِيَّةِ يَبْغُونَ﴾ [المائدة: ٥٠] إن شاء الله.

= وسنده ضعيف. انظر: «الكافي الشاف في تخريج أحاديث الكشاف» ص ٤٥، «لباب النقول» ص ٧٣.

(١) «الكشف والبيان» (٤/ ٨١/ ب)، وانظر: «أسباب النزول» للمؤلف ص٦٦٦.

(٢) ذكره النحاس في «معاني القرآن» ٢/ ١١١ مرويًا عن ابن عباس، وذكره بغير نسبة الأزهري في «تهذيب اللغة» ٣/ ٢١٩٦ (طغا)، والثعلبي في «الكشف والبيان» ٤/ ٨٢ أ. وقد أخرج الطبري من رواية عطية العوفي عن ابن عباس أن الطاغوت هنا هو كعب بن الأشرف. «تفسير الطبري» ٥/ ١٥٤، وأخرجه ابن أبي حاتم. انظر: «الدر المنثور» ٢/ ٣٢٠.

(٣) هو أبو بردة الأسلمي، دعاه النبي ﷺ فأبى، ثم كلمه أبناؤه في ذلك فأجاب، وكان كاهنًا يقضي بين اليهود. انظر: «الإصابة» ٤/ ١٩.

(٤) ذكر الكلام عن السدي بطوله الثعلبي في «الكشف والبيان» ٤/ ٨١ ب، ٨٢ أ، وأشار إليه ابن الجوزي ونسبه لابن عباس من طريق عكرمة. انظر: «زاد المسير» ٢/ ١١٩.

والطاغوت ذو الطغيان على جهة المبالغة في الصفة. ومضى الكلام فيه.

وقوله تعالى: ﴿وَقَدْ أُمِرُوٓاْ أَن يَكْفُرُواْ بِهِۦ﴾ قال ابن عباس: أمروا أن لا يوالوا غير أهل دينهم[1]. ﴿وَيُرِيدُ ٱلشَّيْطَٰنُ أَن يُضِلَّهُمْ ضَلَٰلًۢا بَعِيدًا﴾ قال: يريد ضلالًا لا يرجعون عنه إلى محبة الله أبدًا، وهو النفاق[2].

وجملة معنى الآية تعجيب النبي ﷺ من جهل من يعدل عن حكم الله إلى حكم الطاغوت، مع زعمه بأنه يؤمن بالله ورسوله وما أنزل إليه، تفحيشًا لفعله، وتحذيرًا من مثل حاله.

٦١- وقوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْاْ إِلَىٰ مَآ أَنزَلَ ٱللَّهُ﴾ قال ابن عباس: يريد في القرآن من الحكم[3].

وقوله تعالى: ﴿يَصُدُّونَ عَنكَ صُدُودًا﴾. أي يعرضون عنك إلى غيرك.

وذكر المصدر للتأكيد وبيان وقوع الصدود على الحقيقة، كما قال: ﴿وَكَلَّمَ ٱللَّهُ مُوسَىٰ تَكْلِيمًا﴾ [النساء: ١٦٤] أي ليس ذلك على بيان كالكلام، بل كلمه في الحقيقة[4].

قال أهل العلم: وإنما صد المنافقون عن حكم رسول الله، لأنهم

---

(١) انظر: «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص ٨٨.

(٢) لم أقف عليه، وانظر: «زاد المسير» ٢/ ١٢٠، «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص ٨٨.

(٣) ذكره المؤلف في «الوسيط» ٢/ ٦٠٤، دون نسبة إلى ابن عباس، وانظر: «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص ٨٨.

(٤) من «الكشف والبيان» (٤/ ٨٢ أ، ب بتصرف، وانظر: «بحر العلوم» ١/ ٣٦٤، والقرطبي ٥/ ٢٦٤.

كانوا ظالمين وعلموا أنه لا يأخذ الرشا[١] على الحكم، وأنه يحكم بمرِّ الحق[٢]. وقيل: لعداوتهم للدين[٣].

٦٢- قوله تعالى: ﴿فَكَيْفَ إِذَآ أَصَٰبَتْهُم مُّصِيبَةٌۢ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ﴾ الآية في تأويل هذه ووجه نظمها طريقان: **أحدهما**: أن المراد بالمصيبة ههنا نقمة من الله تنالهم عقوبة لهم بصدودهم.

وفي الكلام إضمار واختصار، معناه: فكيف يصنعون ويحتالون إذا أصابتهم مصيبةٌ مجازاةً لهم على ما صنعوا. ويتم الكلام عند قوله: ﴿بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ﴾ ثم عطف قوله: ﴿ثُمَّ جَآءُوكَ﴾ على معنى ما تقدم، لا على ظاهر اللفظ. وقد بينا في مواضع أنه يجوز العطف على ما يمكن في المعنى كقوله: ﴿أَوْ كَٱلَّذِى مَرَّ عَلَىٰ قَرْيَةٍ﴾ [البقرة: ٢٥٩] وقوله: ﴿كَيْفَ يَهْدِى ٱللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا۟ بَعْدَ إِيمَٰنِهِمْ وَشَهِدُوٓا۟﴾ [آل عمران: ٨٦]، وقد سبقت الآيتان بما فيهما من القول.

والتقدير في هذه الآية: أنه لما أخبر عنهم بالتحاكم إلى الطاغوت، (وصدُّوا عنك صدودًا) ﴿ثُمَّ جَآءُوكَ يَحْلِفُونَ بِٱللَّهِ﴾ وذلك أن المنافقين أتوا نبي الله ﷺ وحلفوا أنهم ما أرادوا بالعدول عنه في المحاكمة إلا توفيقًا بين الخصوم، أي جمعًا وتأليفًا وإحسانًا بالتقريب في الحكم، دون الحمل على مرِّ الحق. وكل ذلك كذب منهم وإفك؛ لأن الله تعالى قال: ﴿أُو۟لَٰٓئِكَ ٱلَّذِينَ يَعْلَمُ ٱللَّهُ مَا فِى قُلُوبِهِمْ﴾ [النساء: ٦٣] أي من الكذب والخيانة.

---

(١) جمع رشوة، وجاءت في المخطوط هكذا بالممدودة، والصواب «الرشى» بالمقصورة. انظر: «اللسان» ٣/ ١٦٥٣ (رشا).

(٢) انظر: الطبري ٥/ ١٥٥، «النكت والعيون» ١/ ٥٠١-٥٠٢.

(٣) انظر: «زاد المسير» ٢/ ١٢١، «التفسير الكبير» للرازي ١٠/ ١٥٨.

وعلى هذا يكون قوله: ﴿فَكَيْفَ إِذَآ أَصَٰبَتْهُم مُّصِيبَةٌۢ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ﴾ كلام معترض. وقد يفعل ذلك العرب، يدخلون بين كلام متصل فصلًا يقرب منه في المعنى، وليس هو إياه، وهو كثير في الشعر، من ذلك قول الشاعر:

وقد أدركتني والحوادث جمة أسنة قوم لا ضعافٍ ولا عزل[١]

أراد: أدركتني أسنة قوم، فأدخل بينهما جملة معترضة، وهي من قبيل معنى كلامه؛ لأن إدراك الأسنة إياه من جملة الحوادث.

ويسمي الرواة مثل هذا التفاتًا. وهذه طريقة صحيحة[٢].

الثاني: أن المراد بالمصيبة التي أصابتهم قتل عمر صاحبهم الذي أظهر أنه لا يرضى بحكم رسول الله ﷺ. ومعنى قوله: ﴿إِنْ أَرَدْنَآ إِلَّآ إِحْسَٰنًا وَتَوْفِيقًا﴾ هو أنهم طالبوا عمر بدم صاحبهم، وحلفوا: ما أردنا (بهذه)[٣] المطالبة إلا إحسانًا وطلبًا لما يوافق الحق.

وهذا المعنى الثاني اختيار أبي إسحاق[٤].

---

(١) انظر: «البحر المحيط» ١/ ٥٧٥، و«الخصائص» ١/ ٣٣١، و«المحكم» و«اللسان» (فشل)، و«سر الصناعة» ١/ ١٤٠، و«مغني اللبيب» ٢/ ٣٨٧، ونسبه في «الدرر اللوامع» ٤/ ٢٥ لجويرية بن زيد ولرجل من بني عبد الدار في «شرح شواهد المغني» ٢/ ٨٠٧.

(٢) الظاهر أن هذا الكلام من كتاب «نظم القرآن» وهو مفقود ويؤكد هذا كلام المؤلف، وانظر: «تفسير الطبري» ٥/ ١٥٦، «بحر العلوم» ١/ ٣٦٤، «الكشف والبيان» ٤/ ٨٢ ب، «زاد المسير» ٢/ ١٢٠، «التفسير الكبير» للرازي ١٠/ ١٥٨، والقرطبي ٥/ ٢٦٤.

(٣) كلمة غير واضحة، ولا يبعد ما أثبته.

(٤) الزجاج في «معانيه» ٢/ ٦٩، وقد أشار إليه بإيجاز. وانظر: «الكشف والبيان» ٨٢/ ب، «النكت والعيون» ١/ ٥٠٢، «زاد المسير» ٢/ ١٢١، «الرازي» ١٠/ ١٥٨.

وقيل: معناه ما أردنا بالترافع إلى عمر إلا إحسانًا وتوفيقًا[١]. فيكون هذا كما ذكرنا في الوجه الأول.

ونظم الآية على هذا المعنى أن قوله: ﴿فَكَيْفَ إِذَآ أَصَٰبَتْهُم مُّصِيبَةٌۢ﴾ فصل منسوق على ما قبله من قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى ٱلَّذِينَ يَزْعُمُونَ﴾ و﴿أَلَمْ تَرَ﴾ معناه ههنا تعجيب، و(كيف) أيضًا استفهام معناه التعجيب، كما تقول في الكلام: كيف رأيت فلانًا فعل كذا وكذا، إذا أردت أن تعجب المخاطب من فعله. والله تعالى عجب نبيه مما قد هم المنافقون[٢] من التحاكم إلى الطاغوت، ثم نسق عليه خبرًا آخر عجبه مما كان منهم عند قتل صاحبهم، وتهتك أستارهم بظهور نفاقهم.

والتقدير: ألم تر إلى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك كَيْفَ إِذَا أَصَابَتْهُم مُّصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ جَآؤُوكَ يَحْلِفُونَ بالله إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا إِحْسَانًا وَتَوْفِيقًا. إلا أن الفاء دخلت في أول (كيف) لأنه نسق على ما قبله ومعطوف. وكذلك دخلت ثم في قوله: ﴿ثُمَّ جَآءُوكَ﴾ للنسق. وهذا الوجه ذكره الحسن بن يحيى الجرجاني[٣].

والطريقة الأولى أعجب إلي وأقوى في نفسي؛ لأنه ليس يظهر وجه دخول الفاء في (فكيف) ودخول ثم في قوله: ﴿ثُمَّ جَآءُوكَ﴾ على ما ذكره صاحب النظم، وعلى ما ذكره المتعجب منه مجيئهم حالفين، ولا يحسن

---

(١) «الكشف والبيان» ٤/ ٨٢ ب، وانظر: «النكت والعيون» ١/ ٥٠٢، «زاد المسير» ٢/ ١٢١.

(٢) هكذا جاءت هذه العبارة. والمراد: مما قد همّ به المنافقون. وقد تكون «به» ساقطة من النسخ.

(٣) صاحب كتاب «نظم القرآن».

دخول ثم على المتعجب منه إذا لم يكن قبله ما ينسق عليه، كقولك: كيف رأيت زيدًا ثم ضربك. إلا أنه قد لاح لي أن قوله: ﴿ثُمَّ جَآءُوكَ﴾ منسوق على المتعجب منه في قوله: ﴿يُرِيدُونَ أَن يَتَحَاكَمُوٓاْ إِلَى ٱلطَّٰغُوتِ﴾ ويكون ﴿جَآءُوكَ﴾ بمعنى: يجيئونك. ومثله في الكلام: ألم تر إلى زيد يهجوك ويشتمك فكيف إذا نزلت به نازلة ثم يأتيك؟ فيصح هذا الكلام على تقديم وتأخير كأنك قلت: يهجوك ويشتمك ثم إذا نزلت به نازلة فكيف ذلك. كذلك تقدير الآية: ألم تر إلى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل إليك يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت، ويصدون عنك صدودًا، ثم يجيئونك يحلفون بالله ما أردنا إلا إحسانًا وتوفيقًا، إذا أصابتهم مصيبة فكيف؟ أي فكيف ذلك.

والتقديم والتأخير كثير في الكلام، وكل هذا من مذاهب العرب وافتنانهم في مخاطباتهم، وإيقاع الماضي موقع المستقبل كثير في كلامهم، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَئِنْ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا لَّظَلُّواْ﴾ [الروم: ٥١]. قال الخليل: معناه ليظلن. فأوقع الماضي موقع المستقبل[(١)]، ومنه قول الحطيئة[(٢)]:

شهد الحطيئة عند يلقى ربه ... أن الوليد أحقُّ بالعذر[(٣)]

---

(١) «سر صناعة الإعراب» ١/ ٣٩٨.

(٢) هو جرول بن أوس من بني قطيعة بن عبس، تقدمت ترجمته.

(٣) «ديوان الحطيئة بشرح ابن السكيت والسكري والسجستاني» ص ٢٣٣، وجاء في شرحه أن المراد بالوليد هو الوليد بن عقبة بن معيط وذلك أنه لما كان واليًا على العراق شرب الخمر فصلى بالناس الغداة فلما فرغ قال: أأزيدكم، فعلم أمير المؤمنين عثمان رضي الله عنه بذلك فضربه الحد.

أي يشهد(١). فهذا ما يحضرني في هذه الآية.

٦٣- قوله تعالى: ﴿أُوْلَٰٓئِكَ ٱلَّذِينَ يَعۡلَمُ ٱللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمۡ﴾ الآية.

قال أبو إسحاق: الله ﷻ يعلم ما في قلوب أولئك وقلوب غيرهم، إلا أن تخصيصهم بالذكر هنا يفيد أن المعنى أولئك الذين قد علم الله أنهم منافقون، فكأنه قيل لنا: اعلموا أنهم منافقون(٢).

وقال غيره: معنى قوله: ﴿يَعۡلَمُ ٱللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمۡ﴾ أي لا يُغني عنهم كتمان ما يضمرونه، ولا يدفع عنهم شيئًا من العقاب؛ لأن الله تعالى يعلم ما في قلوبهم(٣).

فهذا كلام أهل المعاني، وقد عُلم النظم وظهرت الفائدة من غير إضمار.

وأما أهل التفسير فقال الحسن ومقاتل: أولئك الذين يعلم الله ما في قلوبهم من الشرك والنفاق(٤).

وقال عطاء: كذبهم الله تعالى بهذه الآية. يريد أنهم يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم(٥).

---

(١) «سر صناعة الإعراب» ١/ ٣٩٨.

(٢) «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٧٠، وانظر: «بحر العلوم» ١/ ٣٦٥، و«تفسير القرطبي» ٥/ ٢٦٥.

(٣) انظر: «النكت والعيون» ١/ ٥٠٢، «التفسير الكبير» ١٠/ ١٥٨.

(٤) انظر: «تفسير مقاتل بن سليمان» ١/ ٣٨٥، «الكشف والبيان» ٤/ ٨٢ ب، ولم أقف عليه عن الحسن.

(٥) ذكر ابن الجوزي معناه عن ابن عباس في «زاد المسير» ٢/ ١٢٢، ولم أقف عليه عن عطاء.

وقوله تعالى: ﴿فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾. قال ابن عباس: يريد: فاصفح عنهم. قال: وهذا منسوخ يعني بآية السيف[١].

وقال بعض أصحاب المعاني: معناه فأعرض عن قبول الاعتذار منهم[٢].

وقال مقاتل: معنى ﴿فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ لا تعاقبهم[٣].

وقوله تعالى: ﴿وَعِظْهُمْ﴾. قال ابن عباس: يريد ذكرهم[٤].

وقال مقاتل: وعظهم بلسانك[٥].

وقوله تعالى: ﴿وَقُل لَّهُمْ فِي أَنفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا﴾ يقال: قول بليغ، وقد بلغ القول بلاغةً، أي صار بليغًا وجيدًا وكذلك: بلغ الرجل يبلغ بلاغة فهو بليغ، إذا كان يبلغ بعبارة [لسانه كنه ما في قلبه][٦]، ويقال: أحمق بلغٌ

---

(١) ذكر نحو ذلك غير منسوب لابن عباس كثير من المفسرين، وبعضهم ينسب القول بالنسخ إلى مقاتل.
انظر: الطبري ٥/ ١٥٦، «بحر العلوم» ١/ ٣٦٥، «الكشف والبيان» ٤/ ٨٢ ب، «الوسيط» ٢/ ٦٠٥، «معالم التنزيل» ٢/ ٢٤٤، «زاد المسير» ٢/ ١٢٢.

(٢) ذكره الماوردي في «النكت والعيون» ١/ ٥٠٣، والبغوي في «معالم التنزيل» ٢/ ٢٤٤، والقرطبي ٥/ ٢٦٥، وانظر: «التفسير الكبير» ١٠/ ١٥٨.

(٣) انظر: «بحر العلوم» ١/ ٣٦٥، «الكشف والبيان» ٤/ ٨٢ ب، «زاد المسير» ٢/ ١٢٢.

(٤) أورده المؤلف في «الوسيط» ٢/ ٦٠٥، بلفظ: «خوفهم بالله». وذكره بنحو ما في «الوسيط» البغوي غير منسوب لأحد. انظر: «معالم التنزيل» ٢/ ٢٤٤.

(٥) «تفسيره» ١/ ٣٨٥، وذكره في «بحر العلوم» ١/ ٣٦٥، والبغوي في «معالم التنزيل» ٢/ ٢٤٤، وابن الجوزي في «زاد المسير» ٢/ ١٢٢.

(٦) بياض في (ش) بقدر أربع كلمات تقريبًا، والتسديد من «معاني الزجاج» ٢/ ٧٠ لأنه نقل الكلام منه. وانظر: «إعراب النحاس» ١/ ٤٣٠، «زاد المسير» ٢/ ١٢٢، والقرطبي ٢/ ٢٦٥.

وبلغٌ[١]، ومعناه أنه يبلغ مع حمقه حاجته.

وقيل: إنه الذي (بلغ النهاية في الحماقة)[٢].

وأما التفسير فقال ابن عباس: يريد خوفهم بالله[٣].

وقال الحسن: أي قل لهم: إن أظهرتم ما في قلوبكم من النفاق (قتلتم)[٤]: فهذا القول البليغ؛ لأنه يبلغ من نفوسهم كل مبلغ[٥].

وقال الزجاج: أعلمهم إن ظهر منهم رد لحكمك وكفر، فالقتل حقهم[٦].

وقال بعضهم: أي قل لهم في أنفسهم من الغيب بما أطلعك الله عليه من غشهم قولًا بليغًا، شديدًا باللسان، يعني: فازجرهم عما هم عليه بأبلغ الزجر، كي لا (يستمروا)[٧] الكفر، وعظهم كي لا يغتروا بطول الإمهال[٨].

---

(١) يحتمل أن تكون «بلغ ملغ» بالميم أي خبيث. انظر: «الصحاح» ٤/ ١٣١٦ (بلغ).

(٢) ما بين القوسين غير واضح. ويبدو أن ذلك بسبب الرطوبة التي تصيب المخطوطات مع الزمن. وقد استوضحته وأثبته بالرجوع إلى «معاني الزجاج» ٢/ ٧٠، «إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٤٣٠، وانظر القرطبي ٥/ ٢٦٥.

(٣) تقدم الكلام على أثر عن ابن عباس نحوه.

(٤) هذِه الكلمة في المخطوط: «قتلتكم»، وكذا عند القرطبي ٥/ ٢٦٥، وعند الماوردي: «قتلكم»، وما أثبته هو الموافق «للوسيط» للمؤلف ٢/ ٦٠٥، «معالم التنزيل» ٢/ ٢٤٤.

(٥) ذكره الماوردي في «النكت والعيون» ١/ ٥٠٣، والمؤلف في «الوسيط» ٢/ ٦٠٥، لكن محققه اعتبر كلام الحسن إلى قوله: «قتلتم»، ولا أراه صوابًا.
وانظر: «معالم التنزيل» ٢/ ٢٤٤، والقرطبي ٥/ ٢٦٥، «البحر المحيط» ٣/ ٢٨١.

(٦) «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٧٠.

(٧) كأن هذِه الكلمة: «يستيسروا».

(٨) انظر: «النكت والعيون» ١/ ٥٠٣، «التفسير الكبير» ١٠/ ١٥٩، «البحر المحيط» ٣/ ٢٨١.

والأظهر أن قوله: (﴿فِيٓ أَنفُسِهِمْ﴾ حقه)[1] التأخير؛ لأن المعنى: قولًا بليغًا في أنفسهم[2].

٦٤- قوله تعالى: ﴿وَمَآ أَرْسَلْنَا مِن رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ ٱللَّهِۚ﴾ الآية. (من) دخلت مؤكدة، المعنى: وما أرسلنا رسولًا. قاله الزجاج[3].

وقوله تعالى: ﴿إِلَّا لِيُطَاعَ﴾ الذي اقتضى ذكر طاعة الرسول ههنا إعراض المنافقين الذين تحاكموا إلى الطاغوت.

ومعنى: ﴿لِيُطَاعَ بِإِذْنِ ٱللَّهِۚ﴾ قال الكلبي: بأمر الله[4].

يعني أن طاعة الرسول وجب[5] بأمر الله الذي دل على وجوب طاعته. ونحو هذا قال الزجاج، أي إلا ليطاع؛ لأن الله قد أذن في ذلك وأمر[6].

وقال مجاهد: يطيعهم من شاء الله، ولا يطيعهم أحد إلا بإذن الله[7].

يريد أن الله قد بعث الرسل ليطاعوا، ولا يطيعهم إلا من شاء الله

---

(١) ما بين القوسين غير واضح في المخطوط، وما أثبته هو الأقرب.

(٢) انظر: «التفسير الكبير» ١٠/ ١٥٩، «الدر المصون» ٤/ ١٨.

(٣) في «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٧٠، وانظر: «إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٤٣٠، «معاني القرآن» له ٢/ ١٢٨.

(٤) انظر: «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص ٨٨، وقد ذكره غير واحد من المفسرين غير منسوب للكلبي. انظر: «بحر العلوم» ١/ ٣٦٥، «معالم التنزيل» ٢/ ٢٤٤.

(٥) لعل الصواب: «وجبت»، وانظر: «معالم التنزيل» ٢/ ٢٤٤.

(٦) انظر: «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٧٠، «معاني القرآن» للنحاس ٢/ ١٢٨، «معالم التنزيل» ٢/ ٢٤٤.

(٧) «تفسيره» ١/ ١٦٥، وأخرجه الطبري ٥/ ١٥٧، وابن المنذر. انظر: «الدر المنثور» ٢/ ٣٢١.

وأراد ذلك منه، وهذا خلاف مذهب القدرية. ومحل قوله: ﴿لِيُطَاعَ﴾ نصب؛ لأن المعنى: وما أرسلنا رسولًا إلا مفروضًا له الطاعة[(١)].

وقوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذ ظَّلَمُوٓاْ أَنفُسَهُمْ﴾ قال ابن عباس: يريد بعصيانهم إياك وموالاتهم الكفار حتى يُحكِّموهم ويتحاكموا إليهم[(٢)].

وقوله تعالى: ﴿جَآءُوكَ فَٱسْتَغْفَرُواْ ٱللَّهَ﴾ قال: يريد نزعوا وتابوا إلى الله[(٣)].

وقال الزجاج: المعنى في قوله: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذ ظَّلَمُوٓاْ أَنفُسَهُمْ﴾ إلى آخر الآية: ولو وقع مجيئهم في وقت ظلمهم أنفسهم مع استغفارهم ﴿لَوَجَدُواْ ٱللَّهَ تَوَّابًا رَّحِيمًا﴾[(٤)].

٦٥- قوله تعالى: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ الآية. دخول (لا) في أول الكلام يحتمل معنيين:

أحدهما: أن (لا) ردّ لكلام سبق، كأنه قيل: ليس الأمر كما يزعمون أنهم آمنوا، وهم يخالفون حكمك. ثم استؤنف القسم بقوله: ﴿وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ﴾[(٥)].

الثاني: أن (لا) توطيدٌ للنفي الذي يأتي فيما بعد، لأنه إذا ذكر في أول الكلام وآخره كان أوكد وأحسن؛ لأن النفي يتصدر الكلام وقد اقتضى

---

(١) انظر: «الدر المصون» ٤/ ١٨.

(٢) ذكره المؤلف في «الوسيط» ٢/ ٦٠٦، دون نسبة لابن عباس، وذكره بمعناه ابن الجوزي في «زاد المسير» ٢/ ١٢٣.

(٣) انظر: «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص ٨٨.

(٤) «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٧٠.

(٥) «تفسير الطبري» ٥/ ١٥٨، «الكشف والبيان» ٤/ ٨٣ ب، وانظر: «الدر المصون» ٤/ ١٩.

القسم أن يذكر في الجواب[1].

واختلفوا في هذه الآية، فذهب عطاء مجاهد والشعبي، أن هذه الآية نازلة في قصة اليهودي والمنافق، وأن هذه الآية متصلة بما قبلها[2].

وهو اختيار الزجاج[3].

وقال آخرون: هذه مستأنفة، نازلة في قصة أخرى، وهي ما روي عن عروة بن الزبير: أن رجلًا من الأنصار[4] خاصم الزبير في شراج الحرّة[5] التي يسقي بها (كلاهما)[6]، فقال رسول الله ﷺ للزبير: «**اسق أرضك، ثم أرسل الماء إلى أرض جارك**» وقضى للزبير على الأنصاري، فقال الأنصاري: إنك تُحابي ابن عمتك. فتلون وجه رسول الله ﷺ، ثم قال

---

(١) انظر: «البحر المحيط» ٣/ ٢٨٤، «الدر المصون» ٤/ ١٩.

(٢) أخرج الأثر عن مجاهد والشعبي الطبري ٥/ ١٥٩-١٦٠، وابن المنذر عن مجاهد. انظر: «الدر المنثور» ٢/ ٣٢٢. وانظر: «الكشف والبيان» ٤/ ٨٣ ب، «النكت والعيون» ١/ ٥٠٣، «معالم التنزيل» ٢/ ٢٤٥، «الرازي» ١٠/ ١٦٣ ونسبه الرازي إلى عطاء. واختاره ورجحه الطبري ٥/ ١٦٠، وابن العربي في «أحكام القرآن» ١/ ٤٥٦ .

(٣) انظر: «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٧٠.

(٤) قيل: هو: حاطب بن أبي بلتعة، وقيل: ثعلبة بن حاطب. انظر: «أسباب النزول» للمؤلف ص١٥٥، «معالم التنزيل» ٢/ ٢٤٥.

(٥) الشراج: جمع شرج وهو مجرى الماء، والحرة: موضع بالمدينة، أرض ذات حجارة سوداء. انظر: «غريب الحديث» لأبي عبيد ٢/ ١٦٠، «اللسان» ٢/ ٨٢٨ (حرر).

(٦) غير واضحة في (ش)، وانظر: «أسباب النزول» للمؤلف ص١٦٧-١٦٨ .
وقد رجح محمود شاكر في تحقيقه للطبري ٨/ ٥١٩ أن تكون هذِه الكلمة: «كلاهما» وهو العشب.

للزبير: «**اسق، ثم احبس الماء حتى يبلغ الجدر**»[(١)]. قال الزبير: والله إن هذه الآية نزلت في ذلك ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ الآية[(٢)].

واعلم أن الحكم في هذا أن من كانت أرضه أقرب إلى فم الوادي فهو أولى بأول الماء، وحقه تمام السقي، وتمامه أن يبلغ الماء الجدر[(٣)]، وأقل السقي ما سمي سقيًا. قال الزهري (...)[(٤)] ماء الأنهار قول النبي ﷺ: «**حتى يبلغ الماء الجذر**» فكان ذلك إلى الكعبين.

وأمر رسول الله ﷺ الزبير (....)[(٥)] على المسامحة، فلما أساء خصمه الأدب، ولم يعرف حق ما أمره به النبي من المسامحة (لأجل)[(٦)] أمره النبي ﷺ باستيفاء حقه وحمل خصمه على مر الحق[(٧)].

وقوله تعالى: ﴿شَجَرَ بَيْنَهُمْ﴾. يقال: شجر بينهما من خصومة (أي اختلف واختلط)[(٨)].

---

(١) «الجدر: بفتح الجيم وكسرها... والمراد بالجدر أصل الحائط، وقيل أصول الشجر والصحيح الأول».
«صحيح مسلم» ٤/ ١٨٣٠ حاشية (٤)، وانظر: «النهاية في غريب الحديث» ١/ ٢٤٦.

(٢) أخرجه البخاري (٤٥٨٥) في التفسير سورة: النساء، باب: ﴿فَلاَ وَرَبِّكَ لاَ يُؤْمِنُونَ حَتَّىَ يُحَكِّمُوكَ . .﴾ ٥/ ١٨٠، ومسلم (٢٣٥٧) في الفضائل، باب: وجوب اتباعه ﷺ، والمؤلف في «الوسيط» ٢/ ٦٠٧، «أسباب النزول» ص١٦٧-١٦٨.

(٣) انظر: «التفسير الكبير» ١٠/ ١٦٣.

(٤) كلمة غير واضحة في (ش) ويمكن أن تقدر بـ: [وذلك في] ماء الأنهار .

(٥) غير واضح بقدر كلمتين، ويبدو أنها «أن يسقي» أو نحوها، انظر: «التفسير الكبير» ١٠/ ١٦٣.

(٦) هكذا في المخطوط، وفي «التفسير الكبير» للرازي ١٠/ ١٦٣: «لأجله» وهو أصوب.

(٧) انظر: «التفسير الكبير» ١٠/ ١٦٣.

(٨) ما بين القوسين غير واضح تمامًا، وانظر: «الوسيط» للمؤلف ٢/ ٦٠٩ .

قال الفراء: يشجر[١] شجورًا وشجرًا. وشاجره في الأمر إذا نازعه في الأمر مشاجرة وشجارًا. وتشاجروا تشاجرا واشتجروا، وكل ذلك لتداخل كلام بعضهم في بعض، (ومنه)[٢] يقال لخشبات الهودج شجارٌ لتداخل بعضها في بعض[٣].

قال ابن عباس في هذه الآية: يريد بالمشاجرة: المنازعة[٤].

وقال الضحاك و(............)[٥]. وقال الكلبي: فيما التبس بينهم[٦] وذلك أن الاختلاط والتداخل يؤدي إلى الالتباس.

وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَا يَجِدُوا۟ فِىٓ أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ﴾.

أصل الحرج في اللغة الضِّيق، ويقال للشجر الملتف الذي لا يكاد يوصل إليه: حرج، وجمعه حراج[٧]، ومنه قول العجاج:

عاين حيًّا كالحراج نعمه[٨]

---

(١) في «الوسيط» ٢/ ٦٠٩: (شجر يشجر).

(٢) غير واضحة تمامًا، وانظر: «التفسير الكبير» ١٠/ ١٦٣.

(٣) كلام الفراء ليس في «معاني القرآن»، فقد يكون في كتابه المفقود: «المصادر»، وانظر: الطبري ٥/ ١٥٨، «تهذيب اللغة» ٢/ ١٨٣٠، «مقاييس اللغة» ٣/ ٢٤٦ (شجر)، «الوسيط» ٢/ ٦٠٩، «التفسير الكبير» ١٠/ ١٦٣.

(٤) لم أقف عليه، وقد قال السيوطي: أخرج الطستي عن ابن عباس ...﴿فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ﴾ قال: «فيما أشكل عليهم»، «الدر المنثور» ٢/ ٣٢٣.

(٥) ما بين القوسين بياض في (ش)، ولم أقف على قول للضحاك في تفسير هذِه الآية.

(٦) «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص ٨٨.

(٧) انظر: الطبري ٥/ ١٥٨، «معاني القرآن» للنحاس ٢/ ١٢٩، «تهذيب اللغة» ١/ ٧٥٥، «الصحاح» ١/ ٣٠٦ (حرج)، «التفسير الكبير» ١٠/ ١٦٤.

(٨) نسبه في «الصحاح» ١/ ٣٠٦ (حرج) لرؤبة بن العجاج، وفي «اللسان» ٢/ ٨٢٢ (حرج). وهو صدر بيت من الرجز، عجزه:

يكون أقصى شدِّه محر نجمه

وسنذكر هذا بأبلغ من هذا الشرح عند قوله: ﴿ضَيِّقًا حَرَجًا﴾ [الأنعام: ١٢٥] إن شاء الله.

قال ابن عباس في قوله: ﴿ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ﴾: يريد ضيقًا مما قضيت، يريد: يرضوا بقضائك[١]. وكذا قال أبو العالية: حرجًا أي ضيقًا[٢].

وقال مجاهد: شكا[٣]، أي لا تضيق صدورهم عن قضيتك.

وقوله تعالى: ﴿وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ التسليم تفعيل من السلامة، يقال: سلم فلان، أي: عوفي ولم تنشب به بلية. وسلم هذا الشيء لفلان، أي: خلص له من غير منازع ولا مشارك. فإذا ثقلته بالتشديد فقلت: سلّم له، فمعناه أنه خلصه له ولم يدع فيه[٤].

هذا هو الأصل في اللغة. وجميع معاني التسليم راجع إلى هذا الأصل، فقولهم: سلّم عليه، أي دعا له بأن يسلم. وسلم إليه الوديعة، أي أخلصها له وخلى بينها وبينه. وسلّم له، أي: بذل الرضا بحكمه، على معنى: ترك السخط والمنازعة. وكذلك: سلم لفلان ما قال، أي أخلصه له

= والشاهد أن النعم وهي الإبل كالحراج وهي الشجر الملتفة الكثيرة.

(١) في «زاد المسير» ٢/ ١٢٤ أن ابن عباس فسر الحرج هنا بالشك كقول مجاهد الآتي وانظر: «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص ٨٨، وعنه أيضًا: (هما وحزنًا). انظر: «البحر المحيط» ٣/ ٢٨٤.
ومن فسر الحرج بالضيق أبو عبيدة في «مجازه» ١/ ١٣١، والطبري ٥/ ١٥٨، والزجاج في «معانيه» ٢/ ٧٠.

(٢) لم أقف عليه.

(٣) «تفسيره» ١/ ١٦٤، وأخرجه الطبري ٥/ ١٥٨.

(٤) انظر: «مقاييس اللغة» ٣/ ٩٠، «المفردات» للراغب ص ٢٣٩-٢٤٠.

من غير معارضة فيه. وكذلك: سلم إلى الله أمره، أي فوض إليه على معنى أنه لم ير لنفسه في أمره أثرًا ولا شركة وعلم أن المدبر والصانع هو الله وحده لا شريك له. هذا معنى التسليم.

وأما التفسير: قال ابن عباس: ويسلموا الأمر إلى الله وإلى رسوله[١].

وقال الزجاج: أي يسلِّمون لما يأتي من حكمه[٢]، ولا يعارضونه بشيء[٣].

و(تسليمًا) مصدر مؤكد، والمصادر المؤكدة بمنزلة ذكر الفعل ثانيًا فإذا قلت: سلمت تسليمًا، فكأنك قلت: سلمت سلمت. وحق التوكيد أن يكون محققًا لما تذكره في صدر كلامك، فإذا قلت: ضربت ضربًا، فكأنك قلت: أحدثت ضربًا أحقه ولا أشك فيه، فكذلك ﴿وَيُسَلِّمُواْ تَسۡلِيمٗا﴾ أي: يسلِّمون لحكمك تسليمًا لا يدخلون على أنفسهم شكًا[٤].

وقد أخبر الله تعالى أنه لا يتم إيمانهم حتى يعتقدوا وجوب المراجعة في خصوماتهم وتحكيمه والرضا بحكمه من غير ضيق صدر ولا كراهة، وأن من تسخط حكم النبي ﷺ، وارتاب (....)[٥] أو عدل إلى غيره رغبة عنه، غير مسلم له، فهو كافر[٦].

---

(١) انظر: «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص (٨٨).

(٢) في «معاني الزجاج» ٢/ ٧١: حكمك.

(٣) «معاني الزجاج» ٢/ ٧١.

(٤) «معاني القرآن وإعرابه» للزجاج ٢/ ٧١، وانظر: «معاني القرآن» للنحاس ٢/ ١٢٩، «المحرر الوجيز» ٤/ ١٢١، القرطبي ٥/ ٢٦٩، «البحر المحيط» ٣/ ٢٨٤.

(٥) هنا بياض بقدر حرفين، فقد يكون السقط: «فيه» والله أعلم.

(٦) انظر: «التفسير الكبير» ١٠/ ١٦٥.

٦٦- قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ﴾ قال ابن عباس والكلبي وغيرهما: يريد فرضنا وأوجبنا عليهم[١].

قال مجاهد: يعني: على اليهود والعرب[٢].

قال المفسرون: كتب الله على بني إسرائيل أن يقتلوا أنفسهم، وكتب على المهاجرين أن يخرجوا من ديارهم، فقال الله: ولو كتبنا على هؤلاء ما كتبنا على غيرهم لما فعله إلا قليل منهم[٣].

وقوله تعالى: ﴿مَّا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِّنْهُمْ﴾. قال الحسن: أخبر عن علمه فيهم، كقوله عن نوح: ﴿لَن يُؤْمِنَ مِن قَوْمِكَ إِلَّا مَن قَدْ ءَامَنَ﴾ [هود: ٣٦][٤]. يعني: ما يفعل ذلك إلا من قد علم الله منه ذلك وهم قليل.

وقال عطاء: ﴿إِلَّا قَلِيلٌ مِّنْهُمْ﴾ يريد الأنصار[٥].

وقال مقاتل: كان من القليل عمار بن ياسر، وابن مسعود، وثابت بن قيس بن شماس[٦]. ونحو ذلك قال الكلبي، فقال: نزلت في ثابت بن قيس؛ لأنه قال: إن الله يعلم لو أمرني بأمرٍ أقتل نفسي لقتلت، فكان ثابت من القليل الذين استثنى[٧].

---

(١) ذكره المؤلف في «الوسيط» ٢/ ٦١٠ دون نسبة لأحد وكذا السمرقندي في «بحر العلوم» ١/ ٣٦٦، وانظر: «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص ٨٨.
(٢) أخرج الطبري ٥/ ١٦٠، وعبد بن حميد وابن أبي حاتم، انظر: «الدر المنثور» ٢/ ٣٢٣.
(٣) انظر: «الكشف والبيان» ٤/ ٨٤ أ، «الوسيط» ٢/ ٦١٠، «الرازي» ١٠/ ١٦٧.
(٤) لم أقف عليه.
(٥) لم أقف عليه.
(٦) «تفسيره» ١/ ٣٨٧، وانظر: «معالم التنزيل» ٢/ ٢٤٦، والقرطبي ٥/ ٢٧٠.
(٧) انظر: «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص (٨٨)، «الكشف والبيان» (٤/ ٨٤ أ، «معالم التنزيل» ٢/ ٢٤٦.

والظاهر في هذه الآية ما قال الحسن؛ لكون المستثنى من المكتوب عليهم، والمهاجرون والأنصار وهؤلاء الذين ذكرهم فقال: ﴿مِّنْهُمْ﴾، وإنما أريد بقوله: ﴿وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ﴾ المنافقون والذين لم يستقر الإيمان في قلوبهم، وهم الذين ذكروا في قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى ٱلَّذِينَ يَزْعُمُونَ﴾ الآية، وقوله تعالى: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ هذا هو ظاهر (....)[1] عطاء ومقاتل، فيمكن أن يحمل على وجهين: أحدهما: أن قوله: ﴿وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ﴾ يريد اليهود والمنافقين والمؤمنين جميعًا، ثم استثنى الصحابة الأنصار والمهاجرين والمؤمنين بقوله: ﴿مَّا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِّنْهُمْ﴾، ويكون قوله بعد هذا: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا۟ مَا يُوعَظُونَ بِهِۦ﴾ اليهود والمنافقين.

وقد ورد في التنزيل آي حمل بعضها على العموم وبعضها على الخصوص. وعليه (....)[2] أن يُحمل على قراءة من قرأ ﴿إِلَّا قَلِيلٌ مِّنْهُمْ﴾ بالنصب[3]؛ لاختلاف جنسي المستثنى منه والمستثنى، وذلك أنه في هذه الآية قبيلان: مكتوب عليهم وهم المنافقون، ومستثنى وهم الأنصار، فصار كالجنسين المختلفين، وإذا اختلف الجنسان فالاختيار النصب[4]، كقوله:

وما بالرَّبع من أحدٍ إلا أواري[5]

---

(١) بياض في (ش) بقدر كلمتين أو ثلاث، ويمكن أن تقدر بـ: [ما قاله] أو [ما ذهب إليه].

(٢) كلمة غير واضحة في (ش)، ويمكن أن تقدر بـ: [يحتمل].

(٣) هذه قراءة لابن عامر خاصة وكذا هي في المصحف الشامي. انظر: «الحجة» ٣/ ١٦٨، «النشر» ٢/ ٢٥٠.

(٤) انظر: «معاني الزجاج» ٢/ ٧٠، «شرح المعلقات العشر» للنحاس ٢/ ١٥٨.

(٥) جملة مستفادة من بيتين من الشعر للنابغة الذبياني هما:

وقفت فيها أصيلالا أسائلها عيت جوابًا وما بالربع من أحد

إلا الأواري لأيًا ما أبينها والنؤيُ كالحوض بالمظلومة الجلد

ويحتمل أن يكون هذا من الاستثناء المنقطع عن الأول، على أن تكون إلا بمعنى لكن، كأنه قيل: لكن قليلًا منهم، وهم الأنصار.

وذكرنا معنى الاستثناء المنقطع بأبلغ الاستثناء عند قوله: ﴿إِلَّا ٱلَّذِينَ ظَلَمُواْ مِنْهُمْ﴾ في سورة البقرة [الآية: ١٥٠].

وقوله: ﴿مِّنْهُمْ﴾ على هذا الكنايةُ تعود إلى المنافقين، ويقال ذلك لأن القبيلين وإن اختلفا من حيث الإيمان والكفر، فقد اتفقا بالنسب والجوار والحلف واللغة، وكونهم أهل عصر[١] واحد، في زمن نبي واحد، وكل هذا من الملابسة بين الفريقين، ولأن المنافقين أيضًا ادعوا الإيمان وأظهروا شعاره، فقاسمُ الإيمان يشملهم.

ومثل هذا من التنزيل قوله: ﴿وَإِنَّ مِنكُمْ لَمَن لَّيُبَطِّئَنَّ﴾ [النساء: ٧٢] يعني المنافقين، وهو يخاطب المؤمنين، فجعلهم منهم. وسنذكر الوجه منه إذ انتهينا إليه.

ولهذا المعنى الذي ذكرنا أن القليل غير مستثنى من المنافقين اختار جماعة من القراء (....)[٢] الوقف على قوله: ﴿مَّا فَعَلُوهُ﴾ إشعارًا أن هذا الاستثناء منقطع من الأول[٣].

= «معاني الزجاج» ٢/ ٧٠، «شرح القصائد المشهورات» للنحاس ٢/ ١٥٨.
والأواري التي يحبس بها الخيل من وتد أو حبل، الواحد: آري، واللأى: البطء، والنؤي: حاجز من تراب حول الخيمة يحول دون وصول الماء إليها. وقال: بالمظلومة الجلد، لأنهم مروا في برية فحفروا فيها حوضًا وليست موضع حوض فجعل الشيء في غير موضعه.

(١) قد تكون هذِه الكلمة: «مصر».
(٢) غير واضح في (ش)، ولعل الكلمة تكون: [ترجيح] الوقف...
(٣) ممن اختار هذا الوقف يعقوب. انظر: «القطع والائتناف» ص ٢٥٦.

واختلف القراء في قوله: ﴿أَنِ اقْتُلُوا﴾ و﴿أَوِ اخْرُجُوا﴾ فكسرهما عاصم وحمزة[(١)] لالتقاء الساكنين[(٢)] ولم يضماهما وإن ضمت الهمزة لضم الحرف الثالث في الفعل؛ لأنهما (..[(٣)]..) المنفصل في حكم المتصل[(٤)].

ومن قرأ بالضم فيهما[(٥)] فلأنهما حلّا محل الهمزة المضمومة كما ضمت هي، وإن كانتا منفصلتين[(٦)].

قال أبو إسحاق: للكسرة والضمة في هذه الحروف وجهان جيدان[(٧)].

وأبو عمرو كان يختار الكسر في: ﴿أَنِ اقْتُلُوا﴾، والضم في: ﴿أَوُ اخْرُجُوا﴾. قال الزجاج: ولست أعرف لفصل أبي عمرو بين هذين الحرفين خاصية إلا أن يكون رواية[(٨)].

وقال غيره[(٩)]: فصل أبو عمرو بين النون والواو لأن الضمة في الواو أحسن لأنها تشبه واو الضمير، والجمهور في واو الضمير على الضم [نحو][(١٠)] ﴿اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ﴾ [البقرة: ١٦، ١٧٥] ﴿وَلَا تَنسَوُا الْفَضْلَ﴾ [البقرة: ٢٣٧]. وهذا قول أبي علي الفارسي[(١١)].

---

(١) انظر: «السبعة» ص ٢٣٦، «الحجة» ٣/ ١٦٧.

(٢) انظر: «معاني الزجاج» ٢/ ٧١، «التفسير الكبير» ١٠/ ١٦٦.

(٣) بياض في (ش)، ولعله: مع كونهما من ... المنفصل...

(٤) انظر: «الحجة» ٣/ ١٦٨.

(٥) هذه القراءة لابن عامر وابن كثير ونافع والكسائي. انظر: «السبعة» ص ٢٣٤، «الحجة» ٣/ ١٦٧.

(٦) انظر: «الوسيط» ٢/ ٦١٠.

(٧) «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٧٢.

(٨) «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٧٢.

(٩) أبو علي في «الحجة» ٣/ ١٦٧.

(١٠) بياض في (ش)، والتسديد من «الحجة» ٣/ ١٦٧.

(١١) «الحجة» ٣/ ١٦٧.

وقال الأخفش: الضم في هذه الحروف لغة حسنة، [وهي][(١)] أكثر في الكلام وأقيس؛ لأن ما أجروه في كلامهم من المنفصل مجرى المتصل أكثر من أن يُقتص[(٢)].

وقوله تعالى: ﴿مَّا فَعَلُوهُ﴾ الكناية تعود إلى القتل والخروج كلاهما، وذلك أن الفعل جنس واحد وإن اختلف ضروبه[(٣)].

واختلف القراء في قوله: ﴿إِلَّا قَلِيلٌ مِّنْهُمْ﴾ فمن ضم وهو الوجه جعله بدلًا من الواو في ﴿فَعَلُوهُ﴾، وكذلك كل مستثنى من مجحود، كقولك: ما أتاني[(٤)] أحد إلا زيد، ترفع زيدًا على البدل من أحد، فتحمل إعراب ما بعد إلا على ما قبلها. وكذلك في النصب والجر، كقولك: ما رأيت أحدًا إلا زيدًا، وما مررت بأحد إلا زيد.

قال أبو علي: الرفع هو الأكثر والأشيع في الاستعمال والأقيس، فقوته من جهة القياس أن معنى: ما أتاني أحد إلا زيد واحد[(٥)]، فكما اتفق[(٦)] على: ما أتاني إلا زيد، على الرفع، وكان: ما أتاني أحد إلا زيد، بمنزلته وبمعناه، اختاروا الرفع مع ذكر أحد.

وأما من نصب فقال: ما جاءني أحد إلا زيدًا، فإنه جعل النفي بمنزلة

---

(١) بياض في (ش)، والتسديد من «الحجة» ٣/ ١٦٧.

(٢) من «الحجة» ٣/ ١٦٧، ١٦٨، وكلام الأخفش ليس في كتابه «معاني القرآن».

(٣) من «الكشف والبيان» ٤/ ٨٤ ب بتصرف، وانظر: «التفسير الكبير» ١٠/ ١٦٧. وقد استبعد أبو حيان والسمين كون الضمير راجعًا إلى الأمرين، وإنما لأحدهما انظر: «البحر المحيط» ٣/ ٢٨٥، «الدر المصون» ٤/ ٢٢.

(٤) انظر: «الحجة» ٣/ ١٦٨.

(٥) يبدو أن في الكلام حذفًا أو سقطًا، ففي «الحجة» ٣/ ١٦٨: «فقوته من جهة القياس أن معنى: ما أتاني أحد إلا زيد، وما أتاني إلا زيد، واحد».

(٦) في «الحجة» ٣/ ١٦٨: «اتفقوا» وهو الأنسب بالسياق.

الإيجاب، وذلك أن قوله: ما جاءني أحد، كلام تام، كما أن: جاءني القوم كذلك، فنصب مع النفي، كما نصب مع الإيجاب، من حيث اجتمعا في أن كل واحد منهما كلام تام[(١)]. وذكرنا للنصب وجها آخر في معنى الآية.

قال أصحاب المعاني: (....)[(٢)] تجهيل من خالف ما يلزمه من التكليف مع تسهيله، ولو شدد نهاية التشديد لم يجز إلا (......)[(٣)] من الحظ الجزيل. يقول الله تعالى: ولو كتبنا عليهم القتل والخروج ما فعلوه للمشقة فيه، مع أنه كان ينبغي أن يفعلوه (...[(٤)]..) وقد سهلنا تكليفهم غاية التسهيل ويسرناه نهاية التيسير.

وقوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِۦ﴾. قال مقاتل: ما يوعظون به من القرآن[(٥)]. وقال الكلبي: ما يُؤمرون به[(٦)].

وقوله تعالى: ﴿لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ﴾ في الآخرة[(٧)].

وقال مقاتل: لكان خيرًا لهم في دينهم[(٨)].

وقال الحسن: لكان خيرًا له في العصمة وأمنع من الشياطين[(٩)].

وقوله تعالى: ﴿وَأَشَدَّ تَثْبِيتًا﴾ [النساء: ٦٦]. قال عطاء عن ابن عباس: أشد تثبيتًا في دينهم[(١٠)].

---

(١) انتهى من «الحجة» ٣/ ١٦٨، ١٦٩، بتصرف. وانظر: «الوسيط» ٢/ ٦١١ .
(٢) غير واضح في (ش) بسبب طمس بعض الحروف.
(٣) بياض في (ش).
(٤) كلمة غير واضحة، ويمكن أن تكون الكلمة: (سيما) وقد سهلنا.
(٥) «تفسيره» ١/ ٣٨٧.
(٦) «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص ٨٩.
(٧) انظر: «الوسيط» ٢/ ٦١١، «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص ٨٩.
(٨) «تفسيره» ١/ ٣٨٧.
(٩) لم أقف عليه.
(١٠) لم أقف عليه، وانظر: «الوسيط» ٢/ ٦١١.

وقال مقاتل: ﴿وَأَشَدَّ تَثْبِيتًا﴾ تصديقًا بأمر الله[١]. فمعنى قول عطاء أنهم لو أطاعوا الرسول كان ذلك أشد تثبيتًا منهم لأنفسهم في الدين.

وقال أبو روق: ﴿تَثْبِيتًا﴾ تحقيقًا[٢].

٦٧- قوله تعالى: ﴿وَإِذًا لَّآتَيْنَاهُم مِّن لَّدُنَّآ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ قد استوفينا الكلام في أحكام (إذن) في قوله: ﴿فَإِذًا لَّا يُؤْتُونَ ٱلنَّاسَ نَقِيرًا﴾ [النساء: ٥٣][٣].

ومعنى ﴿مِّن لَّدُنَّآ﴾ من عندنا[٤]. وإنما ذكر من لدنا لتأكيد الاختصاص[٥]، بأنه ما لا يقدر عليه إلا الله؛ لأنه قد يؤتي ما يُجريه على يد بعض عباده، وقد يؤتي ما يختص بفعله، وذلك أشرف له وأعظم في النعمة به، ولأنه ينحتم[٦] بما لا يقدر عليه غيره[٧].

يؤكد ما ذكرنا أن الأجر العظيم ههنا فُسر بالجنة في قول مقاتل وغيره[٨].

٦٨- قوله تعالى: ﴿وَلَهَدَيْنَاهُمْ صِرَاطًا مُّسْتَقِيمًا﴾ قال عطاء عن ابن عباس: يريد أرشدناهم إلى دين مستقيم[٩]. يريد دين الحنيفية لا دين اليهودية.

---

(١) «تفسيره» ١/ ٣٨٧.
(٢) في «الكشف والبيان» ٤/ ٨٤ ب جاء هذا الوجه من التفسير بلفظ: «تحقيقًا وتصديقًا لإيمانهم» دون نسبة لأحد، وانظر: «معالم التنزيل» ٢/ ٢٤٦.
(٣) هنا جزء مفقود من الكتاب.
(٤) انظر: «بحر العلوم» ١/ ٣٦٦.
(٥) انظر: «التفسير الكبير» ١٠/ ١٦٩.
(٦) هكذا في (ش)، وقد تكون: (تفخيم)، والله أعلم.
(٧) انظر: «الوسيط» ٢/ ٦١٢.
(٨) انظر: «تفسير مقاتل» ١/ ٣٨٧، «الوسيط» ٢/ ٦١٢.
(٩) انظر: «بحر العلوم» ١/ ٣٦٦، «تنوير المقياس» بهامش المصحف ص ٨٩.

وقال غيره: ولأدمنا لهم اللطيفة التي يثبتون بها على الطاعة في لزوم الطريق المستقيم. كأنه يقول: ولأثبتناهم على الطريق المستقيم كقوله: ﴿ٱهۡدِنَا ٱلصِّرَٰطَ ٱلۡمُسۡتَقِيمَ﴾ [الفاتحة: ٥][١]. وقيل: ولهديناهم في الآخرة طريق الجنة[٢].

٦٩- قوله تعالى: ﴿وَمَن يُطِعِ ٱللَّهَ وَٱلرَّسُولَ﴾ الآية. اختلفوا في سبب نزولها؛ فقال جماعة من أهل التفسير: إنها نزلت في ثوبان[٣] مولى رسول الله ﷺ، وكان بلغ من حبِّه لرسول الله ما شجاه وأثر فيه، فسأله رسول الله ﷺ عن حاله، فقال: إني لا أكاد أصبر عنك، وأذكر الآخرة وأنت تُرفع في درجة النبيين، وأنا مع العبيد، فلا ألقاك، فنزلت الآية. وهذا قول ابن عباس في رواية الكلبي[٤].

وقال السدي: إن ناسًا من الأنصار قالوا: يا رسول الله إنك تسكن

---

(١) لم أقف عليه.

(٢) انظر: «المحرر الوجيز» ٤/ ١٢٥، «التفسير الكبير» ١٠/ ١٦٩.

(٣) هو أبو عبد الله ثوبان بن بجدد، وقيل: ابن جحدر، من حمير اليمن، أصابه السِّباء فاشتراه الرسول ﷺ وأعتقه وخيره بين البقاء معه واللحاق بأهله فاختار البقاء معه وخدمته حتى توفي الرسول ﷺ فارتحل إلى مصر والشام ومات رضي الله عنه بحمص سنة ٥٤هـ. انظر: «أسد الغابة» ١/ ٢٩٦، «سير أعلام النبلاء» ٣/ ١٥، «الإصابة» ١/ ٢٠٤.

(٤) ذكره أبو الليث السمرقندي في «بحر العلوم» ١/ ٣٦٧، وأورده غير منسوب لابن عباس الثعلبي في «الكشف والبيان» ٤/ ٨٤ ب، وذكره المؤلف في «أسباب النزول» ١٦٨-١٦٩، وقال الحافظ ابن حجر: «حكي ذلك عن جماعة من الصحابة» «الكافي الشاف» ص ٤٦، وانظر: «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص ٨٩، وقد أخرج الطبراني وابن مردويه من طريق الشعبي عن ابن عباس: «أن رجلًا أتي النبي ﷺ..» الحديث بمعناه. انظر: ابن كثير ٢/ ٣٣٤، «الدر المنثور» ٢/ ٣٢٥.

الجنة في أعلاها، ونحن نشتاق إليك، فكيف نصنع؟ فنزلت الآية[(١)].

وقال الشعبي: جاء رجل من الأنصار إلى رسول الله، فقال: لأنت أحب إليّ من نفسي وأهلي ومالي وولدي، ولولا أني آتيك فأراك، فظننت أني سأموت وبكى. فقال له النبي ﷺ: ما أبكاك؟ فقال: ذكرت أنك تُرفع مع النبيين، ونحن إن دخلنا الجنة كنا دونك، فلم يُخبره النبي ﷺ بشيءٍ، فأنزل الله: ﴿وَمَن يُطِعِ ٱللَّهَ وَٱلرَّسُولَ﴾ إلى قوله: ﴿عَلِيمًا﴾، فقال له النبي: أبشر[(٢)].

وقال الحسن: إن المؤمنين قالوا للنبي: ما لنا منك إلا الدنيا، فإذا كانت الآخرة رُفعت في الأعلى (فحزن النبي ﷺ)[(٣)] وحزنوا، فنزلت هذه الآية إلى قوله: ﴿عليمًا﴾[(٤)].

وقال مقاتل: نزلت في رجل من الأنصار، قال للنبي ﷺ: إذا خرجنا من عندك إلى أهالينا اشتقنا إليك، فما ينفعنا شيء حتى نرجع إليك، وذكرتُ درجتك في الجنة، فكيف لنا برؤيتك إن دخلنا الجنة؟ فأنزل هذه الآية، فلما توفي النبي ﷺ أتى الأنصاريَّ ابنه وهو في حديقة له، فأخبره بموت النبي ﷺ، فقال: اللهم أعمني فلا أرى شيئًا أبدًا بعد حبيبي، حتى

(١) أخرجه الطبري ٥/ ١٦٤، وانظر: «الدر المنثور» ٢/ ٣٢٥.

(٢) أخرجه السمرقندي في «بحر العلوم» ١/ ٣٦٧، وسعيد بن منصور وابن المنذر. انظر: «الدر المنثور» ٢/ ٣٢٥. وورد نحوه مرفوعًا من طريق الشعبي عن ابن عباس وعائشة وبعض التابعين. انظر: الطبري ٥/ ١٦٣-١٦٤ «أسباب النزول» للمؤلف ١٦٩-١٧٠، وابن كثير ١/ ٥٧٣-٥٧٤، «الدر المنثور» ٢/ ٣٢٥، «لباب النقول» ص (٧٤).

(٣) ما بين القوسين بياض في (ش)، والتسديد من «التفسير الكبير» ١٠/ ١٧٠.

(٤) انظر: «التفسير الكبير» ١٠/ ١٧٠.

ألقى حبيبي. فعمي مكانه، وكان يُحب النبي ﷺ حبًا شديدًا، فجعله الله معه في الجنة(١).

قال الكلبي وغيره: ﴿وَمَن يُطِعِ ٱللَّهَ﴾ في الفرائض ﴿وَٱلرَّسُولَ﴾ في السنن(٢).

قوله: ﴿فَأُوْلَٰٓئِكَ﴾ أي المطيعون. قاله الزجاج(٣).

وقوله تعالى: ﴿مَعَ ٱلَّذِينَ أَنْعَمَ ٱللَّهُ عَلَيْهِم مِّنَ ٱلنَّبِيِّـۧنَ﴾.

أي أنه يستمتع برؤية النبيين وزيارتهم والحضور معهم، فلا يتوهمن من أجل أنهم في أعلى عليين أنه لا يراهم(٤).

وقوله تعالى: ﴿وَٱلصِّدِّيقِينَ﴾. قال ابن (المظفر: هو من)(٥) صدّق بكل ما أمر الله، لا يتخالجه في شيء منه شك، وصدق الأنبياء، فهو صديق. وهو قول الله ﷻ: ﴿وَٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ بِٱللَّهِ وَرُسُلِهِۦٓ أُوْلَٰٓئِكَ هُمُ ٱلصِّدِّيقُونَ﴾ [الحديد: ١٩](٦).

---

(١) «تفسير مقاتل» ١/ ٣٨٧، ٣٨٨، وانظر: «والتفسير الكبير» ١٠/ ١٧٠، وهذا الأثر غريب لوروده من طريق مقاتل وهو مطعون فيه، ولأن سؤال الرجل العمى لا يتفق وورود النهي عن مثله والأمر بسؤال الله العافية، ولأن فيه ما يحتاج إلى توقف وقد انقطع الوحي.

(٢) «الكشف والبيان» ٤/ ٨٥ أ، «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص ٨٩، ونسبه ابن الجوزي في «زاد المسير» ٢/ ١٢٦، إلى ابن عباس.

(٣) في «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٧٣، وانظر: «تهذيب اللغة» ٢/ ١٤٤٣ (رفق).

(٤) انظر: «معالم التنزيل» ٢/ ٢٤٧، «التفسير الكبير» ١٠/ ١٧١، والقرطبي ٥/ ٢٧٢.

(٥) ما بين القوسين غير واضح في (ش)، وأثبته حسب الرجوع إلى «العين» ٥/ ٥٦، «تهذيب اللغة» ٢/ ١٩٩٠-١٩٩١ (صدق).

(٦) «العين» ٥/ ٥٦، «تهذيب اللغة» ٢/ ١٩٩٠-١٩٩١ (صدق)، وانظر: «التفسير الكبير» ١٠/ ١٧٢.

وقال الكلبي: الصديقون أفاضل أصحاب النبي ﷺ[١]. وقال مقاتل: الصديقون [أول][٢] من صدّق بالأنبياء (حين عاينوهم)[٣][٤].

وقال الزجاج: الصديقون أتباع الأنبياء[٥].

قد ذكرنا مستقصى ما قيل في الشهيد عند قوله: ﴿وَيَتَّخِذَ مِنكُمْ شُهَدَآءَ﴾ [آل عمران: ١٤٠]. وأما تفسير الشهداء ههنا فقال الكلبي ومقاتل: هم القتلى في سبيل الله[٦]. وقال الزجاج: هم القائمون بالقسط[٧].

وقوله تعالى: ﴿وَٱلصَّٰلِحِينَ﴾. قال الكلبي: هم سائر المسلمين[٨]. وقال مقاتل: أهل الجنة[٩].

وقوله تعالى: ﴿وَحَسُنَ أُوْلَٰٓئِكَ رَفِيقًا﴾. قال الزجاج: أي حسن الأنبياء وهؤلاء رفيقًا[١٠].

---

(١) انظر: «الكشف والبيان» ٤/ ٨٥ أ، «التفسير الكبير» ١٠/ ١٧٢، «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص ٨٩.

(٢) بياض في (ش) والتسديد من «الوسيط» ٢/ ٦١٤.

(٣) ما بين القوسين غير واضح، وما أثبته استعانة «بالوسيط» ٢/ ٦١٤ .

(٤) «تفسيره» ١/ ٣٨٨.

(٥) انظر: «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٧٣، «تهذيب اللغة» ٢/ ١٤٤٣ (رفق).

(٦) «تفسير مقاتل» ١/ ٣٨٨، وانظر: «الكشف والبيان» ٤/ ٨٥ أ، «معالم التنزيل» ٢/ ٢٤٧، «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص ٨٩.

(٧) ليس في «معاني القرآن وإعرابه».

(٨) في «تنوير المقباس» ص ٨٩: «صالحي أمة محمد»، وانظر: «بحر العلوم» ١/ ٣٦٧، «الكشف والبيان» ٤/ ٨٥، «الوسيط» ٢/ ٦١٤.

(٩) لم أقف عليه.

(١٠) انظر: «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٧٣.

ومعنى الرفيق[١] في اللغة: لين الجانب ولطافة الفعل، وصاحبه رفيق، وقد رفق يرفق[٢]. هذا معناه في اللغة. والصاحب يسمى رفيقًا لارتفاقك به وبصحبته، ومن هذا قيل للجماعة في السفر رفقة، لارتفاق بعضهم ببعض[٣].

قال الفراء: وإنما وحد الرفيق وهو حقه الجمع؛ لأن الرفيق والبريد والرسول تذهب به العرب إلى الواحد وإلى الجمع، ولا يجوز أن تقول: حسن أولئك رجلًا، وإنما يجوز ذلك إذا كان اسمًا مأخوذًا من فعل[٤]، ولم يكن اسمًا مصرحًا مثل: رجل وامرأة[٥]، ألا ترى أن الشاعر قال:

وإذا هم طعموا فألأم طاعمٌ[٦]

قال أبو إسحاق: لا فرق بين رفيق ورجل؛ لأن الواحد في التمييز ينوب عن الجماعة، وكذلك في المواضع التي لا تكون إلا جماعة نحو:

---

(١) هكذا في (ش) ولعل الصواب: الرفق (بدون ياء على المصدر) وسياق الكلام يدل عليه. وانظر: «العين» ٥/ ١٤٩، «تهذيب اللغة» ٢/ ١٤٤٣ (رفق)، «التفسير الكبير» ١٠/ ١٧٥.

(٢) من «العين» ٥/ ١٤٩، «تهذيب اللغة» ٢/ ١٤٤٣ (رفق).

(٣) انظر المصدرين السابقين.

(٤) هكذا الحركة فوقية على الفاء، وقد تكون تحتية لاختلاف المصطلحات الإملائية عبر العصور.

(٥) كلام الفراء ليس في «معاني القرآن»، وانظر: «معاني الزجاج» ٢/ ٧٣، «تهذيب اللغة» ٢/ ١٤٤٣-١٤٤٤، «اللسان» ٣/ ١٦٩٦ (رفق).

(٦) صدر بيت وعجزه:

وإذا هم جاعوا فشر جياع

وانظر: «نوادر أبي زيد ص١٥٢، والطبري ١/ ٦٥٢، و«البحر المحيط» ١/ ٣٣٢، و«معاني الفراء» ١/ ٣٣، و«المحرر الوجيز» ١/ ١٣٤، و«الاشتقاق» لابن دريد ص٤١٧.

أجمل فتى وأحسنه، المعنى: هو أجمل الفتيان وأحسنهم. ولو قلت حسن القوم مجاهدًا في سبيل الله، وحسن القوم رجلًا، كان واحدًا. فقوله ﴿رَفِيقًا﴾ منصوب على التمييز، وينوب عن رفقاء[(١)].

وعند الفراء لا يجوز أن ينوب الواحد عن الجميع إلا أن يكون من أسماء الفاعلين، لا يجوز حسن أولئك رجلًا[(٢)]، وأجازه الزجاج كما ذكرنا، قال: وهو مذهب سيبويه[(٣)].

وقال بعضهم: معنى قوله: ﴿وَحَسُنَ أُولَٰٓئِكَ رَفِيقًا﴾ حسن كل واحد منهم رفيقًا، كما قال: ﴿يُخْرِجُكُمْ طِفْلًا﴾ [غافر: ٦٧][(٤)].

وانتصاب ﴿رَفِيقًا﴾ على الحال، معنى: حسن كل منهم مرافقًا[(٥)].

٧٠- قوله تعالى: ﴿ذَٰلِكَ ٱلْفَضْلُ مِنَ ٱللَّهِ﴾. أي ذلك الثواب، وهو الكون مع النبيين والصديقين فضلٌ من الله، تفضل به على من أطاعه، وكل ما يفعله الله ﷻ من منافع العباد فهو فضل وتفضّل وإفضال؛ لأنه زائد على مقدار الاستحقاق؛ لأن العبد لا يستحق على مولاه بطاعته شيئًا[(٦)]. بخلاف ما قالت القدرية[(٧)] أن ثواب المطيع فرض على الله، فلا فضل. وقد

---

(١) «معاني الزجاج» ٢/ ٧٣، ٧٤ بتصرف. وانظر: «تهذيب اللغة»٢/ ١٤٤٣ (رفق).

(٢) من «تهذيب اللغة» ٢/ ١٤٤٣، وانظر: «اللسان» ٣/ ١٦٩٦ (رفق).

(٣) من «تهذيب اللغة» ٢/ ١٤٤٣، وانظر: «اللسان» ٣/ ١٦٩٦ (رفق)، «التفسير الكبير» ١٠/ ١٧٥. وفي رأي سيبويه، انظر: «الكتاب» ٣/ ٥٨٢، ٦٢٤.

(٤) انظر: «الكشف والبيان» ٤/ ٨٥ أ، «التفسير الكبير» ١٠/ ١٧٥، والقرطبي ٥/ ٢٧٢.

(٥) وقيل: على التمييز، ورجحه ابن جرير. انظر: «تفسير الطبري» ٥/ ١٦٣، «معاني الزجاج» ٢/ ٧٣، «إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٤٣٢.

(٦) انظر: الطبري ٥/ ١٦٤، «بحر العلوم» ١/ ٣٦٧، «الوسيط» ٢/ ٦١٥، «معالم التنزيل» ٢/ ٢٤٨، «التفسير الكبير» ١٠/ ١٧٥.

(٧) ومنهم المعتزلة. انظر: «الكشف والبيان» ٤/ ٨٥ ب، «التفسير الكبير» ١٠/ ١٧٦.

صرحت الآية بتكذيبهم[١].

وقوله تعالى: ﴿وَكَفَىٰ بِٱللَّهِ عَلِيمًا﴾. قال ابن عباس: يريد بخلقه[٢].

قال أهل المعاني: تأويل هذا يعود إلى أنه لا يضيعُ عنده عملُ عامل؛ لأنه عالم لا يخفى عليه شيء[٣].

٧١- قوله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ خُذُواْ حِذۡرَكُمۡ﴾ الآية. هذا حث من الله تعالى عباده المؤمنين على الجهاد.

والحذر في اللغة يعني الحذر، وهو كالمثل والمثَل والعدْل والعدَل[٤]، (والعرب تقول: فخذ حذر)[٥].

قال أهل المعاني في هذا قولين: أحدهما: أن المراد بالحذر ههنا السلاح، والمعنى: خذوا سلاحكم[٦]، فيسمى السلاح حذرًا؛ لأنه يتقي به ويحذر.

والثاني: أن يكون ﴿خُذُواْ حِذۡرَكُمۡ﴾ بمعنى احذروا عدوكم[٧]، إلا أن هذا الأمر بالحذر مضمن بأخذ السلاح؛ لأن أخذ السلاح هو الحذر من

---

(١) انظر: «الكشف والبيان» ٤/ ٨٥ ب، والقرطبي ٥/ ٢٧٣.

(٢) لم أقف عليه. وانظر: «الطبري» ٥/ ١٦٤.

(٣) انظر: الطبري ٥/ ١٦٤.

(٤) انظر: «الصحاح» ٢/ ٦٢٦ (حذر)، «الكشف والبيان» ٤/ ٨٥ ب، «التفسير الكبير» ١٠/ ١٧٦، «اللسان» ٢/ ٨٠٩-٨١٠ (حذر).

(٥) هكذا في المخطوط، وفي «الوسيط» للمؤلف ٢/ ٦١٥: «وتقول العرب: خُذ حذرك، أي أحذر».

(٦) «بحر العلوم» ١/ ٣٦٧، «الكشف والبيان» ٤/ ٨٥ ب، وانظر: «معالم التنزيل» ٢/ ٢٤٨، «زاد المسير» ٢/ ١٢٩، «التفسير الكبير» ١٠/ ١٧٦، ابن كثير ١/ ٥٧٥.

(٧) انظر: «الكشف والبيان» ٤/ ٨٥ ب، «معالم التنزيل» ٢/ ٢٤٨، «زاد المسير» ٢/ ١٢٩، «التفسير الكبير» ١٠/ ١٧٧.

العدو. فالتأويل يعود إلى الأول[(١)].

فعلى القول الأول الأمر مصرح بأخذ السلاح، وعلى القول الثاني أخذ السلاح مدلول عليه بفحوى الكلام[(٢)].

وأما التفسير فقال ابن عباس: ﴿خُذُواْ حِذْرَكُمْ﴾ يريد عند لقاء العدو[(٣)]. وهذا يقوي القول الأول. وقد صرح مقاتل[(٤)] بالقول الأول فقال: خذوا حذركم من السلاح[(٥)].

وقال الكلبي: خذوا حذركم من عدوكم[(٦)].

وهذا التفسير على القول الثاني، وكأنه اختيار أبي إسحاق؛ لأنه قال في هذه الآية: أمر الله أن لا يلقي المؤمنون بأيديهم إلى التهلكة، وأن يحذروا عدوهم، وأن يجاهدوا حق الجهاد[(٧)].

وهذه الآية لا تدل على أن الحذر يرد شيئًا من القدر، ولكنا تعبِّدنا في الشريعة بالحذر من (..[(٨)]..) والتوقِّي من الشر، والقدر جارٍ على ما قضي. وكان رسول الله ﷺ إذا مر عدُّوا له أسرع المشي، وقد قال الله تعالى له: ﴿قُل لَّن يُصِيبَنَآ إِلَّا مَا كَتَبَ ٱللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَىٰنَاۚ وَعَلَى ٱللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ ٱلْمُؤْمِنُونَ﴾ [التوبة:

---

(١) انظر: : «التفسير الكبير» ١٠/ ١٧٧، وابن كثير ١/ ٥٧٥.

(٢) انظر: «التفسير الكبير» ١٠/ ١٧٧.

(٣) انظر: «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص ٨٩.

(٤) هو مقاتل بن حيان. انظر: «الدر المنثور» ٢/ ٣٢٦.

(٥) أخرجه ابن المنذر وابن أبي حاتم بلفظ: «عدتكم من السلاح». انظر: «الدر المنثور» ٢/ ٥٩١.

(٦) «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص ٨٩.

(٧) «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٧٤.

(٨) كلمة غير واضحة، ويمكن أن تكون: (الخطر)، أو (العدد).

٥١][1].

وقوله تعالى: ﴿فَٱنفِرُواْ﴾. قال الفراء: يقال: نفر القوم ينفرون نفرًا ونفيرًا[2] إذا هم نهضوا لقتال عدو وخرجوا لحرب[3].

واستنفر الإمام الناس لجهاد العدو فنفروا ينفرون، إذا حثهم على النفير ودعاهم إليه. ومنه قول النبي ﷺ: وإذا استنفرتم فانفروا[4]. والنفير اسم للقوم الذين ينفرون[5]، ومنه فلان (لا في العير ولا في النفير)[6].

وقال أصحاب العربية: أصل هذا الحرف من النُّفور والنِّفار، وهو الفزع، نفر ينفر نفورًا إذا فزع إليه[7]. والمعنى انفروا إلى قتال عدوكم.

وقوله تعالى: ﴿ثُبَاتٍ﴾. قال جميع أهل اللغة: الثُّبات جماعات متفرقة واحدها ثبة[8]، وأنشدوا لزهير:

---

(١) انظر: «الكشف والبيان» ٤/ ٨٦ أ، «التفسير الكبير» ١٠/ ١٧٧، القرطبي ٥/ ٢٧٤.
(٢) من «تهذيب اللغة» ٤/ ٣٦٢٨ (نفر).
(٣) انظر: «الوسيط» ٢/ ٦١٦.
(٤) من «تهذيب اللغة» ٤/ ٣٦٢٨ (نفر). وحديث: «إذا استنفرتم» أخرجه البخاري من حديث ابن عباس (١٨٣٤) كتاب: جزاء الصيد، باب لا يحل القتال بمكة، ومسلم (١٣٥٣) كتاب: الحج، باب: تحريم مكة.
(٥) انظر: «تهذيب اللغة» ٤/ ٣٦٢٨، «أساس البلاغة» ٢/ ٤٦٣- ٤٦٤ (نفر)، القرطبي ٥/ ٢٧٤.
(٦) «تهذيب اللغة» ٤/ ٣٦٢٨ (نفر)، «جمهرة الأمثال» للعسكري ٢/ ٣٩٩، «مجمع الأمثال» للميداني ٣/ ١٦٨.
(٧) انظر: القرطبي ٥/ ٢٧٤.
(٨) انظر: «مجاز القرآن» ١/ ١٣٢، «غريب القرآن» لابن قتيبة ص١٢٧، الطبري ٨/ ٥٣٦، «معاني الزجاج» ٢/ ٧٥، «تهذيب اللغة» (٤٦٥) (ثاب)، «اللسان» ١/ ٥١٩، (ثوب)، «عمدة الحفاظ» ص ٨٥.

وقد أغدو على ثبة كرامٍ نشاوى واجدين لما نشاء[١]

وأما أصلها واشتقاقها فقال علماء اللغة والنحو: ثبة أصلها من ثبيت الشيء، أي جمعته. ويقال: ثبيت على الرجل، إذا أثنيت عليه في حياته، وتأويله: جمع محاسنه[٢]. وأنشدوا للبيد:

يُثَبِّي ثناءً من كريمٍ وقولُه ألا انعم على حسن التحيَّة واشربِ[٣]

وقال آخر:

كم لِيَ من ذي تُدْرأٍ مذبٍّ أشوس أبَّاءٍ على المُثَبِّي[٤]

أي الذي يعذله ويكثر لومه ويجمع له العذل من هنا وهنا. فقولهم: يثبِّي، يدل على أن اللام معتلة، وأن الثاء والباء فاء عين الفعل، وأصلها ثبوة. وثبيت لا يدل على أن المحذوف من ثبة الياء دون الواو، لقولهم: خليت، وعديت، من: خلا يخلو، وعدا يعدو، كما قالوا: قضيت وسقيت والقبيلان إذا صارا إلى هنا متساويان.

---

(١) البيت في «ديوان زهير» ص ١٧، «مجاز القرآن» ١/ ١٣٢، والطبري ٥/ ١٦٤، «معاني الزجاج» ٢/ ٧٥، «تهذيب اللغة» ١/ ٤٦٥ (ثاب)، «اللسان» ١/ ٥١٨-٥١٩، «عمدة الحفاظ» ص ٨٥ (ثوب). ومعنى «نشاوى» جمع نشوان وهو السكران، «واجدين» أي قادرين على ما يريدون من طعام وشراب.

(٢) «معاني الزجاج» ٢/ ٧٥، «معاني النحاس» ٢/ ١٣١، «تهذيب اللغة» ١/ ٤٦٥ (ثاب)، «سر صناعة الإعراب» ٢/ ٦٠٢، وانظر: «مقاييس اللغة» ١/ ٤٠١ (ثبي)، «التفسير الكبير» ١٠/ ١٧٧.

(٣) «ديوانه» ص ٨، «تهذيب اللغة» ١/ ٤٦٥ (ثاب)، «سر صناعة الإعراب» ٢/ ٦٠٢، «مقاييس اللغة» ١/ ٤٠١ (ثبي)، وانظر: «معجم شواهد العربية» ص ٥٥.

(٤) البيت غير منسوب في «سر صناعة الإعراب» ٢/ ٦٠٢، «اللسان» ١/ ٥١٩ (ثوب). ومعنى «ذي تدرأ»: ذي قوة وعدة على دفع أعدائه في نفسه، «مذب»: من الذب وهو الدفع والمنع، «أشوس»: جريء على القتال الشديد.

والذي ينبغي أن يُقضى به في ثبة أن تكون من الواو، وذلك أن أكثر ما حذفت لامه إنما هو من الواو نحو: أبٍ وأخٍ وغدٍ وحمٍ[(١)].

قال الزجاج: وتصغيرها ثبية، وتصغير ثبة الحوض: ثويبة؛ لأن المحذوف من هذه عين الفعل، لأنه من ثاب، (وثبة الحوض حيث)[(٢)] يثوب الماء إليه، أي يرجع[(٣)].

ويجمع الثبة التي هي الجماعة ثبين[(٤)]، قال عمرو:

وأما يوم خشيتنا عليهم ... فتُصبح خيلنا عصمًا[(٥)] ثبينا[(٦)]

وسنذكر لم جمع بالياء والنون عند قوله: ﴿عِضِينَ﴾ [الحجر: ٩١] لأن هذه نظرة عضة- إن شاء الله.

وأما التفسير فقال المفسرون في الثبات نحو قول أهل اللغة، فقال مقاتل: عصبا متفرقين[(٧)].

وقال ابن عباس: سرايا متفرقين[(٨)].

---

(١) من الكلام على البيت الأخير إلى هنا أخذه المؤلف من «سر صناعة الإعراب» ٢/ ٦٠٢، ٦٠٣ بتصرف يسير، وانظر: «الممتع في التصريف» ٢/ ٦٢٣.

(٢) في «معاني الزجاج» ٢/ ٧٥: «وثبة الحوض وسطه» وهذا أولى.

(٣) «معاني الزجاج» ٢/ ٧٥.

(٤) «مجاز القرآن» ١/ ١٣٢، والطبري ٥/ ١٦٤، «معاني الزجاج» ٢/ ٧٥، وانظر: «أحكام القرآن» لابن العربي ١/ ٤٥٨، وابن كثير ١/ ٥٧٥.

(٥) في القرطبي ٥/ ٢٧٤، «الدر المنثور» ٢/ ٣٢٧ «عصبا» ولعله أولى.

(٦) أخرج الطستي عن ابن عباس عن مسائل نافع بن الأزرق المشهورة، وفيها هذا البيت. انظر: «الدر المنثور» ٢/ ٣٢٧، وأورده أبو عبيدة في «مجاز القرآن» ١/ ١٣٢، والقرطبي ٥/ ٢٧٤، وفيها نسبته لعمرو بن كلثوم.

(٧) انظر: «الوسيط» ٢/ ٦١٦، ولعله مقاتل بن حيان. انظر ابن كثير ١/ ٥٧٥.

(٨) «تفسيره ص ١٥١، وأخرجه الطبري ٥/ ١٦٥، وابن المنذر وابن أبي حاتم. انظر: «الدر المنثور» ٢/ ٣٢٦.

وقال قتادة: الثبات الفرق[١].

وأما معنى الآية فقال العلماء: هذه الآية تدل على أن الجهاد من فروض الكفاية؛ لأن الله تعالى خيرهم بين أن يُقاتلوا جميعًا، وبين أن يقاتل بعضهم دون بعض بقوله: ﴿فَٱنفِرُواْ ثُبَاتٍ أَوِ ٱنفِرُواْ جَمِيعًا﴾ فدل أنه ليس من فروض الأعيان[٢]. وهذا مذهب جماعة من المفسرين في الآية.

وقال قوم: الآية لا تدل على ذلك؛ لأن قوله: ﴿فَٱنفِرُواْ﴾ ﴿أو انفروا﴾ محمول على حالين مختلفين، فقوله: ﴿انفروا ثباتٍ﴾ إذا لم ينفر معهم رسول الله ﷺ، (أو انفروا جميعًا) مع الرسول. نظيره قوله: ﴿مَا كَانَ لِأَهْلِ ٱلْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُم مِّنَ ٱلْأَعْرَابِ أَن يَتَخَلَّفُواْ عَن رَّسُولِ ٱللَّهِ﴾ [التوبة: ١٢٠] إذا نفر رسول الله: و﴿وَمَا كَانَ ٱلْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُواْ كَآفَّةً﴾ [التوبة: ١٢٢] إذا لم ينفر رسول الله. وهذا قول عبد الرحمن بن زيد والكلبي[٣].

وقد ذكرنا في سورة البقرة ابتداء وجوب الجهاد، ومذاهب العلماء في وجوبه اليوم عند قوله: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ ٱلْقِتَالُ﴾ الآية [البقرة: ٢١٦].

ومنهم من قال: التخيير في قوله: ﴿فَٱنفِرُواْ﴾ (أو انفروا) يعود إلى صفة الخروج للقتال، يقول: انفروا جماعات متفرقة، أو انفروا جميعًا بعضكم إلى بعض، أي على أي صفة كانت من الاجتماع في النفر والوقوف ليتلاحق الآخر والأول والمبادرة وترك التفريج للتلاحق. ولهذا المعنى أراد الشاعر لما قاله:

---

(١) أخرجه الطبري ٥/ ١٦٥، وانظر: «معاني القرآن» للنحاس ٢/ ١٣١، وابن كثير ١/ ٥٧٥.

(٢) انظر: «الوسيط» ٢/ ٦١٧، والقرطبي ٥/ ٢٧٥.

(٣) انظر: القرطبي ٥/ ٢٧٥، «تنوير المقياس» بهامش المصحف ص ٨٩.

طـاروا إلـيــه زرافــات ووحــدانــا[١]

ومثله قوله: ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا﴾ [البقرة: ٢٣٩] أي على أي الحال كنتم فصلوا[٢].

٧٢- قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ مِنكُمْ لَمَن لَّيُبَطِّئَنَّ﴾. قال المفسرون: نزلت الآية في عبد الله بن أبيّ[٣] المنافق، كان يتخلف عن رسول الله ﷺ إذا خرج لغزو[٤]. والخطاب في هذه الآية للمؤمنين، ومعنى ﴿وَإِنَّ مِنكُمْ﴾ والمعنى كان من المنافقين يحتمل وجهين:

أحدهما: أن هذا من باب حذف المضاف، والمراد: وإن من دخلائكم، أو من عدادكم، فحذف المضاف.

والثاني: أنه جعل المُبطِّئ منهم في الحال الظاهرة من حكم الشريعة

---

(١) عجز بيت صدره:

قـوم إذا الـشـر أبـدى نـاجـذيـه لـهـم

وهو لقريط بن أنيف كما في «الحماسة» ١/ ٤، وانظر: «الصناعتين» ص٢٨٥، و«خزانة الأدب» ٧/ ٤١٣، و«الخصائص» ٢/ ٢٧٠، و«بصائر ذوي التمييز»، وهو في «التفسير الكبير» ١٠/ ١٧٧، و«اللسان» ٨/ ٤٧٧٩ (وحد).

(٢) انظر: «التفسير الكبير» ١٠/ ١٧٧.

(٣) هو أبو الحباب عبد الله بن أبي بن مالك الخزرجي المشهور بابن سلول (وهي جدته، نسب إليها، رأس المنافقين، وكان سيد الخزرج في آخر جاهليتهم، توفي قبحه الله سنة ٩هـ.

انظر: «جمهرة أنساب العرب» ص ٣٥٤، «الأعلام» ٤/ ٦٥.

(٤) أخرجه ابن المنذر وابن أبي حاتم عن مقاتل بن حيان. انظر: «الدر المنثور» ٢/ ٣٢٧، وأورده الثعلبي ٤/ ٨٦ أ، والبغوي ٢/ ٢٤٨، وابن كثير ١/ ٥٧٥ .

والقول بأنها نازلة في المنافقين لعموم المفسرين. انظر: «تفسير الطبري» ١٦٥-١٦٦ «بحر العلوم» ١/ ٢٦٧، «الكشف والبيان» ٤/ ٨٦ أ، «معالم التنزيل» ٢/ ٢٤٨، «زاد المسير» ٢/ ١٣٠.

وهو حقن الدم والموارثة والمواكلة ونحو ذلك، وجعله منهم من حيث الجنس والنسب[١].

وقال الزجاج: أي ممن أظهر الإيمان[٢]. وقد ذكرنا مثل هذا في قوله: ﴿مَّا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِّنْهُمْ﴾ [النساء: ٦٦][٣].

وقوله: ﴿لَمَن﴾ اللام فيه لام الابتداء، وإنما دخلت مكان إن، كما تقول: إن فيها لأخاك[٤].

قال الفراء: دخلت اللام في: ﴿لَّيُبَطِّئَنَّ﴾ وهي صلة لمن على إضمار شبيه باليمين، كما تقول في الكلام: هذا الذي ليقومن، وأرى رجلًا ليفعلن ما يريد[٥]. فتدخل اللام في صلة النكرة، كما تدخلها في صلة الموصول.

وقال الزجاج: (من) في هذه الآية موصولة بالجالب للقسم، كأن هذا لو كان كلامًا لقلت: إن منكم لمن أحلف والله ليبطئن[٦].

وهذا الذي قاله الزجاج معنى قول الفراء: وهي صلة لمن على إضمار شبيه باليمين.

قال[٧]: والنحويون يُجمعون على أن: من وما والذي لا يوصلن

---

(١) انظر: «الوسيط» ٢/ ٦١٧، «المحرر الوجيز» ٤/ ١٢٩، «التفسير الكبير» ١٠/ ١٧٨.
(٢) «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٧٥.
(٣) انظر تفسير الآية.
(٤) «معاني القرآن» للفراء ١/ ٢٧٥، وانظر: «معاني القرآن» للأخفش ١/ ٤٥٠، الطبري ٥/ ١٦٦، «معاني الزجاج» ٢/ ٧٥، «الكشف والبيان» ٤/ ٨٦ ب.
(٥) «معاني القرآن» ١/ ٢٧٥.
(٦) «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٧٥، وانظر: «زاد المسير» ٢/ ١٣٠، «التفسير» ١٠/ ١٧٩، «الدر المصون» ٤/ ٢٩.
(٧) أي الزجاج.

بالأمر والنهي إلا بما يضمر معها من ذكر الخبر، وأن لام القسم إذا جاءت مع هذه الحروف فلفظ القسم وما أشبه لفظه مضمر معها[(١)]. هذا كلام الزجاج.

وبيان هذا: أنه يجوز أن تقول: مررت بمن تضربه، ولا يجوز: مررت بمن أضربه؛ لأن الخبر يصح أن يكون صلة والأمر والنهي لا يكونان صلة لموصول، والفرق بينهما أن الخبر يوضح الموصول كما يوضح الموصوف في قولك: مررت برجل لتكرمنه؛ لأنه قد خصصه وقوع الإكرام به في المستقبل، وليس ذلك الأمر في قولك: مررت برجل اضربه؛ لأنه لا يتخصص بالضرب في الأمر كما يتخصص في الخبر، فلذلك جاز أن يعرف بالضرب في الخبر ولم يجز في الأمر.

وأما معنى التبطئة في اللغة فقال الفراء في كتاب المصادر: بطؤ بطأ مثل قبح قبحًا، وأبطأ بطأ وأبطأ فيه يبطئ إبطاء، بمعنى واحد.

وقال الليث: البطء الإبطاء[(٢)].

فأما التَّبطئة فأكثرهم على أنه يعني الإبطاء أيضًا[(٣)].

ومعناها التأخر، والتشديد فيه على تكرار الفعل منه[(٤)].

وحكى أهل اللغة أن العرب تقول: ما أبطأ بك يا فلان عنا[(٥)].

---

(١) «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٧٥، ٧٦.

(٢) «العين» ٧/ ٤٦٢، «تهذيب اللغة» ١/ ٣٥٢.

(٣) انظر: «معاني الزجاج» ٢/ ٧٥، و«التفسير الكبير» ١٠/ ١٧٨، والقرطبي ٥/ ٢٧٥.

(٤) انظر: «معاني الزجاج» ٢/ ٧٥، و«بحر العلوم» ١/ ٣٦٧، و«التفسير الكبير» ١٠/ ١٧٨، والقرطبي ٥/ ٢٧٥.

(٥) «العين» ٧/ ٤٦٢، «تهذيب اللغة» ١/ ٣٥٢، «الصحاح» ١/ ٣٦ (بطؤ).

وإدخالهم الباء يدل على أنه مطاوع[١]، وأجاز بعضهم أن يكون التَّبطئة واقعًا[٢]، فتقول بطأت فلانًا عن كذا، أي أخرته عنه.

وكلام المفسرين يدل على الوجهين فيه، فإن جعلته مطاوعًا لم يقتض مفعولًا وإن جعلته واقعًا اقتضى مفعولًا، وهو محذوف، والتقدير فيه: ليُبطئن غيره، أو ليبطئن بغيره، إن كان المعنى أنه يحبس غيره عن القتال[٣].

وأكثر المفسرين على أن المراد أنه يحتبس بنفسه ويتأخر بقعوده عن الغزو[٤]، فقال مقاتل: ﴿وَإِنَّ مِنكُمْ لَمَن لَّيُبَطِّئَنَّ﴾ ليتخلفن عن الجهاد[٥].

وقال الكلبي: وإن منكم لمن يتثاقل[٦].

وقال قتادة: ﴿لَمَن لَّيُبَطِّئَنَّ﴾ عن الجهاد والغزو في سبيل الله[٧].

وهذا يحتمل أن يكون معناه ليبطئن غيره عن الجهاد.

---

(١) أي: لازم لا يتعدى إلى مفعول، كما سيأتي من كلام المؤلف، وانظر: «التفسير الكبير» ١٠/ ١٧٩، «الدر المصون» ٤/ ٢٩.

(٢) أي: متعديًا إلى مفعول، كما سيأتي من كلام المؤلف، وانظر: «التفسير الكبير» ١٠/ ١٧٨، ١٧٩، «الدر المصون» ٤/ ٢٩.

(٣) انظر: الطبري ٥/ ١٦٥، «الكشف والبيان» ٤/ ٨٦ أ، «زاد المسير» ٢/ ١٣٠، «التفسير الكبير» ١٠/ ١٧٩، القرطبي ٥/ ٢٧٥، «الدر المصون» ٤/ ٢٩.

(٤) انظر: «معاني الزجاج» ٢/ ٧٥، «بحر العلوم» ١/ ٣٦٧، «الكشف والبيان» ٤/ ٨٦/ أ، «معالم التنزيل» ٢/ ٢٤٨، «زاد المسير» ٢/ ١٣٠ .

(٥) ابن حيان، وأخرج الأثر عنه ابن المنذر وابن أبي حاتم. انظر: «الدر المنثور» ٢/ ٣٢٧، وانظر: «الوسيط» ٢/ ٦١٧.

(٦) «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص (٨٩)، انظر: «الكشف والبيان» ٤/ ٨٦ أ، «معالم التنزيل» ٢/ ٢٤٨.

(٧) أخرجه الطبري ٥/ ١٦٦، وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم، انظر: «الدر المنثور» ٢/ ٣٢٧.

وجماعة من المفسرين فسروا التبطئة ههنا بالتثبيط، وذلك يدل على أنه واقع[(١)].

وقوله تعالى: ﴿فَإِنْ أَصَٰبَتْكُم مُّصِيبَةٌ﴾. قال ابن عباس: يريد من القتل[(٢)].

وقال مقاتل[(٣)]: ﴿فَإِنْ أَصَٰبَتْكُم مُّصِيبَةٌ﴾ من العدو، وجهد من العيش.

وقال الكلبي: نكبة[(٤)].

وقوله تعالى: ﴿قَالَ قَدْ أَنْعَمَ ٱللَّهُ عَلَىَّ﴾. أي قال هذا المبطئ قد أنعم الله علي بالقعود.

﴿إِذْ لَمْ أَكُن مَّعَهُمْ شَهِيدًا﴾ يريد: حيث لم أحضر فيصيبني ما أصابهم من البلاء والشدة. قال[(٥)] ابن عباس[(٦)] ومقاتل[(٧)].

وقال الزجاج: أي إذ لم أشركهم في مصيبتهم[(٨)].

---

(١) انظر: «التفسير الكبير» ١٠/ ١٧٩.

(٢) انظر: «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص ٨٩، وأخرج الطبري ٥/ ١٦٦ نحوه عن ابن جريج.

(٣) هو ابن حيان، وأخرج الأثر عنه ابن المنذر وابن أبي حاتم. انظر: «الدر المنثور» ٢/ ٣٢٧.

(٤) لم أقف عليه عن الكلبي، وأورده ابن الجوزي في «زاد المسير» ٢/ ١٣٠، عن ابن عباس.

(٥) هكذا، والصواب: «قاله». انظر: «الدر المنثور» ٢/ ٣٢٧.

(٦) انظر: «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص ٨٩.

(٧) هو ابن حيان، وأخرج الأثر عنه ابن المنذر وابن أبي حاتم. انظر: «الدر المنثور» ٢/ ٣٢٧.

(٨) «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٧٦.

وقال أهل المعاني: هذا القول من هذا المنافق على إظهار الشماتة بالمؤمنين، إذا أصابهم قتل وهزيمة[١].

٧٣- وقوله تعالى: ﴿وَلَئِنْ أَصَٰبَكُمْ فَضْلٌ مِّنَ ٱللَّهِ﴾. قال ابن عباس: يريد إذا ظفرتم بعدوكم وغنمتم شيئًا. وقال الكلبي: فتح، أو غنيمة، أو نصر وظهور[٢].

وقوله تعالى: ﴿لَيَقُولَنَّ﴾ أي هذا المنافق، قول نادم حاسد[٣]. ﴿يَٰلَيْتَنِى كُنتُ مَعَهُمْ﴾؛ لأسعد مثل ما سعدوا به من الغنيمة[٤].

وقوله تعالى: ﴿كَأَن لَّمْ تَكُنۢ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُۥ مَوَدَّةٌ﴾. قرئ (يكن) بالياء والتاء[٥]، وكلا القراءتين قد جاء التنزيل به، فمن التذكير قوله: ﴿وَأَخَذَ ٱلَّذِينَ ظَلَمُوا۟ ٱلصَّيْحَةُ﴾ [هود: ٦٧]، وقوله: ﴿فَمَن جَآءَهُۥ مَوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّهِۦ﴾ [البقرة: ٢٧٥]. وقال في آية أخرى: ﴿قَدْ جَآءَتْكُم مَّوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ [يونس: ٥٧]، فالتأنيث هو الأصل، والتذكير يحسن إذا كان التأنيث غير حقيقي، سيما إذا وقع فاصلٌ بين الفعل والفاعل[٦].

---

(١) انظر: الطبري ٥/ ١٦٥-١٦٦، «الدر المنثور» ٢/ ٣٢٧. وكأن في كلام المؤلف سقطًا وذلك أن التعبير يحتاج إلى كلمة: «يدل» في أول كلام أهل المعاني، أو في أثنائه، قبل: «على إظهار...».

(٢) انظر: «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص ٨٩.

(٣) «الكشف والبيان» ٤/ ٨٦ ب، وانظر: «الوسيط» ٢/ ٦١٨.

(٤) انظر: الطبري ١٦٦-١٦٧، «بحر العلوم» ١/ ٣٦٧، والمصدرين السابقين.

(٥) القراءة بالتاء: (تكن) لابن كثير وحفص عن عاصم ويعقوب، وبالياء (تكن) للباقين من العشرة. انظر: «السبعة» ص ٢٣٥، «الحجة» ٣/ ١٧٠، ١٧١، «المبسوط» ص ١٥٧.

(٦) انظر: «الحجة» ٣/ ١٧١، «حجة القراءات» ص ٢٠٨، «الكشف عن وجوه القراءات السبع» ١/ ٣٩٢.

واختلف أهل العربية في موضع قوله: ﴿كَأَن لَّمْ تَكُنۢ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُۥ مَوَدَّةٌ﴾؛ فالأكثرون على أن هذا اعتراض بين المفعول وفعله؛ لأن المعنى: ليقولن: يا ليتني كنت معهم، فكما أن قوله ﴿قَدْ أَنْعَمَ ٱللَّهُ﴾ ﴿لَمْ أَكُن مَّعَهُمْ شَهِيدًا﴾ في موضع نصب، يقال كذلك قوله تعالى: ﴿يَٰلَيْتَنِى كُنتُ مَعَهُمْ﴾ في موضع نصب بقوله: ﴿لَيَقُولَنَّ﴾، وقوله ﴿كَأَن لَّمْ تَكُنۢ﴾ متصل في النظم بقوله: ﴿قَالَ قَدْ أَنْعَمَ ٱللَّهُ عَلَىَّ إِذْ لَمْ أَكُن مَّعَهُمْ﴾ ﴿كَأَن لَّمْ تَكُنۢ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُۥ مَوَدَّةٌ﴾[(١)].

وعلى هذا الزجاج[(٢)] وابن الأنباري وأبو علي[(٣)] وصاحب النظم وكثير من أصحاب المعاني[(٤)].

ومعنى قوله: ﴿كَأَن لَّمْ تَكُنۢ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُۥ مَوَدَّةٌ﴾ قال الكلبي: أي معرفة وود في الدين[(٥)].

وقال مقاتل[(٦)]: يقول: كأنه ليس من أهل دينكم في المودة.

هذا قولهما في تفسير هذه الآية. والله تعالى يعلم أنه لم يكن بين هذا المنافق وبين المؤمنين مودة خالصة، ولكن أراد بهذه المودة المذكورة ههنا

---

(١) من «الحجة» ٣/ ١٧١ بتصرف يسير.

(٢) في «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٧٦.

(٣) في «الحجة» ٣/ ١٧١.

(٤) انظر: «الكشاف» ١/ ٢٨٠، «المحرر الوجيز» ١٣٠- ١٣٢، «زاد المسير» ٢/ ١٣١، «التفسير الكبير» ١٠/ ١٧٩، «البحر المحيط» ٣/ ٢٩٣، «الدر المصون» ٤/ ٣٢.

(٥) «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص ٨٩، وانظر: «بحر العلوم» ١/ ٣٦٧، «الكشف والبيان» ٤/ ٨٦ ب.

(٦) ابن حيان، وذكره الثعلبي في «الكشف والبيان» ٤/ ٨٦ ب. وانظر: «بحر العلوم» ١/ ٣٦٧، ٣٦٨، «الدر المنثور» ٢/ ٣٢٧.

مودة في الظاهر؛ لأن المنافقين كانوا يظهرون المودة للمؤمنين.

قال ابن الأنباري: أي كأن لم يُعاقدكم على الإسلام ويبايعكم على الصبر والثبات فيه، على ما ساء وسر و(....)[(١)].

ونحو هذا قال أبو علي: أي لا يعاضدكم قتال عدوكم، ولا يرعى الذِّمام الذي بينكم[(٢)].

وقال الزجاج: أي كأنه لم يعاقدكم على أن يجاهد معكم، ولم يعاقدكم على الإيمان، أي كأنه لم يُظهر لكم المودة[(٣)].

فهذه الأقوال عن أهل المعنى تبيِّن أن المودة المذكورة في الآية يراد بها ما أظهره من المودة.

وأجاز ابن الأنباري وغيره أن يكون قوله: ﴿كَأَن لَّمْ تَكُنۢ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُۥ مَوَدَّةٌ﴾ مؤخرًا إلى آخر الآية، والتقدير: ولئن أصابكم فضل من الله ليقولن يَا لَيْتَنِي كُنتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا، كأن لم تكن بينكم وبينه مودة.

والمعنى على هذا التقدير أن الله تعالى لما أخبر عن هذا المنافق أنه يشمت بمصيبة المؤمنين، فيقول: قد أنعم الله علي إذ لم أكن معهم شهيدًا، أو يحسدهم لما يصيبون من الغنيمة فيندم على التخلف، ويقول يا ليتني كنت معهم، قال بعد الإخبار عنه بهاتين الخلتين: ﴿كَأَن لَّمْ تَكُنۢ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُۥ

---

(١) غير واضح في المخطوط بقدر كلمتين، ولعلها (ونفع وضر) أو نحو ذلك.

(٢) «الحجة» ٣/ ١٧١.

(٣) هكذا هذِه العبارة وفيها ركاكة بالتكرار، وعبارة الزجاج في «معانيه» ٢/ ٧٦: «ومعنى المودة ههنا، أي كأنه لم يعاقدكم على الإيمان، أي كأنه لم يظهر لكم المودة، وجائز أن يكون والله أعلم: ليقولن: يا ليتني كنت معهم كأن لم تكن بينكم وبينه مودة، أي كأنه لم يعاقدكم على أن يجاهد معكم». وانظر: القرطبي ٥/ ٢٧٦.

مَوَدَّةٌ﴾ أن يحسدكم ويشمت بكم[١].

وأجاز آخرون أن يكون موضع قوله: ﴿كَأَن لَّمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُۥ مَوَدَّةٌ﴾ حيث ذكر في النظم والمعنى؛ لأن معنى هذا الفصل لائق بمعنى هاتين الآيتين فأينما ذكر حسن ولم يكن أجنبيًا، وعلى هذا التقدير يكون قوله: ﴿كَأَن لَّمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُۥ مَوَدَّةٌ﴾ في موضع الحال من القائل الذي قال: يَا لَيتَنِي كُنتُ مَعَهُمْ كما تقول: مررت بزيد، كأن لم يكن بينك وبينه معرفة، فتكون هذه جملة في موضع الحال، أي مررت به وهذه حالك[٢].

وقال بعض أهل المعاني على هذا التقدير: يجوز أن يكون قوله: ﴿كَأَن لَّمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُۥ مَوَدَّةٌ﴾ من كلام المنافق بقوله للذين أقعدهم عن الجهاد: كأن لم تكن بينكم وبين محمد مودة فيخرجكم لتأخذوا من الغنيمة. وإنما يقول هذا ليبغض لهم رسول الله ﷺ[٣].

وهذا وجه بعيد، وأصحاب العربية والنحو على الوجهين الأولين.

وقوله تعالى: ﴿يَٰلَيْتَنِي كُنتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ قال مقاتل: أي فآخذ نصيبًا وافرًا[٤]. وذكرنا معنى الفوز فيما تقدم.

وهذا القول من هذا المنافق ليس على طلب المثوبة، وتمنيه الحضور

---

(١) انظر: «التفسير الكبير» ١٠/ ١٧٩، ١٨٠، «البحر المحيط» ٣/ ٢٩٣، «الدر المصون» ٤/ ٣٣.

(٢) انظر: «إملاء ما من به الرحمن بهامش الفتوحات الإلهية» ٢/ ٢٨٣، «الدر المصون» ٢/ ٣٤.

(٣) نسب نحو هذا القول لمقاتل وأبي علي الفارسي في «البحر المحيط» ٣/ ٢٩٣، «الدر المصون» ٤/ ٣٣.

(٤) هو ابن حيان، وأخرج الأثر عنه ابن المنذر وابن أبي حاتم. انظر: «الدر المنثور» ٢/ ٣٢٧.

إنما هو على وجه الحسد للمؤمنين، عن قتادة وابن جريج[(١)].

قال أبو بكر: لم يقله رغبةً في الجهاد ولا حرصًا على طاعة النبي ﷺ، وإنما قاله حرصًا على فتنة الدنيا وميلًا إلى الازدياد منها، فلذلك نعى الله عليه هذا القول وليم به.

وانتصب قوله: ﴿فَأَفُوزَ فَوۡزًا عَظِيمًا﴾ لأنه جواب التمني بالفاء، والعلة في انتصابه عند أهل الكوفة أنَّ في التمني معنى: يسرني أن تفعل فافعل، فهذا نصب كأنه منسوق، كقولك في الكلام: وددت أن أقوم فيتبعني الناس. والتقدير في الآية: يسرني أن أكون معهم فأفوز. وهذا قول الفراء[(٢)].

وعند أهل البصرة انتصبت هذه الجوابات بالفاء بإضمار أن، ولا يجوز إظهارها. قالوا: وجميع ما انتصب بالفاء في الجواب إنما انتصب لمخالفة الثاني الأول، فلم يمكن عطفه عليه، فجعلت الأول بتقديره مصدره، وأضمرت بعد الفاء أن فنصبت بها الفعل، لتكون قد عطفت مصدرًا على مصدر؛ لأن أن والفعل بتقدير مصدر، وذلك قولك: ما زرتني فأحسن إليك، تقديره: ما كانت منك زيارة فإحسانٌ مني، هذا تقدير جميعه وتمثيله.

والتقدير في الآية: ليت لي كونا معهم ففوزًا عظيمًا. قالوا: وإنما لم يجز إظهار أن لأن ما قبلها فيه تقدير المصدر من غير إظهار للفظه، فلما كان المعطوف عليه مقدرًا غير مظهر، اختاروا أن يكون مضمرًا بعد الفاء ليشاكل ما قبلها[(٣)].

---

(١) أخرج الأثر عنهما الطبري ٥/ ١٦٦-١٦٧، وانظر: «الدر المنثور» ٢/ ٣٢٧.

(٢) في «معاني القرآن» ١/ ٢٧٦، وانظر: «معاني الزجاج» ٢/ ٧٦، «إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٤٣٤، «الحروف» للمزني ص ٦٦.

(٣) انظر: «معاني الحروف» للرماني ص ٤٣، ٤٤، «سر صناعة الإعراب» ١/ ٢٧٢، «رصف المباني» ص ٣٦٨، ٤٤٣، ٤٤٦.

٧٤- قوله تعالى: ﴿فَلْيُقَٰتِلْ فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ﴾ الآية. لما ذم الله تعالى المنافق بالتثبيط عن الجهاد، أمر المؤمنين بالقتال في سبيل الله، فكأنه قال: فلا تلتفتوا إلى تثبيط المنافقين وقاتلوا في سبيل الله.

وقوله تعالى: ﴿ٱلَّذِينَ يَشْرُونَ ٱلْحَيَوٰةَ ٱلدُّنْيَا بِٱلْءَاخِرَةِ﴾. معناه يبيعون[1]. يقال:

وشريت بردًا ليتني ... من بعد بردٍ كنت هامه[2]

وأصله الاستبدال والاختيار، فلذلك كان بالمعنيين.

وقال الشماخ:

فلما شراها فاضت العين عبرةً ... وفي الصدر حزاز من اللوم حامز[3]

والشرى في البيتين بمعنى البيع.

قال ابن عباس والحسن والسدي وابن زيد: ﴿يَشْرُونَ ٱلْحَيَوٰةَ ٱلدُّنْيَا﴾ أي يبيعونها[4].

---

(١) الطبري ٥/ ١٦٧، «معاني الزجاج» ٢/ ٧٧، «تهذيب اللغة» ٢/ ١٨٦٩، (شرى)، «الكشف والبيان» ٤/ ٨٦ ب.

(٢) البيت ليزيد بن مفرغ الحميري كما في: ديوانه ٢١٣، «مجاز القرآن» ١/ ٤٨، ٣٠٤، «الكامل» ١/ ٣٧٣، «معاني الزجاج» ٢/ ٧٧، «اللسان» ٤/ ٢٢٥٢ (شرى). و«برد» كان عبدًا ليزيد وكان يحبه، فباعه فندم على ذلك، وتمنى أن لو كان بعد برد ميتًا، والهامه: الصدى يسمع على قبر الميت. انظر: «معاني الزجاج» ١/ ٢٧٨ [حاشية ٣].

(٣) هو من «ديوانه» ص١٩٠، و«تفسير القرطبي» ٩/ ١٥٥، و«جمهرة أشعار العرب» ص٢٤٨، و«الزاهر» ١/ ٢٦٩، و«غريب الحديث» لأبي عبيد ٤/ ٢٣٣، و«غريب الحديث» للحربي ٢/ ٤٨٠، و«العين» و«المحكم» و«اللسان» و«التهذيب» و«الجمهرة» (حزز).

(٤) عن ابن عباس. انظر: «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص ٨٩. وعن السدي =

وقوله تعالى: ﴿بِٱلْآخِرَةِ﴾ قال ابن عباس: يريد بالآخرة في هذا الموضع الجنة كأن المعنى يختارون الجنة على البقاء في الدنيا فيُجاهدون طلبًا للشهادة والقتل في سبيل الله[١].

وقال أهل المعاني: تقدير الآية يشترون الحياة الدنيا بالحياة الآخرة. كأنه قيل: يبيعون الحياة الفانية بالحياة الباقية، فالآخرة صفة محذوفة الموصوف[٢].

وقوله تعالى: ﴿وَمَن يُقَٰتِلۡ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ فَيُقۡتَلۡ﴾ فيستشهد ﴿أَوۡ يَغۡلِبۡ﴾ فيظفر. قاله الكلبي[٣].

وقال ابن عباس: يريد كلاهما سواء[٤].

وقوله تعالى: ﴿فَسَوۡفَ نُؤۡتِيهِ أَجۡرًا عَظِيمٗا﴾ قال ابن عباس: يريد ثوابًا لا صفة له[٥].

٧٥- قوله تعالى: ﴿وَمَا لَكُمۡ لَا تُقَٰتِلُونَ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ﴾ الآية. قال المفسرون: هذا حض من الله تعالى على الجهاد في سبيله؛ لاستنقاذ المؤمنين من أيدي أعدائهم[٦]، والمعنى: أيُّ شيء لكم تاركين القتال[٧]؟

= وابن زيد أخرجه الطبري ٥/ ١٦٧، وانظر: «الدر المنثور» ٢/ ٣٢٧. أما عن الحسن فلم أقف عليه، وانظر: «تفسير الهواري» ١/ ٣٩٨.

(١) انظر: «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص ٨٩.

(٢) لم أقف عليه.

(٣) «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص ٨٩.

(٤) انظر: «تنوير المقباس» ص ٨٩.

(٥) انظر: «تنوير المقباس» ص ٨٩.

(٦) انظر الطبري ٥/ ١٦٧-١٦٨، «الكشف والبيان» ٤/ ٨٦ ب، والقرطبي ٥/ ٢٧٩.

(٧) «معاني الزجاج» ٢/ ٧٧، وانظر: الطبري ٥/ ١٦٧.

أي: أي شيء لكم في ما لو ترك القتال، مع هذه الأمور التي تقتضي الحرص على الجهاد؟ وهي قوله: ﴿وَمَن يُقَٰتِلۡ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ فَيُقۡتَلۡ﴾ الآية[(١)]، أي لا عذر لكم فيه.

قال أبو إسحاق: و﴿لَا تُقَٰتِلُونَ﴾ في موضع نصب على الحال، كقوله: ﴿فَمَا لَهُمۡ عَنِ ٱلتَّذۡكِرَةِ مُعۡرِضِينَ﴾ [المدثر: ٤٩][(٢)].

وقوله تعالى: ﴿وَٱلۡمُسۡتَضۡعَفِينَ مِنَ ٱلرِّجَالِ وَٱلنِّسَآءِ وَٱلۡوِلۡدَٰنِ﴾. قال ابن عباس: يريد قومًا بمكة استضعفوا، فحبسوا وعذبوا[(٣)].

قال: وكنت أنا وأمي من المستضعفين من النساء والولدان[(٤)].

وقال الكلبي: كان هؤلاء بمكة يلقون من المشركين أذًى شديدًا، وكان أهل مكة قد اجتهدوا أن يفتنوا قومًا من المؤمنين عن دينهم بالأذى لهم، وكانوا مستضعفين في أيديهم، لم يكن لهم بمكة قوة يمتنعون بها من المشركين، ولم يقدروا أن يهاجروا إلى المدينة[(٥)].

واختلفوا في وجه خفض المستضعفين، فذكر المبرِّد فيه وجهين: **أحدهما**: أن يكون عطفًا على السبيل، المعنى: ما لكم لا تقاتلون في سبيل

---

(١) هي الآية التي تليها هذِه الآية المفسرة.

(٢) «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٧٧، وانظر: «إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٤٣٤، «مشكل إعراب القرآن» ١/ ٢٠٢.

(٣) أخرجه بنحوه من طريق العوفي: الطبري ٥/ ١٦٩، وابن أبي حاتم، انظر: «الدر المنثور» ٢/ ٣٢٨.

(٤) أخرجه عن ابن عباس: البخاري (٤٥٨٧) كتاب التفسير، باب: قوله ﴿وَمَا لَكُمۡ لَا تُقَٰتِلُونَ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ﴾ الآية، لكن بدون لفظ: «من النساء والولدان».

(٥) هو بمعنى الأثر المتقدم عن ابن عباس، ومر تخريجه، وأخرج الطبري ٥/ ١٦٩ نحوه عن ابن زيد. وروي عن الضحاك، انظر: «معاني القرآن» للنحاس ٢/ ١٣٣، «بحر العلوم» ١/ ٣٦٨. ولم أقف عليه عن الكلبي.

الله وسبيل المستضعفين[١]. ثم اختار الوجه الأول، قال: لأنَّ القوم خرجوا إلى القتال في سبيل الله وخلاص المستضعفين، لا إلى القتال في سبيل المستضعفين؛ لأن القتال في سبيل الله أن يقاتل رجاء ثواب الله في طاعة الله، ولا يجوز القتال في سبيل المستضعفين على هذا المعنى، وإذا كان كذلك فالأولى أن يكون العطف على ما عملت فيه (في)[٢].

وذكر أبو إسحاق هذا وأشار إلى نحو ما ذكرنا فقال: وقول أكثر النحويين كما اختار أبو العباس، لاختلاف السبيلين؛ لأن معنى سبيل المستضعفين كأنه: وخلاص المستضعفين، وإذا اختلف معنى السبيلين فالاختيار الأول. والوجه الثاني عند أبي إسحاق أشبه بالمعنى؛ لأن سبيل المستضعفين في سبيل الله، على معنى أن خلاصهم من سبيل الله[٣].

وأما التفسير: فقال الكلبي، عن أبي صالح، عن ابن عباس: معناه عن المستضعفين[٤]. وكذلك قاله مجاهد[٥] ومقاتل[٦].

---

(١) الظاهر أن هنا سقطًا أو حذفًا، وكل منهما مخل بالكلام، لأنه لم يأت بالوجه الثاني. وقد ذكر الزجاج الوجه الثاني عند المبرد بقوله: «قال: وجائز أن يكون عطفًا على اسم الله، أي في سبيل الله وسبيل المستضعفين» «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٧٨.

(٢) انظر: «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٧٧، ٧٨، «إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٤٣٤، «بحر العلوم» ١/ ٣٦٨، «مشكل إعراب القرآن» ١/ ٢٠٣، «زاد المسير» ٢/ ١٣٢.

(٣) انظر: «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٧٨، «إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٤٧١.

(٤) «الكشف والبيان» ٤/ ٨٧ أ. وأخرج الطبري ٥/ ١٦٨ من طريق عطية العوفي عن ابن عباس قال: «وفي المستضعفين».

(٥) عن مجاهد أنه قال في تفسير هذِه الآية: «أمر الله المؤمنين أن يقاتلوا عن مستضعفي المؤمنين» تفسيره ١/ ١٦٥، وأخرجه الطبري ٥/ ١٦٨ وهذا رأي الحسن أيضًا. انظر: «تفسير الهواري» ١/ ٣٩٩.

(٦) «تفسيره» ١/ ٣٨٩.

وقال أصحاب العربية: قولهم: (عن المستضعفين) معنى، وليس بتفسير للفظ، وذلك أن المراد بالقتال صرف الأذى عنهم، فيعود التأويل إلى ما ذكرنا أن التفسير: في سبيل الله وسبيل المستضعفين.

والولدان جمع الولد، ونظيره مما جاء على فعل وفعلان خرب وخربان[١] وورل وورلان[٢]، كذلك ولد وولدان[٣].

وقوله تعالى: ﴿ٱلَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَآ أَخْرِجْنَا مِنْ هَٰذِهِ ٱلْقَرْيَةِ ٱلظَّالِمِ أَهْلُهَا﴾ أخبر الله تعالى أن هؤلاء لما صدوا عن الهجرة كانوا يدعون الله تعالى ويقولون: ربنا أخرجنا.

قال ابن عباس: يريد إلى دار الهجرة وهي المدينة[٤].

﴿مِنْ هَٰذِهِ ٱلْقَرْيَةِ﴾ يريدون مكة، في قول جميع المفسرين[٥].

﴿ٱلظَّالِمِ أَهْلُهَا﴾ قال ابن عباس: يريد أنهم جعلوا لله شركًا[٦][٧].

قال الفراء: وخفض الظالم لأنه نعت للأهل، فلما عاد الأهل على

---

(١) «الخرب»: ذكر الحُبارى، والجمع الخِرْبان «الصحاح» ١/ ١١٩ (خرب) وقد جاءت هذِه الكلمة عند الرازي في «التفسير الكبير» ١٠/ ١٨٢ «حزب وحزبان» بالزاي، ولعله تصحيف.

(٢) «الورل»: دابة مثل الضبّ، والجمع: ورلان «الصحاح» ٥/ ١٨٤١ (ورل) وجاءت في «التفسير الكبير» ١٠/ ١٨٢: «ورك ووركان» بالكاف، ولعله تصحيف.

(٣) انظر: «أساس البلاغة» ص٥٢٦ (ولد)، «التفسير الكبير» ١٠/ ١٨٢، «الدر المصون» ٤/ ٣٨.

(٤) أورده المؤلف في «الوسيط» ٢/ ٦٢٠ دون نسبة لابن عباس، ولم أقف عليه.

(٥) الطبري ٥/ ١٦٨، «معاني الزجاج» ٢/ ٧٧، «النكت والعيون» ٥٠٦، «الكشف والبيان» ٤/ ٨٧ أ، «زاد المسير» ٢/ ١٣٢.

(٦) هكذا جاءت بالتنوين، وفي «الوسيط» ٢/ ٦٢٠: «شركاء» بالمد.

(٧) انظر: «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص ٩٠، وقد أورده المؤلف في «الوسيط» ٢/ ٦٢٠ دون نسبة لابن عباس.

القرية كان فعل ما أضيف إليها بمنزلة فعلها، كما تقول: مررت بالرجل الواسعة داره، ومررت برجل حسنة عينه[١].

وقال أبو إسحاق: ﴿ٱلظَّالِمِ أَهْلُهَا﴾ نعت للقرية، وحدد الظالم لأنه صفة تقع موقع الفعل، يقال: مررت بالقرية الصالح أهلها: أي التي صلح أهلها[٢].

وهذه مسألة محتاج فيها إلى شرح وبيان، والنحويون يسمُّون ما كان من مثل هذا الصفة المشبهة باسم الفاعل، والأصل في هذا الباب أنك إذا أدخلت الألف واللام في الأخير أجريته على الأول في تذكيره وتأنيثه وعدده، نحو قولك: مررت بامرأة حسنة الزوج كريمة الأب، ومررت برجل جميل الجارية. وإذا لم تُدخل اللام في الأخير حملته على الثاني في التذكير والتأنيث والعدد، كقولك: مررت بامرأة كريم زوجها، ومن هذا قوله: ﴿مِنْ هَٰذِهِ ٱلْقَرْيَةِ ٱلظَّالِمِ أَهْلُهَا﴾، ولو أدخلت الألف واللام على الأهل لقلت: من هذه القرية الظالمة الأهل[٣]، ومما أجري على الأول لما لم يكن في الثاني الألف واللام قول طرفة:

ومكان زَعِلٍ ظُلْمانه كالمخاض الجُرْب في اليوم المطر[٤]

---

(١) «معاني القرآن» ١/ ٢٧٧، وانظر: الطبري ٥/ ١٦٨، «إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٤٣٤، «الكشف والبيان» ٤/ ٨٧ أ، «معالم التنزيل» ٢/ ٢٥٠، «زاد المسير» ٢/ ١٣٢.

(٢) «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٧٧.

(٣) انظر: «الكتاب» ١/ ١٩٤-٢١٠، «التفسير الكبير» ١٠/ ١٨٣، «الدر المصون» ٤/ ٣٩.

(٤) ديوان طرفة ص٤٢، و«العين» ١/ ٣٥٥، ٤/ ٢٢٩، و«تهذيب اللغة» (خدر)، و«مقاييس اللغة» (زعل)، و«أساس البلاغة» (خدر)، و«الشعر والشعراء» ص١٩٠، وأشعار الشعراء الستة الجاهليين اختيار الشنتمري ٢/ ٦٧. لكن قافيته فيهما: «الخدر» وأوله: «وبلاد» بدل: (ومكان)، وجاء في شرحهما: «بلاد»: رب بلاد، وزعل: =

ولو كان في الثانية والألف واللام لقال: زعلة الظلمان.

وإنما جاز أن يكون الظالم نعتًا للقرية، وهو من صفة أهلها، لأن الأهم قد يوصف بصفةٍ لسببه، كقولك: مررت برجل قائم أبوه، فالقيام للأب، وقد أجريته صفة للرجل، وكذلك: مررت برجل حسنة أمه، وإنما نعت بفعل سببه لأنه يخصه، ويُخرجه من إبهام إلى تخصيص، كما يُخرجه فعله المحض، فلما ساوى فعل سببه فعله نعت به، فقوله: من القرية الظالم نعت للقرية[١].

والهاء في ﴿أَهْلِهَا﴾ يرجع إلى القرية[٢]، والأهل فاعل الظلم[٣]، ولذلك ارتفع، فإن ثنيت القرية أو جمعته لم يتغير لفظ الظالم؛ لأن الأهل واحد في اللفظ، والظالم بمنزلة فعل مقدم، والفعل إذا كان مقدمًا على الفاعل لم يثنَّ ولم يُجمع[٤]، ولهذا لم يؤنث الظالم؛ لأن الفعل إنما يؤنث إذا كان فاعله مؤنثًا، ولما كان فاعل الظلم مذكرًا لم يلحقه علامة التأنيث[٥].

= نشيط، وظلمان: جمع ظليم: وهو ذكر النعام، والمخاض: الحوامل النوق، أو ساعات الولادة، والجرب: جمع جرباء وهي الناقة المعيبة، واليوم الخدر: الشديد البرد أو المطر والريح، وخص اليوم الخدر لأن المخاض تنضم فيه وتجتمع. ولم أجد هذا البيت في كتب النحو والأدب، مما يدل على توسع المؤلف في العربية.

(١) انظر: الطبري ٥/ ١٦٨، «معاني الزجاج» ٢/ ٧٧، «إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٤٤٣، «الكشف والبيان» ٤/ ٨٧ أ.

(٢) انظر: الطبري ٥/ ١٦٨.

(٣) انظر: «معاني الزجاج» ٢/ ٧٧، «إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٤٤٣، «الدر المصون» ٤/ ٣٨.

(٤) انظر: «مشكل إعراب القرآن» ١/ ٢٠٣، «الكشاف» ١/ ٢٨١.

(٥) انظر: «الكشاف» ١/ ٢٨١، «التفسير الكبير» ١٠/ ١٨٢، «الدر المصون» ٤/ ٣٨.

وقوله تعالى: ﴿وَاجْعَل لَنَا مِن لَدُنكَ وَلِيًّا﴾. قال ابن عباس: يريد ولِّ علينا رجلًا من المؤمنين (يوالينا)[(١)] على عدونا ويقوم بشرائعك وحدودك[(٢)].

وقال الكلبي: واجعل لنا من لدنك وليًا في ديننا، يعنون النبي ﷺ[(٣)].

وقال بعضهم: الولي ههنا القيم بالأمر لهم حتى يستنقذهم من أيدي أعدائهم؛ لأنه يتولى الأمر بنفسه ولا يكله إلى غيره[(٤)].

وقوله تعالى: ﴿وَاجْعَل لَنَا مِن لَدُنكَ نَصِيرًا﴾ [النساء: ٧٥]. قال ابن عباس: يريد ينصرنا على عدوك وعدونا[(٥)].

وقال الكلبي: يريد مانعًا يمنعنا من المشركين[(٦)].

وقال الزجاج: أي تولنا بنصرك[(٧)].

قال الكلبي: فلما فتحت مكة جعل الله لهم النبي ﷺ وليًّا[(٨)].

وقال ابن عباس: فاستجاب الله دعاءهم، وولى عليهم رسول الله عتَّاب بن أسيد[(٩)]، فكان عتاب يُنصف الضعيف من الشديد، والمظلوم من

---

(١) الكلمة غير واضحة تمامًا، وما أثبته هو الموافق لما في «الوسيط» ٢/ ٦٢١، «التفسير الكبير» ١٠/ ١٨٣.

(٢) لم أقف عليه.

(٣) انظر: «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص ٩٠.

(٤) انظر القرطبي ٥/ ٢٨٠.

(٥) لم أقف عليه.

(٦) انظر: «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص ٩٠.

(٧) «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٧٧.

(٨) «بحر العلوم» ١/ ٣٦٨، وانظر: «الكشف والبيان» ٤/ ٨٧ ب، وتنوير المقباس بهامش المصحف ص ٩٠.

(٩) هو أبو عبد الرحمن عتاب بن أسيد بن أبي العيص الأموي. أسلم يوم الفتح، =

الظالم، وأعانهم (...)[١]. فكانوا أعز بها من الظلمة قبل ذلك[٢].

قوله تعالى: ﴿ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ يُقَٰتِلُونَ فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ﴾ [النساء: ٧٦]. قال ابن عباس: يريد في طاعة الله[٣] وتأويل ذلك أنها تُؤدي إلى ثواب الله في جنته التي أعدها لأوليائه، فلذلك سُميت طاعة الله: سبيل الله.

وقيل: معنى ﴿فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ﴾: في دين الله الذي شرعه ليؤدي إلى ثوابه ورحمته، فيكون التقدير على هذا: في نصرة دين الله[٤].

وقوله تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ كَفَرُواْ﴾. قال ابن عباس: يعني المشركون واليهود والنصارى[٥].

﴿يُقَٰتِلُونَ فِى سَبِيلِ ٱلطَّٰغُوتِ﴾ قال: يريد في طاعة الشيطان[٦].

= واستعمله النبي ﷺ على مكة لما سار إلى حنين وكان رضي الله عنه صالحًا فاضلًا، توفي يوم مات أبو بكر رضي الله عنهما. انظر: «أسد الغابة» ٣/ ٥٥٦، «الإصابة» ٢/ ٤٥١.

(١) كلمة غير واضحة.

(٢) قال الحافظ ابن حجر في «الإصابة» ٢/ ٤٥١: أورده العقيلي في ترجمة هشام بن محمد بن السائب الكلبي بسنده إليه عن أميه عن أبي صالح عن ابن عباس. اهـ. وأورده السمرقندي في «بحر العلوم» ١/ ٣٦٨ عن الكلبي، والثعلبي في «الكشف والبيان» ٤/ ٨٧ أ دون نسبة، وذكره عن ابن عباس ابن الجوزي في «زاد المسير» ٢/ ١٣٣، والرازي في «التفسير الكبير» ١٠/ ١٨٣، والأثر في «تنوير المقباس» بهامش المصحف» ص (٩٠).

(٣) ذكر في «بحر العلوم» ١/ ٣٦٨)، «الكشف والبيان» ٤/ ٨٧ أ، والقرطبي ٥/ ٢٨٠ غير منسوب لابن عباس، ولم أقف عليه عنه.

(٤) انظر: الطبري ٥/ ١٦٩، «الوسيط» ٢/ ٦٢٢.

(٥) في «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص ٩٠: «أبو سفيان وأصحابه».

(٦) «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص ٩٠.

والطاغوت ههنا الشيطان في قول ابن عباس والحسن والشعبي[١]، والدليل على صحة ذلك قوله في هذه الآية: ﴿فَقَـٰتِلُوٓاْ أَوۡلِيَآءَ ٱلشَّيۡطَـٰنِۚ﴾.

قال ابن عباس: يريد عبدة الأصنام[٢].

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ كَيۡدَ ٱلشَّيۡطَـٰنِ كَانَ ضَعِيفًا﴾ معنى الكيد السعي في فساد الحال على جهة الاحتيال، يقال: كاده يكيده كيدًا، إذا عمل في إيقاع الضرر به على جهة الحيلة عليه[٣].

وأما معنى ضعف كيد الشيطان، فقال ابن عباس: يعني خذلانه إياهم يوم بدر، قتلوا ببدر[٤].

وقال أصحاب المعاني: إنما وصف كيده بالضَّعف لضعف نُصرته لأوليائه بالإضافة إلى نصرة الله للمؤمنين[٥].

وقال الحسن: لما أخبر الله عن ضعف كيد الشيطان دلَّ ذلك على أنه يُظهر المؤمنين على أولياء الشيطان. فكأنه قيل: فقاتلوا أولياء الشيطان فإنكم منصورون عليهم. هذا معنى قول الحسن[٦].

---

(١) لم أقف على أثر عنهما أو نسبة لهذا القول إليهما. والقول بأن الطاغوت ههنا هو الشيطان قول عامة المفسرين، انظر: الطبري ٥/ ١٦٩، «تفسير الهواري» ١/ ٣٩٩، «بحر العلوم» ١/ ٣٦٨، «الكشف والبيان» ٤/ ٨٧ ب، «معالم التنزيل» ٢/ ٢٥٠، «زاد المسير» ٢/ ١٣٣.

(٢) «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص (٩٠) بلفظ: «جند الشيطان». وانظر: «بحر العلوم» ١/ ٣٦٨، «الكشف والبيان» ٤/ ٨٧ ب، «معالم التنزيل» ٢/ ٢٥٠.

(٣) انظر: الطبري ٥/ ١٦٩-١٧٠، «الصحاح» ٢/ ٥٣٣ (كيد)، «بحر العلوم» ١/ ٣٦٩، «الكشف والبيان٤/ ٨٧ ب.

(٤) «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص ٩٠.

(٥) انظر: «الكشاف» ١/ ٢٨١، «التفسير الكبير» ١٠/ ١٨٤.

(٦) انظر: «تفسير كتاب الله العزيز» للهواري ١/ ٤٠٠.

وفائدة إدخال كان في قوله: ﴿كَانَ ضَعِيفًا﴾ التأكيد لضعف كيده، وذلك أنَّ كان يدلُّ على لزوم الضعف كيده، خلاف العارض الذي لم يكن ثم كان، وكيده مما يلزمه صفة الضعف، وليس عارضة فيه، بدلالة كان على هذا المعنى[(١)].

٧٧- قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى ٱلَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوٓا۟ أَيْدِيَكُمْ﴾ الآية.

يقال: كففت فلانًا عن السوء فكف يكف كفًا، سواء لفظ اللازم والمجاوز[(٢)]. وأكثر المفسرين على أنَّ هذه الآية نازلة في قوم من المؤمنين، استأذنوا النبي ﷺ وهم بمكة في قتال المشركين، فلم يأذن لهم، فلما كتب عليهم القتال بالمدينة قال فريق منهم ما أخبر الله عنهم. وهذا قول ابن عباس[(٣)] والحسن[(٤)] وعكرمة[(٥)] وقتادة[(٦)] والكلبي[(٧)] والسدي[(٨)].

قال الكلبي: نزلت في عبد الرحمن بن عوف والمقداد[(٩)] وقُدامة بن

---

(١) انظر: «التفسير الكبير» ١٠/ ١٨٤.

(٢) «العين» ٥/ ٢٨٣، «تهذيب اللغة» ٤/ ٣١٦٦ (كف).

(٣) أخرجه عنه من طريق عكرمة النسائي في «تفسيره» ١/ ٣٩٤، والطبري ٥/ ١٦٩-١٧٠، وابن أبي حاتم. انظر: «الدر المنثور» ٢/ ٣٢٨.

(٤) انظر: «تفسير الهواري» ١/ ٤٠١.

(٥) أخرجه الطبري ٥/ ١٦٩-١٧٠.

(٦) أخرجه الطبري ٥/ ١٦٩-١٧٠، وعبد بن حميد وابن المنذر. انظر: «الدر المنثور» ٢/ ٥٩٤.

(٧) انظر: «تفسير الهواري» ١/ ٤٠١، «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص ٩٠.

(٨) أخرجه الطبري ٥/ ١٦٩-١٧٠، وابن أبي حاتم، انظر: ابن كثير ١/ ٥٧٦، «الدر المنثور» ٢/ ٣٢٨.

(٩) هو أبو الأسود أو أبو عمر المقداد بن عمرو بن ثعلبة البهراني، اشتهر بابن =

مظعون[١] وسعد بن أبي وقاص، كانوا مع رسول الله ﷺ قبل أن يُهاجروا إلى المدينة، يلقون من المشركين الأذى، فيشكون ذلك إلى رسول الله ويقولون: ائذن لنا في قتالهم، ويقول لهم رسول الله: ﴿كُفُّوٓاْ أَيۡدِيَكُمۡ﴾ فإني لم أؤمر بقتالهم، فلما هاجر رسول الله إلى المدينة وأمر بالقتال أمرهم أن يسيروا إلى بدر، فكرهه بعضهم، وهو طلحة[٢] بن عبيد الله، فأنزل الله هذه الآية[٣].

وقال السدي: نزلت هذه الآية في أهل الإيمان بمكة[٤].

= الأسود، لأن الأسود بن عبد يغوث قد تبناه، أسلم قديمًا وهاجر الهجرتين، وشهد بدرًا وما بعدها وكان من الشجعان ومن أول من أظهروا الإسلام، توفي رضي الله عنه سنة ٣٣هـ. انظر: «جمهرة أنساب العرب» ص ٤٤١، «أسد الغابة» ٥/ ٢٥١، «الإصابة» ٣/ ٤٥٤.

(١) هو أبو عمرو قدامة بن مظعون بن حبيب بن وهب القرشي الجُمحي، من السابقين إلى الإسلام، هاجر الهجرتين وشهد بدرًا وما بعدها، توفي رضي الله عنه سنة ٣٦هـ، وقيل بعدها .
انظر: «أسد الغابة» ٤/ ٢٩٤، «سير أعلام النبلاء» ١/ ١٦١، «الإصابة» ٣/ ٢٢٨.

(٢) هو أبو محمد طلحة بن عبيد الله بن عثمان بن عمرو القرشي التيمي من السابقين إلى الإسلام، أحد أصحاب الشورى، ومن العشرة المشهود لهم بالجنة، شهد أحدًا وما بعدها وبايع بيعة الرضوان وأبلى يوم أحد بلاء عظيمًا، واستشهد يوم الجمل سنة ٣٦هـ رضي الله عنه. انظر: «أسد الغابة» ٣/ ٨٥، «سير أعلام النبلاء» ١/ ٢٣، «الإصابة» ٢/ ٢٢٩.

(٣) بنحوه في «تفسير الهواري» ١/ ٤٠٠، «الكشف والبيان» ٤/ ٨٧ ب، «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص ٩٠، وهو بمعنى الأثر عن ابن عباس ومن قال به من التابعين، وتقدم تخريج ذلك.

(٤) أخرجه بمعناه الطبري ٥/ ١٧٠، وابن أبي حاتم. انظر: «الدر المنثور» ٢/ ٣٢٨.

وقال عطاء: ﴿كُفُّوٓاْ أَيۡدِيَكُمۡ﴾ عن قتال عبدة الأصنام؛ لأنَّ الله لم يأمر بقتالهم[١]. وقال ابن إسحاق: كان المسلمون قبل أن يؤمروا بالقتال قالوا للنبي ﷺ: لو أذنت لنا أن نقاتل المشركين. فأمروا بالكف، وأداء ما افترض عليهم غير القتال، وهو قوله: ﴿وَأَقِيمُواْ ٱلصَّلَوٰةَ وَءَاتُواْ ٱلزَّكَوٰةَ﴾[٢].

وقوله تعالى: ﴿فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيۡهِمُ ٱلۡقِتَالُ﴾. قال ابن عباس: فرض عليهم القتال بالمدينة.

وقوله تعالى: ﴿إِذَا فَرِيقٞ مِّنۡهُمۡ يَخۡشَوۡنَ ٱلنَّاسَ﴾. قال: يعني عذاب الناس القتل ﴿كَخَشۡيَةِ ٱللَّهِ﴾[٣]. وهو مصدر مُضاف إلى المفعول[٤].

﴿أَوۡ أَشَدَّ خَشۡيَةٗ﴾. قال ابن عباس: أو أكثر خشية[٥].

وقال الحسن: من صفة المؤمنين لما طُبع عليه البشر من المخافة، لا على كراهة أمر الله بالقتال[٦].

ودخلت ﴿أَوۡ﴾ ههنا من غير شك، ومعناه الإبهام على المخاطب بمعنى أنهم على إحدى الأمرين من المساواة أو الشدَّة -وهذا أصل ﴿أَوۡ﴾[٧]- وهو بمعنى أحد الأمرين على الإبهام[٨].

---

(١) لم أقف عليه. (٢) لم أقف عليه.

(٣) بنحوه في الأثر المتقدم من طريق عكرمة عن ابن عباس، وانظر: «الكشف والبيان» ٤/ ٨٧ ب، «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص ٩٠.

(٤) انظر: «التفسير الكبير» ١٠/ ١٨٥.

(٥) انظر: «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص ٩٠.

(٦) انظر: «تفسير الهواري» ١/ ٤٠١، «النكت والعيون» ١/ ٥٠٧، «الوسيط» ٢/ ٦٢٤، القرطبي ٥/ ٢٨١.

(٧) انظر: «معاني الحروف» للرماني ص ٨٠.

(٨) انظر: «المحرر الوجيز» ٤/ ١٣٦، «التفسير الكبير» ١٠/ ١٨٦.

وقيل: دخلت أو للإباحة، على معنى: أنك إن قلت: يخشون الناس كخشية الله، فأنت مُصيب، وإن قلت: يخشونهم أشدَّ من خشية الله، فأنت مصيب[١]؛ لأنه حصل لهم مثل تلك الخشية وزيادة[٢].

وقال أهل العلم: في هذه الآية دلالة على أنَّ العبد إذا خاف غير الله استحق مذمة الله تعالى، ألا ترى أن هذا خرج مخرج المذمة لهؤلاء.

وقوله تعالى: ﴿وَقَالُوا۟ رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا ٱلْقِتَالَ﴾. إنما قالوا هذا جزعًا من الموت وحصرًا على الحياة، لا إنكارًا على الله سبحانه[٣] ﴿لَوْلَآ أَخَّرْتَنَآ إِلَىٰٓ أَجَلٍ﴾.

قال ابن عباس: يريد: أفلا أخرتنا إلى الموت. أي هلَّا تركتنا حتى نموت بآجالنا وعافيتنا من القتل. قاله السدي[٤].

ثم أعلم الله ﷻ أنَّ متاع الدنيا قليل، فقال: ﴿قُلْ﴾ لهم يا محمد[٥] ﴿مَتَٰعُ ٱلدُّنْيَا قَلِيلٌ﴾ قال الكلبي: أجل الدنيا قريب[٦].

---

(١) انظر: «المحرر الوجيز» ٤/ ١٣٦.

(٢) خلاصة ما قيل -على ما ذكر المؤلف- في: (أو) هنا: أنها إما للإبهام أو للتخيير وهناك قول ثالث لم يذكره المؤلف -وهو للجمهور- أنها بمعنى (الواو) فتكون عاطفة. انظر: «إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٤٣٦، «الكشف والبيان» ٤/ ٨٧ ب، «مشكل إعراب القرآن» ١/ ٢٠٣، «الكشاف» ١/ ٢٨٢، «المحرر الوجيز» ٤/ ١٣٦، «زاد المسير» ٢/ ١٣٥.

(٣) انظر: «تفسير الهواري» ١/ ٤٠١، «التفسير الكبير» ١٠/ ١٨٦.

(٤) روى معناه عن السدي مقطوعًا الطبري ٥/ ١٧٠، وابن أبي حاتم. انظر: «زاد المسير» ٢/ ١٣٦، «تنوير المقباس» ص ٩٠، «الدر المنثور» ٢/ ٣٢٩.

(٥) انظر: الطبري ٥/ ١٧١، «الكشف والبيان» ٤/ ٨٨ أ.

(٦) في «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص ٩٠، بلفظ: «منفعة الدنيا». انظر: «الكشف والبيان» ٤/ ٨٨ أ.

وقال الضحاك: عيش الدنيا قليل[١].

وقال ابن زيد: يسير ينقطع[٢]. وقيل: كل ما تمتعون به من الدنيا قليل.

﴿وَٱلْأَخِرَةُ خَيْرٌ لِّمَنِ ٱتَّقَىٰ﴾. قال عطاء عن ابن عباس: يريد الجنة خير لمن اتقى الله ولم يُشرك به شيئًا[٣].

﴿وَلَا تُظْلَمُونَ فَتِيلًا﴾ يريد لا ينقصون من ثواب أعمالهم مثل فتيل النواة. قال[٤] عطاء عن ابن عباس[٥]، ورُوي عنه أيضًا أنه قال: هو ما تفتله بيدك ثم تُلقيه احتقارًا[٦].

ومضى الكلام في هذا[٧]، هذا مذهب المفسرين في هذه الآية.

وقال مجاهد: هذه الآية في اليهود، إلى قوله: ﴿لَٱتَّبَعْتُمُ ٱلشَّيْطَٰنَ إِلَّا قَلِيلًا﴾[٨] [النساء: ٨٣].

---

(١) انظر: «الوسيط» ٢/ ٦٢٤. (٢) لم أقف عليه.

(٣) انظر: «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص ٩٠.

(٤) هكذا في المخطوط، والظاهر الموافق للسياق: «قاله».

(٥) أخرج نحوه عن عطاء مقطوعًا الطبري ٥/ ١٧٢، ٦/ ١٢٩، ومن طريق علي ابن أبي طلحة في «تفسير ابن عباس» ص١٤٩، وأخرجه الطبري ٥/ ١٧٢، ٦/ ١٢٩، وأخرجه الطستي وابن الأنباري في الوقف والابتداء عن ابن عباس من مسائل نافع ابن الأزرق، انظر: «الدر المنثور» ٢/ ٣٢٩. وهذا قول مجاهد وقتادة والضحاك وابن زيد. انظر: «تفسير عبد الرزاق ١/ ١٦٤، والطبري ٥/ ١٢٩، ٥/ ١٧٢.

(٦) أخرجه الطبري ٥/ ١٧١، ٥/ ١٢٩ بنحوه من طرق، وكذا عبد بن حميد وابن المنذر. انظر: «الدر المنثور» ٢/ ٣٢٩. وهذا قول أبي مالك والسدي. انظر: الطبري ٥/ ١٧٢، ٥/ ١٢٩.

(٧) عند قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى ٱلَّذِينَ يُزَكُّونَ أَنفُسَهُم ۚ بَلِ ٱللَّهُ يُزَكِّي مَن يَشَآءُ وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا﴾ [النساء: ٤٩]. وهذه الآية في القسم الساقط.

(٨) أخرجه الطبري ٥/ ١٨٤ وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم. انظر: «الدر المنثور» ٢/ ٣٣٤.

قال: وهؤلاء الذين قيل لهم: ﴿كُفُّوٓاْ أَيۡدِيَكُمۡ﴾ هم الذين ذكروا في قوله ﴿أَلَمۡ تَرَ إِلَى ٱلۡمَلَإِ مِنۢ بَنِيٓ إِسۡرَٰٓءِيلَ مِنۢ بَعۡدِ مُوسَىٰٓ﴾ الآية [البقرة: ٢٤٦].

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تُظۡلَمُونَ فَتِيلًا﴾ قرئ بالياء والتاء[١]، فمن قرأ بالياء فلما تقدم من ذكر الغيبة، وهو قوله: ﴿أَلَمۡ تَرَ إِلَى ٱلَّذِينَ قِيلَ لَهُمۡ﴾ ومن قرأ بالتاء فكأنه ضمَّ إليهم في الخطاب المسلمون[٢]، فغلّب الخطاب على الغيبة، ويؤكد التاء قوله: ﴿قُلۡ مَتَٰعُ ٱلدُّنۡيَا قَلِيلٞ﴾، وما في ﴿قُلۡ﴾ من الخطاب[٣].

٧٨- قوله تعالى: ﴿أَيۡنَمَا تَكُونُواْ يُدۡرِككُّمُ ٱلۡمَوۡتُ﴾. هذه الآية عند الزجاج متصلة بالأولى إلى قوله: ﴿وَإِن تُصِبۡهُمۡ حَسَنَةٞ﴾؛ لأنه قال: وأعلمهم أنَّ آجالهم لا تخطئهم ولو تحصنوا بأمنع الحصون، فقال: ﴿أَيۡنَمَا تَكُونُواْ يُدۡرِككُّمُ ٱلۡمَوۡتُ وَلَوۡ كُنتُمۡ فِي بُرُوجٖ مُّشَيَّدَةٖ﴾[٤].

وقال الكلبي: نزلت هذه الآية في المنافقين حين قالوا لما استشهد من المسلمين ممن استشهد بأحد: لو كان (إخواننا قتلوا)[٥] عندنا ما قتلوا، فأنزل الله هذه الآية[٦].

---

(١) قرأ بالياء أبو جعفر وابن كثير وحمزة والكسائي وخلف، وقرأ الباقون بالتاء. انظر: «الحجة» ٣/ ١٧٢، «المبسوط» ص ١٥٦، «البدور الزاهرة» ص ٨٢.

(٢) في «الحجة» ٣/ ١٧٢: «النبي ﷺ والمسلمون».

(٣) من «الحجة» ٣/ ١٧٢، وانظر: «حجة القراءات» ص ٢٠٨، «الكشف» ١/ ٣٩٣.

(٤) «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٧٩.

(٥) هكذا في (ش)، وفي «أسباب النزول» للمؤلف ص١٧١: «إخواننا الذين قتلوا» وهو الصواب.

(٦) ذكره المؤلف في «أسباب النزول» ص١٧١ عن ابن عباس من رواية أبي صالح، وانظر: «زاد المسير» ٢/ ١٣٧، والقرطبي ٥/ ٢٨٢.

وقال ابن عباس في رواية عطاء: ﴿أَيْنَمَا تَكُونُوا۟ يُدْرِككُّمُ ٱلْمَوْتُ﴾ يا معشر المنافقين ولو كنتم في بُروج مشيَّدة[١]. والبروج في كلام العرب القصور والحصون.

وقال ابن المظفر: البروج بيوتٌ تُبنى على سور المدينة[٢].

وبروج الفلك اثنا عشر، كل برج فيها ثلاثون درجة[٣].

وأصلها في اللغة من الظهور، ومنه يقال: تبرجت المرأة، إذ أظهرت محاسنها[٤]. والبرج سعة العين لظهورها بالاتساع[٥].

وأما قول أهل التفسير في البروج فقال ابن عباس في رواية عطاء ﴿بُرُوجٍ مُّشَيَّدَةٍ﴾ يريد الحصون، أي لا تُرام[٦]. وقال في رواية الضحاك البروج الحصون والآطام والقلاع[٧].

وقال مجاهد وابن جريج: هي القصور[٨].

وقال الربيع والسدي وقتادة: يعني بروج السماء بأعيانها[٩].

---

(١) انظر: «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص ٩٠.

(٢) ذكر ذلك عن الليث (ابن المظفر) ابن منظور في «اللسان» ١/ ٢٤٤ (برج).

(٣) انظر: «الصحاح» ١/ ٢٩٩، «اللسان» ١/ ٢٤٤ (برج)، «معاني القرآن» لابن العربي ١/ ٤٦١.

(٤) «مقاييس اللغة» ١/ ٢٣٨، «الصحاح» ١/ ٢٩٩ (برج).

(٥) «مقاييس اللغة» ١/ ٢٣٨، وانظر: «اللسان» ١/ ٢٤٣ (برج) .

(٦) انظر: «زاد المسير» ٢/ ١٣٧، «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص ٩٠.

(٧) من الثعلبي في «الكشف والبيان» ٤/ ٨٨ ب.

(٨) أخرج نحو ذلك عنهما الطبري ٥/ ١٧٢، ١٧٣.

(٩) أخرج ذلك عن الربيع والسدي: الطبري ٥/ ١٧٣، وابن أبي حاتم عن السدي انظر: «الدر المنثور» ٢/ ٣٢٩. أما قول قتادة فأنه كالأقوال المتقدمة، فقد أخرج الطبري ٨/ ٥٥٢ عنه أنه قال: «في قصور محصنة» وانظر: «الدر المنثور» ٢/ ٣٢٩.

وأما المشَيَّدة فقال الفراء في المصادر: شاد بناءه يشيد شيدًا، وأشاد بناءه أيضًا إشادة، وشيد بناءه يشيده تشييدًا، إذا رفعه[١].

وقال في المعاني[٢]: ما كان من جمع مثل: بروج مشيدة، ومثل قولك: مررت بثياب مصبغة، وأكبش مذبحة، فجاز التشديد لأن الفعل متفرق في جمع، فإذا أفردت الواحد من ذلك، فإن كان الفعل يتردد في الواحد ويكثر جاز فيه التشديد والتخفيف مثل قولك: مررت برجل مشجج، وثوب مخرق[٣]. جاز فيه التشديد لأن الفعل قد تردد فيه وكثر. وتقول: مررت بكبش مذبوح، ولا تقل: مذبح؛ لأن الذبح لا يتردد كتردد التخرق[٤].

وقال الزجاج في المشيد والتشييد والإشادة مثل قول الفراء[٥].

وقال أبو عبيدة وابن قتيبة: المشيدة المطولة[٦].

وقوله تعالى: ﴿وَإِن تُصِبْهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُواْ هَٰذِهِۦ مِنْ عِندِ ٱللَّهِ وَإِن تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُواْ هَٰذِهِۦ مِنْ عِندِكَ﴾ قال المفسرون: هذا موقف اليهود والمنافقين عند مقدم النبي ﷺ المدينة، وكان قد بسط عليهم الرزق، فلما كفروا أمسك عنهم بعض الإمساك، كما مضت سنة الله في الأمم، قال: ﴿وَمَآ أَرْسَلْنَا فِى قَرْيَةٍ مِّن نَّبِىٍّ إِلَّآ أَخَذْنَآ أَهْلَهَا﴾ [الأعراف: ٩٤]، فقالوا: ما رأينا أعظم

(١) انظر: «معاني القرآن» ١/ ٢٧٧، «معاني الزجاج» ٢/ ٧٩، «تهذيب اللغة» ٢/ ١٨٠٢ (شاد).

(٢) أي الفراء في كتابه «معاني القرآن» ١/ ٢٧٧.

(٣) في «معاني القرآن»: «ممزّق» والمعنى متقارب.

(٤) «معاني القرآن» ١/ ٢٧٧، وانظر: الطبري ٥/ ١٧٣.

(٥) انظر: «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٧٩.

(٦) «مجاز القرآن» ١/ ١٣٢، «غريب القرآن» لابن قتيبة ص١٢٧.

شؤمًا من هذا، نقصت أثمارنا وغلت أسعارنا منذ قدم علينا هذا الرجل وأصحابه. فقوله: ﴿وَإِن تُصِبْهُمْ حَسَنَةٌ﴾ يعني الخصب ورخص السعر وتتابع الأمطار، قالوا: هذا من عند الله، ﴿وَإِن تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ﴾: جدب وغلاء الأسعار، قالوا: هذا من شؤم محمد.

وهذا كقوله: ﴿فَإِذَا جَاءَتْهُمُ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَٰذِهِ وَإِن تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَطَّيَّرُوا بِمُوسَىٰ وَمَن مَّعَهُ﴾ [الأعراف: ١٣١]. هذا قول الكلبي(١) وأكثر المفسرين(٢)، واختيار الفراء(٣) والزجاج(٤).

وقال ابن عباس في رواية عطاء: ﴿وَإِن تُصِبْهُمْ حَسَنَةٌ﴾ من النصر والغنيمة يقولوا هذه من عند الله ﴿وَإِن تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ﴾ من القتل والهزيمة(٥).

وهذا قول الحسن(٦) وابن زيد(٧).

وعلى هذا المعنى فقوله: ﴿يَقُولُوا هَٰذِهِ مِنْ عِندِكَ﴾ قال ابن زيد: بسوء تدبيرك(٨).

وقال ابن الأنباري: إذا أصابهم الخصب ونالوا ما يحبون من الغنائم والأموال قالوا: هذا من عند الله، لم نزل نعرفه، لا شيء لمحمد فيهن،

---

(١) انظر: «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص ٩٠.

(٢) انظر: الطبري ٥/ ١٧٤، «تفسير الهواري» ١/ ٤٠١، «بحر العلوم» ١/ ٣٧٠، «الكشف والبيان» ٤/ ٨٨ ب، «النكت والعيون» ١/ ٥٠٦-٥٠٧ «زاد المسير» ٢/ ١٣٧.

(٣) في «معاني القرآن» ١/ ٢٧٨.

(٤) في «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٧٩.

(٥) انظر: «زاد المسير» ٢/ ١٣٨.

(٦) انظر: «تفسير الهواري» ١/ ٤٠١، «النكت والعيون» ١/ ٥٠٦-٥٠٨.

(٧) أخرجه الطبري ٥/ ١٧٤-١٧٥، وانظر: «النكت والعيون» ١/ ٥٠٦-٥٠٨، «زاد المسير» ٢/ ١٣٨، «الدر المنثور» ٢/ ٣٣٠.

(٨) المرجع السابق.

وإذا أصابهم الجدب والبلاء والشر قالوا: هذا الشقاء بشؤم محمد ﷺ، فقال الله تعالى: ﴿قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِندِ ٱللَّهِ﴾ أي النصر والهزيمة[١].

وقال أهل المعاني: جملة المعنى الذي تضمنته هذه الآية الحض على الجهاد، بأن الموت لا بد منه، فلا تجزعوا من الموت جزع المُعرض عن ذكره، ولا تجهلوا بإضافة المصيبة فيه إلى غير الله[٢].

وقال ابن عباس في بعض الروايات: ﴿قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِندِ ٱللَّهِ﴾ أما الحسنة فأنعم الله بها عليك، وأما السيئة فابتلاك بها[٣].

وقوله تعالى: ﴿فَمَالِ هَٰٓؤُلَآءِ ٱلْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا﴾ قال ابن عباس في رواية عطاء: يريد لا يفهمون القرآن[٤].

والفقه في اللغة: الفهم، يقال: أوتي فلان فقهًا في الدين، أي فهمًا[٥]، ومنه قوله ﷺ لابن عباس: «**وفقهه في التأويل**»[٦] أي فهمه تأويله.

---

(١) مثل هذا مروي عن ابن زيد، انظر: «الدر المنثور» ٢/ ٣٣٠-٣٣١، ولم أقف عليه عن عطاء.

(٢) انظر: «بحر العلوم» ١/ ٣٦٩، «الكشف والبيان» ٤/ ٨٨ ب.

(٣) هذا الأثر من رواية على بن أبي طلحة عن ابن عباس في «تفسيره» ص ١٥١، والطبري ٥/ ١٧٤-١٧٥، والبيهقي في «الاعتقاد على مذهب السلف» أهل السنة والجماعة ص (٦٧، ٦٨)، وعزاه السيوطي في «الدر المنثور» ٢/ ٣٣٠-٣٣١ أيضًا إلى ابن المنذر وابن أبي حاتم.

(٤) انظر: «بحر العلوم» ١/ ٣٧٠، «زاد المسير» ٢/ ١٣٦.

(٥) انظر: «تهذيب اللغة» ٣/ ٢٨٤٤، «الصحاح» ٦/ ٢٢٤٣ (فقه).

(٦) أخرجه البخاري (١٤٣) كتاب: الوضوء، باب: (١٠) وضع الماء عند الخلاء ١/ ٤٥ بلفظ: «**اللهم فقهه في الدين**»، ومسلم (٢٤٧٧) في كتاب: فضائل الصحابة، باب: (٣٠) فضائل عبد الله بن عباس رضي الله عنهما ٤/ ١٩٢٧ (ح ١٣٨) بلفظ: «اللهم فقهه» وأحمد في «مسنده» ١/ ٢٩٩ بلفظ: «**اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل**».

٧٩- قوله تعالى: ﴿مَّآ أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ ٱللَّهِ وَمَآ أَصَابَكَ مِن سَيِّئَةٍ فَمِن نَّفْسِكَ﴾ قال ابن عباس في رواية عطاء: ﴿مَّآ أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ﴾ يوم بدر، من النصر والغنيمة، فمن الله، ﴿وَمَآ أَصَابَكَ﴾ يوم أُحد من القتل والهزيمة، ﴿فَمِن نَّفْسِكَ﴾، يريد: فبذنبك. وهذا من الله مخاطبة للنبي ﷺ والمراد به أصحابه، والنبي من ذلك بريء، وذلك أن الله تعالى حين بعثه غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر، وعصمه فيما يستقبل حتى يموت، فهو معصوم. انتهى كلام ابن عباس(١).

وهذا الذي ذكره مذهب أكثر أهل التفسير والمعاني(٢).

قال أبو إسحاق: هذا خطاب للنبي ﷺ يُراد به الخلق، ومخاطبة النبي ﷺ قد يكون للناس جميعًا؛ لأنه ﷺ لسانهم، والدليل على ذلك قوله: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ ٱلنِّسَآءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعِدَّتِهِنَّ﴾ [الطلاق: ١] فنادى النبي ﷺ وحده، وصار الخطاب شاملًا له ولأمته، فمعنى ﴿مَّآ أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ ٱللَّهِ﴾ أي ما أصبتم من غنيمة، أو أتاكم من خصب فمن تفضل الله جل وعز، ﴿وَمَآ أَصَابَكَ مِن سَيِّئَةٍ﴾ أي من جدب وغلبةٍ في حرب ﴿فَمِن نَّفْسِكَ﴾ أي: أصابكم ذلك بما كسبت أيديكم(٣).

---

(١) ورد نحوه من طريق علي بن أبي طلحة في تفسير ابن عباس ص ١٥٢، وأخرجه الطبري ٥/ ١٧٥-١٧٧، وانظر: «زاد المسير» ٢/ ١٣٨. ولم أقف على رواية عطاء، وانظر: «تنوير المقباس» ص ٩٠، وأخرج ابن أبي حاتم نحوه من طريق عطية العوفي عن ابن عباس. انظر: «الدر المنثور» ٢/ ٣٣١-٣٣١ .

(٢) انظر: الطبري ٥/ ١٧٥-١٧٧، «بحر العلوم» ١/ ٣٧٠، «النكت والعيون» ١/ ٥٠٦-٥٠٩.

(٣) «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٧٩، ٨٠، وانظر: «تفسير غريب القرآن» لابن قتيبة ص١٢٧، «معاني القرآن» للنحاس ٢/ ١٣٥.

وقال الكلبي: ما أصابك من خير فالله هداك له وأعانك عليه، وما أصابك من أمر تكرهه فبذنبك، عقوبة للذنب[١].

وقال قتادة: ﴿فَمِن نَّفْسِكَ﴾ عقوبة لذنبك يا ابن آدم[٢]. وكذلك قال الحسن[٣] والسدي وابن جريج[٤] والضحاك في تفسير قوله: ﴿فَمِن نَّفْسِكَ﴾ فبذنبك. ويدل على صحة هذا التفسير قوله تعالى ﴿وَمَآ أَصَٰبَكُم مِّن مُّصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ﴾ [الشورى: ٣٠] وقوله: ﴿ذَٰلِكَ بِمَا قَدَّمَتْ يَدَاكَ﴾ [الحج: ١٠] وقوله: ﴿قُلْ هُوَ مِنْ عِندِ أَنفُسِكُمْ﴾ [آل عمران: ١٦٥] وقوله: ﴿ظَهَرَ ٱلْفَسَادُ فِى ٱلْبَرِّ وَٱلْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِى ٱلنَّاسِ﴾ [الروم: ٤١].

وقال أبو بكر بن الأنباري: ما أصابك من خصب فمن تفضل الله، وما أصابكم من جدب وغم فمن أجل ذنوبكم، فخوطب النبي ﷺ والمعني الأمة.

وهذا القول هو اختيارنا لموافقته الآثار واللغة، ودلالة الآية الأولى على صحته، ولأن الحسنة معلوم أنها تكون بمعنى الخصب، والسيئة بمعنى الجدب، قال الله تعالى: ﴿وَبَلَوْنَٰهُم بِٱلْحَسَنَٰتِ وَٱلسَّيِّـَٔاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ [الأعراف: ١٦٨] أراد: واختبرناهم بالخصب والجدب. ونحو هذا قال ابن قتيبة[٥].

---

(١) لم أقف عليه، وانظر: «بحر العلوم» ١/ ٣٧٠.

(٢) أخرجه الطبري ٥/ ١٧٥-١٧٦، وعبد بن حميد، انظر: «الدر المنثور» ٢/ ٣٣٠-٣٣١.

(٣) انظر: «تفسير الهواري» ١/ ٤٠٢، «النكت والعيون» ١/ ٥٠٧-٥٠٩، «زاد المسير» ٢/ ١٣٩.

(٤) أخرجه عن السدي وابن جريج: الطبري ٥/ ١٧٥-١٧٦.

(٥) في «تفسير غريب القرآن» ص١٢٧.

ولا تعلق للقدرية بهذه الآية؛ لأن الحسنة والسيئة المذكورتين هنا لا ترجعان إلى الطاعة والمعصية وأكساب العباد بحالٍ، ولا يجوز ذلك[(١)] قال ابن الأنباري: لأن الحسنة التي يُراد بها الخير والطاعة لا يقال فيها: أصابتني، إنما يقال: أصبتها، وليس في كلام العرب: أصابت فلانًا حسنةٌ على معنى: عمل خير، وكذلك: أصابته سيئة، على معنى عمل معصية، غير موجود في كلامهم، إنما يقولون: أصاب سيئة، إذا عملها واكتسبها، واللغة تُروى، ولا تُعمل عملًا، فانفساخ قول القدرية واضح بين.

وأكد الحسين بن الفضل هذا المعنى فقال: لو كانت الآية على ما يقول أهل القدر لقال: ما أصبت، ولم يقل: ما أصابك؛ لأن العادة جرت بقول الناس: أصابني بلاء ومكروه، وأصابني فرح ومحبوب، ولا يكاد يسمع: أصابني الصلاة والزكاة، والطاعة والمعصية، فالحسنة والسيئة في هذه الآية ماستان مصيبتان، ولا ممسوستان مصابتان، وإذا كانتا بهذه الصفة لم يكن بيننا وبين أهل القدر خلاف أنهما تكونان من فعل الله تعالى وخلقه، كالخصب والجدب، والنصر والهزيمة.

وإذا صح هذا كان معنى قوله: ﴿فَمِن نَّفْسِكَۚ﴾ على ما ذكره المفسرون وأرباب المعاني، وبطل تعلقهم بالآية.

ومن المفسرين من أضمر في الآية شيئًا، وهو ما يُروى عن أبي صالح أنه قال: ﴿وَمَآ أَصَابَكَ مِن سَيِّئَةٍ فَمِن نَّفْسِكَۚ﴾ وأنا قدَّرتُها عليك[(٢)].

---

(١) انظر: «الكشف والبيان» ٤/ ٨٩ ب، «معالم التنزيل» ٢/ ٢٥٢، ٢٥٣، «التفسير الكبير» ١٠/ ٩٠-١٩٢.

(٢) أخرجه الطبري ٥/ ١٧٥-١٧٦، وعزاه السيوطي في «الدر المنثور» ٢/ ٣٣٠-٣٣١ أيضًا إلى سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم، وقد ورد =

ونحو هذا روي عن زيد بن علي. وهذا لا يكاد يستقيم، لأنه إضمار ليس عليه دليل[١]، ولأنا قد بينا أنه لا يجوز حمل الحسنة والسيئة في هذه الآية على الطاعة والمعصية، فاستغنينا عن هذا التكلف.

وقوله تعالى: ﴿وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا﴾. قال ابن عباس: يريد أنك قد بلغت رسالاتي ونصحت عبيدي[٢]. ﴿وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ على ما بلغت من رسالة ربك.

٨٠- قوله تعالى: ﴿مَّن يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾.

قال ابن عباس: يريد أن طاعتكم لمحمد ﷺ طاعة لله[٣].

وقال الزجاج: أي من قبل ما أتى به الرسول فإنما قبل ما أمر الله جل وعز[٤] به.

وقال الحسن: جعل الله طاعة رسوله ﷺ طاعته، وقامت به الحجة على المسلمين[٥].

وذكر الشافعي رحمه الله في الرسالة في فرض طاعة الرسول[٦] هذه الآية، وقال: إن كل فريضة فرضها الله تعالى في كتابه، كالحج والصلاة

= «وأنا كتبتها عليك» قراءة عن أبي بن كعب وابن مسعود وابن عباس رضي الله عنهم انظر: «إعراب القرآن» لنحاس ١/ ٤٧٤، «معالم التنزيل» ٢/ ٢٥٣، «البحر المحيط» ٣/ ٣٠١، «الدر المنثور» ٢/ ٣٣٠-٣٣١.

(١) بل عليه دليل وهو القراءة الواردة عن الصحابة، وتعتبر تفسيرية. وتقدم قريبًا عزو ذلك عند الأثر عن أبي صالح.

(٢) لم أقف عليه.

(٣) لم أقف عليه.

(٤) «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٧٠.

(٥) «تفسير كتاب الله العزيز» للهواري ١/ ٤٠٢.

(٦) أي: في باب فرض الله طاعة رسول الله من «الرسالة» ص ٧٩.

والزكاة، لولا بيان رسول الله ﷺ ما كنَّا نعرف كيف نأتيها، ولا يمكننا أداء شيء من العبادات، وإذا كان الرسول من الشريعة بهذه المنزلة، كانت طاعته على الحقيقة طاعةً الله. هذا معنى كلام الشافعي[١].

وقال مقاتل في هذه الآية: إن النبي ﷺ كان يقول: «**من أحبني أحب الله، وما أطاعني فقد أطاع الله**»[٢] فقال المنافقون: لقد قارف هذا الرجل الشِّرك، وهو ينهى أن يُعبد غير الله، وما يريد إلا أن نتخذه[٣] ربًا كما اتخذت النصارى عيسى، فأنزل الله تصديقًا لقول نبيه: ﴿مَّن يُطِعِ ٱلرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ ٱللَّهَ﴾[٤].

وقوله تعالى: ﴿وَمَن تَوَلَّىٰ﴾. قال ابن عباس: يريد عن طاعة محمد[٥]، وقال مقاتل: ﴿وَمَن تَوَلَّىٰ﴾ أعرض عن طاعته[٦].

ومعنى التولِّي في اللغة الإعراض، وقد أعطينا حقه عند قوله: ﴿ثُمَّ تَوَلَّيْتُم مِّنۢ بَعْدِ ذَٰلِكَ﴾ [البقرة: ٦٤].

من المفسرين من يجعل التولِّي في هذه الآية إعراضًا جهارًا[٧]،

---

(١) انظر: «الرسالة» ص ٧٩- ١٠٤، «التفسير الكبير» ١٠/ ١٩٣.

(٢) «تفسيره» ١/ ٣٩١، وآخره أخرجه البخاري (٢٩٥٧) في الجهاد، باب: يقاتل من وراء الإمام، ومسلم (١٨٣٥) في كتاب الإمارة، باب: وجوب طاعة الأمراء.

(٣) في (ش): (يتخذه) بالياء، ولعل الصواب: (نتخذه) بالنون، انظر: «بحر العلوم» ١/ ٣٧٠، «معالم التنزيل» ٢/ ٢٥٣.

(٤) انظر: «بحر العلوم» ١/ ٣٧٠، «الكشف والبيان» ٤/ ٩٠ أ، «معالم التنزيل» ٢/ ٢٥٣، «زاد المسير» ٢/ ١٤١.

(٥) انظر: «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص ٩١.

(٦) «تفسيره» ١/ ٣٩٢ ولفظه: «أعرض عن طاعتهما».

(٧) انظر: «بحر العلوم» ١/ ٣٧٠، «المحرر الوجيز» ٤/ ١٤٤، «زاد المسير» ٢/ ١٤٢، «التفسير الكبير» ١٠/ ١٩٤.

ويقول: هذا في أول ما بُعث، ويقول في معنى قوله: ﴿فَمَآ أَرْسَلْنَٰكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا﴾ أي حافظًا لهم من التولي والإعراض كما قال جل وعز: ﴿إِنْ عَلَيْكَ إِلَّا ٱلْبَلَٰغُ﴾ [الشورى: ٤٨] ثم أمر فيما بعد بالجهاد والإكراه بالسيف، ونُسخ هذا وأمثاله.

وهذا معنى قول ابن زيد[(١)]، واختيار ابن قتيبة[(٢)].

ومنهم من يجعل التولي ههنا إضمار العداوة للرسول، والإعراض عنه في السر؛ كتولي المنافقين، ويقول في قوله: ﴿فَمَآ أَرْسَلْنَٰكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا﴾ أي حافظًا لهم من المعاصي حتى لا تقع، حافظًا لأعمالهم التي يقع الجزاء عليها؛ لأن الله هو المُجازي بها. وإلى هذه الطريقة مال أبو إسحاق؛ لأنه يقول في قوله: ﴿فَمَآ أَرْسَلْنَٰكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا﴾: تأويله والله أعلم أنك لا تعلم غيبهم، وإنما لك ما ظهر منهم[(٣)].

ومعنى جواب الجزاء في قوله: ﴿وَمَن تَوَلَّىٰ فَمَآ أَرْسَلْنَٰكَ﴾ كأنه يقول: ومن تولى فليس عليك بأس لتوليه؛ لأنك لم ترسل عليهم حفيظًا من المعاصي حتى لا تقع، أو حفيظًا لأعمالهم التي يقع الجزاء عليها، فتخاف ألا تقوم بها على ما ذكرنا[(٤)]. وعلى هذه الطريقة لا موضع للنسخ في الآية.

---

(١) أخرجه الطبري ٥/ ١٧٧، وانظر: «الدر المنثور» ٢/ ٣٣١.

(٢) انظر: «تفسير غريب القرآن» ص١٢٧، و«الكشف والبيان» ٤/ ٩٠ ب، والقرطبي ٥/ ٢٨٨.

(٣) «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٨٠، وانظر: «التفسير الكبير» ١٠/ ١٩٤.

(٤) انظر: الطبري ٥/ ١٧٧، «تفسير الهواري» ١/ ٤٠٢، «الكشاف» ١/ ٢٨٤، «التفسير الكبير» ١٠/ ١٩٤.

٨١- قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ﴾ يعني المنافقين، في قول الحسن[١] والسدي[٢]، والضحاك[٣]، وأكثر المفسرين[٤].

قال ابن عباس: كانوا يقولون للنبي ﷺ: طاعة، يريدون أطعناك[٥].

وقال الكلبي: كانوا يقولون للنبي ﷺ: طاعة، يريدون: أطعناك.

وقال الكلبي: كانوا يقولون طاعة لأمرك[٦].

وقال مقاتل: كانوا يقولون طاعةً لأمرك[٧].

وقال مقاتل: كانوا إذا دخلوا على النبي ﷺ قالوا: مرنا بما شئت، فأمرك طاعة[٨].

وقال النحويون: معناه: أمرُنا طاعة[٩]، أي أمرنا وشأننا أن نُطيعك.

---

(١) انظر: «تفسير الهواري» ١/ ٤٠٢.

(٢) أخرجه الطبري ٥/ ١٧٨، وعزاه السيوطي في «الدر المنثور» ٢/ ٣٣٢ أيضًا إلى ابن أبي حاتم.

(٣) أخرجه الطبري ٥/ ١٧٩، وانظر: «معاني القرآن» للنحاس ٢/ ١٣٩.

(٤) انظر: «تفسير الهواري» ١/ ٤٠٢، «النكت والعيون» ١/ ٥٠٩، «الكشف والبيان» (٤/ ٩٠ ب، «معالم التنزيل» ٢/ ٢٥٤، «زاد المسير» ٢/ ١٤٢.

(٥) انظر: «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص ٩١.

(٦) هذان القولان للكلبي متقاربان، ويحتمل أنه تكرار في النسخ، وانظر: «بحر العلوم» ١/ ٣٧٠، «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص ٩١.

(٧) ليس في «تفسير مقاتل»، وإنما فيه قوله التالي، ويحتمل أن هذا تكرار لقول الكلبي السابق.

(٨) «تفسيره» ١/ ٣٩٢، وانظر: «بحر العلوم» ١/ ٣٧٠، «زاد المسير» ٢/ ١٤٢.

(٩) «معاني القرآن» للأخفش ١/ ٤٥١، «معاني الزجاج» ٢/ ٨١، «إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٤٣٧.

وقال بعضهم: منا طاعة[١]. وقال أبو إسحاق: والمعنى أنَّ إضمار أمرنا أجمع في القصة وأحسن[٢].

وقال الفراء: الرفع على قولك: منا طاعة، وأمرك طاعة[٣]. قال: والطاعة اسم من أطاع، يقال: أطعته إطاعة وطاعة، كقولك: أطقته إطاقه وطاقة، وأجبته إجابة وجابة. ذكر ذلك في المصادر[٤].

وقوله تعالى: ﴿فَإِذَا بَـرَزُواْ مِنۡ عِندِكَ﴾. قال الكلبي: خرجوا من عندك[٥].

وقوله تعالى: ﴿بَيَّتَ طَآئِفَةٞ﴾. قال الزجاج: كل أمر فكر فيه (أو خيض)[٦] فيه بليل فقد بيت، يقال: هذا أمر قد بيت بليل، ودبر بليل، بمعنى واحد. قاله في قوله: ﴿إِذۡ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرۡضَىٰ مِنَ ٱلۡقَوۡلِۚ﴾ [النساء: ١٠٨][٧].

وقال في هذه الآية: كل أمر قضي بليل قيل: بيت[٨]، وهو قول أبي عبيدة[٩] وأبي العباس[١٠] وجميع أهل اللغة، وأنشدوا:

---

(١) «معاني القرآن» للفراء ١/ ٢٧٨، الطبري ٥/ ١٧٧، «معاني الزجاج» ٢/ ٨١، «إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٤٣٧.

(٢) «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٨١. (٣) «معاني القرآن» للفراء ١/ ٢٧٨.

(٤) أي الكلام على اشتقاق «طاعة» ووزنه، وقد أشار إلى أنه من ذوات الواو في «معاني القرآن» ١/ ٢٧٩.

(٥) «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص ٩١.

(٦) في المخطوط: «وأخيض» والتصويب من «معاني الزجاج» ٢/ ١٠١.

(٧) «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ١٠١، «تهذيب اللغة» ١/ ٢٥٠ (بيت)، وانظر: «التفسير الكبير» ١٠/ ١٩٥.

(٨) «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٨١.

(٩) في «مجاز القرآن» ١/ ١٣٣.

(١٠) أي المبرد في «الكامل» ٣/ ٣٠.

أتـونـي فـلـم أرض مـا بـيـتـوا وكـانـوا أتـونـي لأمـر نـكـر[(١)]

وحُكي عن الأخفش أنه قال: العرب تقول للشيء إذا قدّر: قد بيت، يشبهونه بتقدير بيوت الشعر[(٢)].

وقال أهل اللغة: إنما قيل للتدبير بالليل تبييت لأنه تدبير في البيوت وقت البيتوتة[(٣)]، وذلك الوقت أخلى للأفكار. هذا كلام أهل اللغة في هذا الحرف.

فأما كلام المفسرين، فقال عطاء عن ابن عباس في قوله: بيت طائفة منهم غير الذي تقول: «**يريد أضمروا في قلوبهم غير الذي تقول**»[(٤)].

وقوله راجع إلى معنى التقدير؛ لأن إضمارهم الشيء تقدير منهم مع أنفسهم.

قال عبد الله بن مسلم[(٥)]: (ويقولون طاعة) بحضرتك، (فإذا خرجوا من عندك بيت طائفة منهم غير الذي تقول) أي قالوا وقدروا ليلًا غير ما أعطوك نهارًا[(٦)].

---

(١) البيت لعبيدة بن همام العدوي في «مجاز القرآن» ١/ ١٣٣، «الكشف والبيان» ٤/ ٩٠ ب، وغير منسوب في «غريب القرآن» لابن قتيبة ١/ ١٢٧، «الكامل» ٣/ ٣٠، «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٨١.

(٢) «الكشف والبيان» ٤/ ٩١ أ، «معالم التنزيل» ٢/ ٢٥٤، «التفسير الكبير» ١٠/ ١٩٥. وينسب نحو هذا الكلام لأبي عبيدة، انظر: «مقاييس اللغة» ١/ ٣٢٥ (بيت) وقد تكون آخر كلمة: «الشعر» بكسر الشين وسكون العين.

(٣) انظر: «معجم مقاييس اللغة» ١/ ٣٢٥ (بيت).

(٤) انظر: «الكشف والبيان» ٤/ ٩١ أ، «الوسيط» ٢/ ٦٣٣، «معالم التنزيل» ٢/ ٢٥٤، «زاد المسير» ٢/ ١٤٣، «البحر المحيط» ٣/ ٣٠٤.

(٥) أي: ابن قتيبة.

(٦) «غريب القرآن» لابن قتيبة ١/ ١٢٧، وانظر: «معالم التنزيل» ٢/ ٢٥٤، «زاد المسير» ٢/ ١٤٢.

وقال الكلبي: (بيت) غير طائفة منهم[(١)].

وقال قتادة: ﴿بَيَّتَ طَآئِفَةٌ مِّنۡهُمۡ﴾ يغيرون ما عاهدوا عليه النبي ﷺ[(٢)].

وكذلك قال الفراء في معنى التبييت، أنه بمعنى التغيير[(٣)].

وهذا التفسير راجع أيضًا إلى معنى التقدير؛ لأن: من قدّر شيئًا غير الأول فقد غير وبدل، وإنما يكون التبييت بمعنى التغيير إذا استعمل مع غير، يقال: بيت فلان غير ما قال إذا غيره ورجع عنه بتدبير وتقدير في نفسه.

وبعضهم يقول: إن التبييت في لغة طيّ يكون بمعنى التغيير[(٤)]، وينشدون:

وبيت قولي عبد المليك قاتلك الله عبدًا كفورًا[(٥)]

معنى بدلت وغيرت. وهذا لا يستقيم في معنى الآية؛ لأنك لو حملت الآية عليه كان المعنى غير طائفة أو النبي، على ما تذكر في تفسير: ﴿تَقُولُ﴾، وليس كذلك معنى الآية، لأنهم غيروا ما قالوه أو قاله النبي ﷺ لا غير ذلك، فقد بان لك أن التبييت إنما يستعمل بمعنى التغيير إذا كان مع غير.

---

(١) «الكشف والبيان» ٤/ ٩١ ب، «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص ٩١، وانظر: «تفسير الهواري» ١/ ٤٠٢.

(٢) أخرجه الطبري ٥/ ١٧٨، وانظر: «الكشف والبيان» ٤/ ٨٠ ب، وقد عزاه السيوطي في «الدر المنثور» ٢/ ٣٣٢ إلى عبد بن حميد وابن المنذر.

(٣) انظر: «معاني القرآن» ١/ ٢٧٩.

(٤) انظر: «الكشف والبيان» ٤/ ٩٠ ب.

(٥) البيت للأسود بن عامر الطائي كما في «تفسير الطبري» ٥/ ٢٧١ وهو غير منسوب في «غريب القرآن» لابن قتيبة ١/ ١٢٨، «الكشف والبيان» ٤/ ٩٠ ب، «زاد المسير» ٢/ ١٤٣، القرطبي ٥/ ٢٨٩.

وهذا ظاهر بحمد الله. والمفسرون فسروا ﴿بَيَّتَ﴾ بمعنى: غير، ذهابًا إلى المعنى، كما بينا.

وأما قوله: ﴿غَيْرَ ٱلَّذِى تَقُولُ﴾ فيدل كلام بعض المفسرين على أن ﴿تَقُولَ﴾ من فعل الطائفة، ويدل كلام بعضهم على أنه مخاطبة للنبي ﷺ وأنه القول له.

قال ابن عباس في رواية عطاء: يريد أضمروا في قلوبهم غير الذي تقول[1].

وهذا التفسير محتمل لوجهين: أضمروا غير ما قلت لهم يا محمد. وأضمروا غير ما قالوا هم، على معنى أنهم أسروا غير ما أظهروا وأضمروا الخلاف عليك.

وقال الكلبي في قوله: ﴿غَيْرَ ٱلَّذِى تَقُولُ﴾: غير ما أتيتهم به[2].

وهذا يدل على أن القول للنبي ﷺ.

وقال الحسن في معنى قوله: ﴿بَيَّتَ طَآئِفَةٌ مِّنْهُمْ غَيْرَ ٱلَّذِى تَقُولُ﴾: على وجه التكذيب[3]. وهذا أيضًا يدل على أن القول للنبي ﷺ؛ لأن المعنى أنهم كذبوا ما يقول لهم.

وقال قتادة في هذه الآية: يغيرون ما عاهدوا عليه النبي ﷺ[4] وهذا يدل على أن القول للطائفة.

وقال الفراء: غير ما قالوا وخالفوا[5].

---

(١) تقدم الأثر وعزوه، وانظر: «زاد المسير» ٢/ ١٤٣.

(٢) انظر: «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص ٩١.

(٣) «النكت والعيون» ١/ ٥١٠.

(٤) تقدم تخريجه.

(٥) «معاني القرآن» ١/ ٢٧٩.

وقال عبد الله بن مسلم[(١)]: قدروا ليلًا غير ما أعطوك نهارًا[(٢)].

وهذه الآية تقوي الطريقة الثانية في الآية الأولى، وهي أن معنى التولي في قوله: ﴿وَمَن تَوَلَّىٰ﴾ إضمار العداوة والخلاف للنبي ﷺ.

وقال أبو إسحاق: هذا ونظائره في كتاب الله جل وعز من أبين آيات النبي ﷺ؛ لأنهم ما كانوا يخفون عنه أمرًا إلا أظهره الله ﷻ[(٣)].

وأكثر القراء قرأوا ﴿بَيَّتَ طَآئِفَةٌ﴾ بفتح التاء والإظهار[(٤)]، لانفصال الحرفين واختلاف المخرجين[(٥)].

وقرأ حمزة (بيت طائفة) جزمًا مُدغمًا[(٦)]. قال الفراء: جزمها لكثرة الحركات، فلما سكنت التاء اندغمت في الطاء[(٧)].

وقال غيره[(٨)]: إن الطاء والتاء والدال من حيز واحد، فالتقارب الذي بينها يُجريها مجرى الأمثال[(٩)] في الإدغام[(١٠)] الأنقص صوتًا من الحروف

---

(١) ابن قتيبة.

(٢) «غريب القرآن» ص١٢٧، وانظر: «زاد المسير» ٢/ ١٤٢.

(٣) «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٨١.

(٤) هذِه قراءة السبعة غير أبي عمرو وحمزة. انظر: «السبعة» ص ٢٣٥، «الحجة» ٣/ ١٧٣.

(٥) «الحجة» ٣/ ١٧٣، وانظر: «الكشف» ١/ ٣٩٣، «زاد المسير» ٢/ ١٤٢.

(٦) وقراءة أبي عمرو أيضًا. انظر: «السبعة» ص ٢٣٥، «الحجة» ٣/ ١٧٣.

(٧) «معاني القرآن» ١/ ٢٧٩.

(٨) أبو علي في «الحجة» ٣/ ١٧٣.

(٩) في الحجة: «المثلين».

(١٠) ذهب هنا كلام من الحجة حذفًا أو سقطًا، وهو: «ومما يحسن الإدغام أن الطاء تزيد على التاء بالإطباق، فحسن إدغام الأنقص..» إلخ.

في الأزيد بحسب قبح[١] إدغام الأزيد في الأنقص، ألا ترى أن الضاد لا تُدغم في مقاربها، ويدغم مقاربها فيها؟ وكذلك الصاد والسين والزاي لا يُدغمن في مقاربها، ويدغم مقاربها فيها، ويدغم بعضها في بعض[٢].

وذُكر في تخصيص طائفة من جملة المنافقين بالتبييت وجهان:
أحدهما: أنه ذكر من علم أنه يبقى على كفره ونفاقه، فأما من علم أنه يرجع عن ذلك فإنه لم يذكرهم.

والثاني: أن هذه الطائفة كانوا قد أسهروا ليلهم في التبييت وغيرهم سمعوا وسكتوا ولم يبيتوا، فلم يذكروا[٣].

وقوله تعالى: ﴿وَٱللَّهُ يَكۡتُبُ مَا يُبَيِّتُونَۖ﴾. ذكر أبو إسحاق فيه وجهين: أحدهما أن معناه ويُنزله إليك في كتابه.

والثاني يحفظ عليهم ليُجازوا به[٤].

وقوله تعالى: ﴿فَأَعۡرِضۡ عَنۡهُمۡ﴾. قال ابن عباس: يريد فاصفح عنهم[٥] وذلك أن الله تعالى نهى عن قتل المنافقين[٦].

وقال أبو إسحاق: أي لا تسم هؤلاء بأعيانهم، لما أحب الله من ستر

(١) في المخطوط: «فتح» وما أثبته من الحجة، وهو أولى لمقابلته الحسن في إدغام الأنقص في الأزيد.

(٢) «الحجة» ٣/ ١٧٣، وانظر: «الكشف» ١/ ٣٩٣، «زاد المسير» ٢/ ١٤٢.

(٣) انظر: «الكشف والبيان» ٤/ ٩١ أ، «زاد المسير» ٢/ ١٤٣، «التفسير الكبير» ١٠/ ١٩٥.

(٤) «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٨١، وانظر: «زاد المسير» ٢/ ١٤٣ .

(٥) انظر: «زاد المسير» ٢/ ١٤٣، «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص ٩١.

(٦) وذلك في أول الإسلام ثم نسخ بالأمر بقتالهم وذكر ذلك عن ابن عباس. انظر «زاد المسير» ٢/ ١٤٣.

أمر المنافقين إلى أن يستقيم أمر الإسلام[١].

وقوله تعالى: ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى ٱللَّهِ﴾ قال عطاء: يريد: واصبر على خلافهم[٢].

وقال ابن كيسان: اعتمد بأمرك عليه[٣].

وقال أهل اللغة: معنى (توكل على الله) أي علم أن الله كافل أمره فركن إليه وحده[٤].

وقوله تعالى: ﴿وَكَفَىٰ بِٱللَّهِ وَكِيلًا﴾ الوكيل في اللغة معناه الموكول إليه، وهو فعيل بمعنى مفعول[٥].

وقال ابن كيسان: وكفى بالله معتمدًا وملجأ.

وقال عطاء: ﴿وَكَفَىٰ بِٱللَّهِ وَكِيلًا﴾ يريد لمن توكل عليه[٦].

وقال بعضهم: الوكيل القائم بما يُفوض إليه من التدبير.

قال المفسرون: كان الأمر والمعاني [...][٧].

---

(١) «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٨١.

(٢) لم أقف عليه.

(٣) لم أقف عليه.

(٤) انظر: «تهذيب اللغة» ٤/ ٣٩٤٧ (وكل).

(٥) انظر: «تهذيب اللغة» ٤/ ٣٩٤٧، «اللسان» ٨/ ٤٩١٠ (وكل).

(٦) لم أقف عليه.

(٧) حصل سقط وخلط في المخطوط فقد بتر الكلام وأتي مباشرة بتفسير وسط الآية ٨٣- ٨٦ من هذِه السورة، وقد وجدت بعد ذلك بلوحة كثيرًا من تفسير الآية ٨٢ أو أكثره أو كله، فقدمت تفسير الآية ٨٢ في الصفحة هنا وأخرت ما قدم في المخطوط من تفسير الآية ٨٣ وما بعده.

٨٢- قوله تعالى: ﴿أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ ٱلْقُرْءَانَ﴾ معنى التدبير والتدبر في اللغة النظر في العواقب[١]، ومنه قول الأكثم[٢] ألا[٣] تتدبروا أعجز[٤] الأمور قد ولت صدورها[٥].

ويقال لمن نظر في أمر قد أدبر: استدبر فلان أمره، ويقال: لو استقبلت من أمري ما استدبرت، أي: لو عرفت في صدره ما عرفت في عاقبته[٦].

وقال الزجاج: معنى تدبرت الشيء: نظرت في عاقبته، وسمي النحل دبرًا لأنه يعقب ما ينتفع به. والمال الكثير دبر، لأنه يبقى للأعقاب والأدبار[٧].

ومعنى الآية: أفلا يتأملون القرآن ويتفكرون فيه.

---

(١) انظر: «معاني الزجاج» ٢/ ٨٢، «تهذيب اللغة» ٢/ ١١٤٣، «مقاييس اللغة» ٢/ ٣٢٤، «الصحاح» ٢/ ٦٥٥ (دبر).

(٢) في المخطوط: «الأكثر» والتصويب من «تهذيب اللغة» ٢/ ١١٤٣ (دبر) وأكثم هو بن صيفي بن رباح بن الحارث التميمي الحكيم المشهور، أحد المعمرين، أدرك الإسلام وقصد المدينة ليسلم فمات في الطريق في نحو سنة ٩هـ. انظر: «جمهرة أنساب العرب» ص (٢١٠)، «أسد الغابة» ١/ ١٣٤، «الإصابة» ١/ ١١٠، «الأعلام» ٢/ ٦.

(٣) في «تهذيب اللغة» ٢/ ١١٤٣، «اللسان» ٣/ ١٣٢١ (دبر): «لا»، ولعله هو الصواب كما سيأتي من بيان لقول أكثم.

(٤) في «التهذيب»: «أعجاز».

(٥) «تهذيب اللغة» ٢/ ١١٤٣، «اللسان» ٣/ ١٣٢١ (دبر)، «التفسير الكبير» ١٠/ ١٩٦، وقال الأزهري مبينًا قول أكثم: «يقول: إذا فاتكم الأمر لم ينفعكم الرأي، وإن كان محكمًا».

(٦) انظر: «تهذيب اللغة» ٢/ ١١٤٣ (دبر)، «التفسير الكبير» ١٠/ ١٩٦، «اللسان» ٣/ ١٣٢١ (دبر).

(٧) «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٨٢، وانظر: «زاد المسير» ٢/ ١٤٤ .

قال ابن عباس: وما فيه من المواعظ والذكر والأمر والنهي[١].

وقال الزجاج: يعني به المنافقون[٢].

وقوله تعالى: ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِندِ غَيْرِ ٱللَّهِ لَوَجَدُوا۟ فِيهِ ٱخْتِلَـٰفًا كَثِيرًا﴾ قال ابن عباس: يريد لو كان من عند مخلوق لكان فيه كذب واختلاف وباطل[٣].

وقد بين الزجاج وكشف عن هذا المعنى فقال: لو كان ما يُخبرون به مما بينوا وما يسرون فيوحى إلى النبي ﷺ لولا أنه من عند الله لكان الإخبار به مختلفًا؛ لأن الغيب لا يعلمه إلا الله ﷻ[٤]. فالاختلاف على هذا التفسير معناه الكذب.

وقال قتادة وابن زيد في قوله: ﴿ٱخْتِلَـٰفًا﴾: أي تناقضًا من جهة حق وباطل[٥]. وهذا القول معناه كالأول؛ لأنَّ تأويله: أنه لو كان من عند غير الله لكان ما فيه من الإخبار عن الغيب بعضه حقًا وبعضها باطلًا.

وقال بعض أهل المعاني: قوله: ﴿لَوَجَدُوا۟ فِيهِ ٱخْتِلَـٰفًا﴾ أي من جهة بليغ ومرذول[٦]. يعني أنه لو كان من عند مخلوق لكان على قياس كلام

---

(١) انظر: «زاد المسير» ٢/ ١٤٤، «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص ٩١.

(٢) «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٨٢.

(٣) انظر: «الكشف والبيان» ٤/ ٩١ ب، «زاد المسير» ٢/ ١٤٤، «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص ٩١.

(٤) «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٨٢.

(٥) هذا معنى قولهما، وقد أخرجه ابن جرير ٥/ ١٧٩-١٨٠، وانظر: «معاني القرآن» للنحاس ٢/ ١٤٠، «النكت والعيون» ١/ ٥١٠، «الدر المنثور» ٢/ ٣٣٢.

(٦) «النكت والعيون» ١/ ٥١٠، ونسبه الماوردي لبعض البصريين، وانظر: «زاد المسير» ٢/ ١٤٥.

العباد، بعضه بليغ حسن وبعضه مرذول فاسد، فلما كان جميع القرآن بليغًا عرف أنه من عند الله.

ومعنى الاختلاف في اللغة: أن يذهب أحد الشيئين خلاف ما ذهب إليه الآخر، والأقوال المختلفة أن يذهب بعضها إلى الخطأ وبعضها إلى الصواب، أو بعضها إلى الحسن البليغ وبعضها إلى المرذول القبيح.

وليس بحمد الله في القرآن اختلاف تناقض، ولا اختلاف تفاوت، بأن يكون بعضها حسنًا وبعضه قبيحًا.

فأما اختلاف القراءات، واختلاف مقادير الآيات والسور، واختلاف الأحكام في الناسخ والمنسوخ فكلٌّ صواب وكله حق، وليس ذلك اختلافًا يؤدي إلى فساد وتناقض، بل هو اختلاف يوافق بعضه بعضًا في الحسن[(١)].

---

(١) ولشيخ الإسلام ابن تيمية كلام جيد يوضح هذا المعنى ويؤكده، فمما قال حول ذلك: «الخلاف بين السلف في التفسير قليل، وخلافهم في الأحكام أكثر من خلافهم في التفسير، وغالب ما يصح عنهم من الخلاف يرجع إلى اختلاف تنوع لا اختلاف تضاد، وذلك صنفان: **أحدهما**: أن يُعبر كل واحد منهم عن المراد بعبارة غير عبارة صاحبة تدل على معنى في المسمى غير المعنى الآخر مع اتحاد المسمَّى... كما قيل في اسم السيف: الصارم والمهند، وذلك مثل أسماء الله الحسنى وأسماء رسوله ﷺ وأسماء القرآن.

الصنف الثاني: أن يذكر كل منهم من الاسم العام بعض أنواعه على سبيل التمثيل وتنبيه المستمع على النوع، لا على سبيل الحد المطابق للمحدود في عمومه وخصوصه....

ومن التنازع الموجود عنهم ما يكون اللفظ فيه محتملًا للأمرين، إما لكونه مشتركًا في اللفظ كلفظ (قسورة) الذي يراد به الرامي ويراد به الأسد. ولفظ (عسعس) الذي يراد به إقبال الليل وإدباره...» «مجموع الفتاوى» ١٣/ ٣٣٣- ٣٤٠، وانظر: «البحر المحيط» ٣/ ٣٠٥.

وقال ابن عباس في رواية الكلبي عنه في هذه الآية: أفلا يتفكرون في القرآن فيرون بعضه يُشبه بعضًا، ويصدق بعضه بعضًا، وأن أحدًا من الخلائق لم يكن يقدر عليه، فيسلمون بذلك أنه من عند الله، إذ لو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافًا أي تفاوتًا وتناقضًا كثيرًا[(١)].

فجعل الاختلاف في هذا القول اختلاف التناقض.

٨٣- وقوله تعالى: ﴿وَإِذَا جَآءَهُمْ أَمْرٌ مِّنَ ٱلْأَمْنِ أَوِ ٱلْخَوْفِ أَذَاعُواْ بِهِۦ﴾ الآية[(٢)]. المفسرون وأرباب المعاني فوضى مختلفون في هذه الآية، ولا تكاد ترى لأحدهم متفق الصدر والعجز في معناها، وسأبين ما هو الأوفق والأليق إن شاء الله.

قال أبو بكر محمد بن القاسم[(٣)]: نزلت هذه الآية في قوم كانوا يُرجفون بسرايا رسول الله ﷺ ويُخبرون بما وقع بها وبما أدركت ولحقت، قبل أن يُخبر به النبي ﷺ فيضعفون قلوب المؤمنين ويؤذون النبي ﷺ سبقهم إياه بالأخبار، فأنزل الله تعالى: ﴿وَإِذَا جَآءَهُمْ أَمْرٌ مِّنَ ٱلْأَمْنِ أَوِ ٱلْخَوْفِ أَذَاعُواْ بِهِۦ﴾ أي أبدوه وأظهروه قبل إبداء الرسول إياه إلا قليلًا منهم ﴿وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى ٱلرَّسُولِ وَإِلَىٰٓ أُوْلِي ٱلْأَمْرِ مِنْهُمْ﴾ أي أولي أمر السرايا، حتى يكون النبي ﷺ والأمراء هم الذين يُخبرون به ﴿لَعَلِمَهُ﴾ كل طالب علمه، واستغنوا بذلك عن الإخبار بما يغم رسول الله ﷺ ويؤذي المسلمين[(٤)].

---

(١) «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص ٩١.

(٢) جعلت هنا تفسير الآية (٨٣) الذي كان مقدمًا في المخطوط على تفسير الآية (٨٢).

(٣) ابن الأنباري.

(٤) لم أقف عليه عن ابن الأنباري.

وهذا الذي قاله أبو بكر معنى صحيح عليه كثير من المفسرين[١]، وأذكر من أقوالهم ما وافق هذا المعنى.

قال ابن عباس: هذا في الأخبار، إذا غزت السرية من المسلمين أخبروا الناس عنها، فقالوا: أصاب المسلمين من عدوهم كذا وكذا، فأفشوه بينهم[٢].

وقال (السدي)[٣]: نزل هذا في أصحاب الأخبار والأراجيف كانوا إذا سمعوا من النبي خبرًا أفشوه حتى يبلغ العدو فيأخذ حذره، وكذلك كانوا يصنعون إذا كانوا غزاةً في السرايا[٤].

وقال الكلبي: ﴿وَإِذَا جَآءَهُمْ﴾ يعني المنافقين ﴿أَمْرٌ مِّنَ ٱلْأَمْنِ﴾ حديث فيه أمن ﴿أَوِ ٱلْخَوْفِ﴾ يعني الهزيمة ﴿أَذَاعُواْ بِهِۦ﴾ أفشوه، ولو سكتوا عنه حتى يكون الرسول هو الذي يُفشيه، أو أولو الأمر مثل أبي بكر وعمر وعلي، ويقال أمراء السرايا ﴿لَعَلِمَهُ ٱلَّذِينَ يَسْتَنۢبِطُونَهُۥ﴾ يتبعونه، ويقال: يطلبون علم ذلك[٥].

قال: وكان رسول الله ﷺ إذا بعث سرية فغلبت أو غُلبت تحدثوا بذلك وأفشوه، ولم يقفوا في ذلك حتى يكون رسول الله يخبرهم، فأنزل

---

(١) انظر: «معاني القرآن» للفراء ١/ ٢٧٩، والطبري ٥/ ١٨٢، «معاني الزجاج» ٢/ ٨٣، «بحر العلوم» ١/ ٣٧١، «الكشف والبيان» ٤/ ٩٣ أ، «زاد المسير» ٢/ ١٤٥.

(٢) أخرجه بمعناه من طريق العوفي ومن طريق ابن جريج الطبري ٥/ ١٨٢-١٨٣، وانظر: «زاد المسير» ٢/ ١٤٥، «الدر المنثور» ٢/ ٣٣٣-٣٣٤.

(٣) الكلمة بين القوسين غير واضحة تمامًا في المخطوط، وما أثبته محتمل.

(٤) أخرجه بمعناه الطبري ٥/ ١٨٢-١٨٣، وابن أبي حاتم، انظر: «الدر المنثور» ٢/ ٣٣٣-٣٣٤.

(٥) بنحوه في «بحر العلوم» ١/ ٣٧١، «تنوير المقباس» بهامش المصحف ص ٩١.

الله: ﴿وَإِذَا جَآءَهُمْ أَمْرٌ مِّنَ ٱلْأَمْنِ﴾. ونحو هذا قال مقاتل[(١)].

فهذه الأقوال التي ذكرنا توافق المعنى الذي ذكره أبو بكر وتقاربه.

فأما سوق الألفاظ على هذا التفسير، فقوله: ﴿وَإِذَا جَآءَهُمْ﴾ يعني المنافقين في قول أكثرهم[(٢)].

قال الزجاج: وكان ضعفة من المسلمين يُشيعون ذلك معهم من غير علم منهم بالضرر في ذلك[(٣)]. وهذا قول الحسن أيضًا[(٤)].

والسدي أبهم الأمر فقال: نزل في أصحاب الأخبار[(٥)].

فاحتمل أن يكونوا من المنافقين وأن يكونوا من المسلمين.

ومعنى ﴿وَإِذَا جَآءَهُمْ﴾ إذا وقع إليهم وانتهى إليهم هذا الخبر الذي هو أمر ﴿مِّنَ ٱلْأَمْنِ أَوِ ٱلْخَوْفِ﴾ من جهة استخبار وتجسس في معنى قول المفسرين إلا في قول السدي، فإنه قال: كانوا إذا سمعوا من النبي ﷺ خبرًا[(٦)]. فعلى قوله يجيئهم الخبر بالسماع عن النبي ﷺ، وعلى قوله لا يجوز أن يكونوا كاذبين بأن كان ما وقع إليهم من الخبر كذبًا، فقد قال ابن عباس: أفشوه بينهم من غير أن يكون شيء من ذلك[(٧)].

---

(١) في «تفسيره» ١/ ٣٩٣.

(٢) هذا قول ابن زيد والضحاك وغيرهما. انظر: الطبري ٥/ ١٨٢-١٨٣، «بحر العلوم» ١/ ٣٧١، «الكشف والبيان» ٤/ ٩٢ أ، و«النكت والعيون» ١/ ٥١١.

(٣) «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٨٣.

(٤) «النكت والعيون» ١/ ٥١١.

(٥) انظر: «الدر المنثور» ٢/ ٣٣٣-٣٣٤.

(٦) انظر: «الدر المنثور» ٢/ ٣٣٣-٣٣٤.

(٧) أخرجه الطبري ٥/ ١٨٢-١٨٣، من طريق ابن جريج، وانظر: «الدر المنثور» ٢/ ٣٣٣-٣٣٤.

وقوله: ﴿أَمْرٌ مِّنَ ٱلْأَمْنِ أَوِ ٱلْخَوْفِ﴾. مضى فيه كلام المفسرين.

وقال الحسن: من السلم أو الحرب[(١)].

وقوله تعالى: ﴿أَذَاعُوا۟ بِهِۦ﴾. الذيع أن يشيع الأمر[(٢)]. قال الفراء: يقال: ذاع الشيء يذيع ذيعانًا وذيعًا وذيوعًا[(٣)].

وقال أبو زيد: أذعتُ الأمر وأذعت به[(٤)]. ونحو ذلك قال الكسائي وأبو عبيدة[(٥)] وأنشد:

أذاع به في الناس حتى كأنه   بعلياء نار أوقدت بثقوب[(٦)]

قال قتادة: ﴿أَذَاعُوا۟ بِهِۦ﴾ أظهروه[(٧)].

وقوله تعالى: ﴿وَلَوْ رَدُّوهُ﴾.

أي ردوا الأمر من الأمن أو الخوف[(٨)]. وتأويله: فوضوه إلى الرسول وإلى أولي الأمر[(٩)].

---

(١) انظر: «تفسير كتاب الله العزيز» للهواري ١/ ٤٠٤.

(٢) «تهذيب اللغة» ٢/ ١٢٦٢ (ذاع)، وانظر: «الصحاح» ٣/ ١٢١١ (ذيع).

(٣) ليس في «معاني القرآن»، ويحتمل وجوده في كتابه «المصادر»، وهو مفقود.

(٤) «تهذيب اللغة» ٢/ ١٢٦٢ (ذاع).

(٥) «مجاز القرآن» ١/ ١٣٣، وانظر: الطبري ٥/ ١٨٢-١٨٣.

(٦) البيت لأبي الأسود الدؤلي كما في «المجاز» ١/ ١٣٣، والطبري ٥/ ١٨٢-١٨٣، وفي «معاني الزجاج» ٢/ ٨٣ دون نسبة.
قال أبو عبيدة عقبه: «يقال: أثقب نارك، أي أوقدها حتى تضيء» ويقصد أبو الأسود بهذا البيت صديقًا له أفشى له سرًا، والمعنى: أشاع هذا السر وأظهره حتى صار كالنار الموقدة في مكان عال يراها كل مار.

(٧) أخرجه الطبري ٥/ ١٨٢-١٨٣، لكن بلفظ: «سارعوا به وأفشوه».

(٨) انظر: الطبري ٥/ ١٨٢-١٨٣، و«زاد المسير» ٢/ ١٤٦.

(٩) انظر: الطبري ٥/ ١٨٢-١٨٣، و«معاني الزجاج» ٢/ ٨٣، و«الكشف والبيان» ٤/ ٩٢ أ.

وفي أولي الأمر قولان ذكرتهما[١] في حكاية قول الكلبي، أحدهما اختيار الزجاج؛ لأنه قال: إلى ذوي العلم والرأي منهم[٢].

والثاني اختيار الفراء؛ لأنه قال: لو ردوه إلى أمراء السرايا[٣].

وقوله تعالى: ﴿مِنْهُمْ﴾ يعني من هؤلاء المرجفين. وجعل أمراء السرايا وذوي العلم منهم من حيث الظاهر. وقد مضى مثل هذا في آيتين، وذكرنا الكلام هناك، إحدى الآيتين قوله: ﴿وَإِنَّ مِنكُمْ لَمَن لَّيُبَطِّئَنَّ﴾ [النساء: ٧٢] والثانية قوله معنى[٤] ﴿مَّا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِّنْهُمْ﴾ [النساء: ٦٦].

وقوله تعالى: ﴿لَعَلِمَهُ ٱلَّذِينَ يَسْتَنۢبِطُونَهُۥ مِنْهُمْ﴾.

معنى الاستنباط في اللغة الاستخراج، يقال: استنبط الفقيه، إذا استخرج الفقه الباطن باجتهاده وفهمه. وأصله من النبط وهو الماء الذي يخرج من البئر أول ما يُحفر. يقال من ذلك: أنبط في غضراء[٥] أي استنبط الماء في طين حر.

قال: والنبط[٦] إنما سموا نبطًا لاستنباطهم ما يخرج من الأرضين. هذا كلام الزجاج[٧].

---

(١) كأن هذِه الكلمة في المخطوط: «ذكرهما».
(٢) «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٨٣.
(٣) «معاني القرآن» ١/ ٢٧٩.
(٤) لعل الصواب: «تعالى».
(٥) الغضراء: «طينة خضراء علكة» «الصحاح» ٢/ ٧٧٠ (غضر).
(٦) «النبط والنبيط: قوم ينزلون بالبطائح بين العراقين، والجمع أنباط». «الصحاح» ٣/ ١١٦٢ (نبط).
(٧) «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٨٣، وانظر: الطبري ٥/ ١٨٢-١٨٣، و«إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٤٣٨، و«تهذيب اللغة» ٤/ ٣٤٩٧، و«الصحاح» ٣/ ١١٦٢ (نبط) و«زاد المسير» ٢/ ١٤٧، و«اللسان» ٧/ ٤٣٢٥ (نبط).

وقال الفراء: ينبطونه مثل يستنبطونه، ونبط الماء ينبط وينبط نبوطًا والأنباط الذين استنبطوا الماء من الأرض[١].

وقال ابن الأعرابي: يقال للرجل إذا كان يعدُ ولا يُنجز: فلان قريب الثرى بعيد النبط[٢].

وقال غيره: يقال ذلك إذا وصف بالعز والمنعة، حتى لا يجد عدو سبيلًا إلى أن يهضمه[٣]. قال كعب بن سعد الغنوي[٤]:

قريب ثراه ما ينال عدوُّه ... له نبطًا آبي الهوان قطوبُ[٥]

وأنشده الفراء في المصادر. هذا كلام أهل اللغة.

فأما قول أهل التأويل، فقال الضحاك: ﴿يَسْتَنْبِطُونَهُۥ﴾ يتبعونه[٦].

وقال عكرمة: الذين يحرصون عليه ويسألون عنه[٧].

---

(١) ليس في «معاني القرآن»، فيحتمل وجوده في كتابه المفقود: المصادر.

(٢) «تهذيب اللغة» ٤/ ٣٤٩٧ (نبط). (٣) «تهذيب اللغة» ٤/ ٣٤٩٧ (نبط).

(٤) هو كعب بن سعد بن عمرو بن عقبة الغنوي، شاعر جاهلي مجيد، وقيل أدرك الإسلام، وهو من أصحاب المراثي.
انظر: «طبقات الشعراء» ص ٤٨، و«الأعلام» ٥/ ٢٢٧.

(٥) البيت في «تهذيب اللغة» ٤/ ٣٤٩٧، و«الصحاح» ٣/ ١١٦٢ (نبط) دون نسبة.
ونسب لكعب في «أساس البلاغة» ٢/ ٤١٦، و«اللسان» ٧/ ٤٣٢٥ (نبط)، و«الصحاح» و«اللسان»: «عند» بدل قوله: «آبي».
ومعنى: قريب ثراه: أي قريب خبره، انظر: «اللسان» ١/ ٤٨٠ (ثرا).
وقطوب: من القطوب وهو كناية عن الغضب والعبوس.
انظر: «اللسان» ٦/ ٣٦٦٧ (قطب).

(٦) أخرجه الطبري ٥/ ١٨٢ بلفظ: «يتتبعونه» وذكره في «الكشف والبيان» ٤/ ٩٢ أ، و«معالم التنزيل» ٢/ ٢٥٥.

(٧) «الكشف والبيان» ٤/ ٩٢ أ، و«معالم التنزيل» ٢/ ٢٥٥.

وقال مجاهد: هو قولهم: ماذا كان؟، وماذا سمعتم؟[(١)].

وقال أبو العالية: يتحسسونه[(٢)].

وكل هذه أقوال في معاني الاستنباط.

وقال عطاء: يريد يستيقنونه ويعلمونه[(٣)].

وهذا مرتب على الاستنباط، أي يعلمونه بعد الاستنباط الذي هو السبب المؤدي إلى العلم.

وقوله: ﴿مِنْهُمْ﴾ من صلة الاستنباط، يقال: استنبطت من فلان أمرًا. والكناية تعود على المرجفين، وهي كقوله: ﴿وَإِلَىٰٓ أُوْلِي ٱلْأَمْرِ مِنْهُمْ﴾[(٤)].

والمعنى: لو سكتوا وفوضوا ذلك إلى (نبي، ذكرهم الله تعالى)[(٥)] لعلم ذلك الخبر كل طالب من المسلمين من غير إذاعة المنافقين، ولم يكونوا قد آذوا رسول الله بإذاعة ما يكره إذاعته.

وقوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُۥ﴾.

قال ابن عباس: فضل الله الإسلام ورحمته القرآن[(٦)].

وقال أبو روق: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ بالإسلام ﴿وَرَحْمَتُهُۥ﴾

---

(١) «تفسيره» ١/ ١٦٧، وأخرجه الطبري ٥/ ١٨٢-١٨٣، وعبد بن حميد وابن أبي حاتم، انظر: «الدر المنثور» ٢/ ٣٣٤.

(٢) أخرجه الطبري ٥/ ١٨٢-١٨٣، وابن المنذر وابن أبي حاتم، انظر: «الدر المنثور» ٢/ ٣٣٤.

(٣) لم أقف عليه.

(٤) انظر: «معاني الزجاج» ٢/ ٨٣، و«إعراب القرآن» للنحاس ١/ ٤٣٨.

(٥) هكذا في المخطوط وهو غير واضح.

(٦) «الكشف والبيان» ٤/ ٩٢ ب، وانظر: «معالم التنزيل» ٢/ ٢٥٥، و«زاد المسير» ٢/ ١٤٨.

بالقرآن ﴿لَاتَّبَعۡتُمُ ٱلشَّيۡطَٰنَ إِلَّا قَلِيلٗا﴾[(١)]

واختلفوا في وجه هذا الاستنباط:

فقال ابن عباس في رواية الوالبي عنه: تَمَّ الكلام عند قوله ﴿لَاتَّبَعۡتُمُ ٱلشَّيۡطَٰنَ﴾ ثم استثنى القليل. قوله: ﴿أَذَاعُواْ﴾ أي أذاعوا به إلا قليلًا، يعني بالقليل المؤمنين[(٢)]. وهذا قول ابن زيد[(٣)] والكسائي[(٤)] والفراء[(٥)].

وقال الحسن وقتادة: الاستثناء من قوله ﴿لَعَلِمَهُ ٱلَّذِينَ يَسۡتَنۢبِطُونَهُۥ﴾ ﴿إِلَّا قَلِيلٗا﴾ أجود[(٦)]؛ لأن ما علم بالاستنباط فليس الأكثر يعرفه، وإنما يستنبط القليل؛ لأن الفضائل والاستخراج في القليل من الناس[(٧)].

قال الزجاج: وهذا في هذا الموضع غلط من النحويين؛ لأن هذا الاستنباط ليس من شيء[(٨)] يُستخرج بنظر وتفكر، وإنما هو استنباط خبر، فالأكثر يعرف الخبر إذا أخبر به، وإنما القليل ههنا المبالغ في البلادة، الذي لا يعلم ما يُخبر به. فاستثناء القليل من قوله: ﴿لَعَلِمَهُ ٱلَّذِينَ يَسۡتَنۢبِطُونَهُۥ﴾

---

(١) انظر: «معالم التنزيل» ٢/ ٢٥٥، و«زاد المسير» ٢/ ١٤٨.

(٢) بنحوه في تفسير ابن عباس من رواية علي بن أبي طلحة وهو المراد بقول المؤلف: الوالبي. وأخرجه الطبري ٥/ ١٨٣، وابن المنذر وابن أبي حاتم، انظر: «الدر المنثور» ٢/ ٣٣٤.

(٣) أخرجه الطبري ٥/ ١٨٣، وانظر: «الدر المنثور» ٢/ ٣٣٤.

(٤) انظر: «معاني القرآن» للنحاس ٢/ ١٤٢.

(٥) في «معاني القرآن» ١/ ٢٧٩.

وهذا القول اختيار الطبري، انظر: «تفسير الطبري» ٥/ ١٨٣، و«زاد المسير» ٢/ ١٤٨.

(٦) أخرجه بمعناه عن قتادة الطبري ٥/ ١٨٣، وابن المنذر وابن أبي حاتم، انظر: «الدر المنثور» ٢/ ٣٣٤.

وذكره عنهما الماوردي ١/ ٥١١، وابن الجوزي في «زاد المسير» ٢/ ١٤٨.

(٧) هذا التعليل للنحويين، انظر: «معاني الزجاج» ٢/ ٨٤.

(٨) في «معاني الزجاج» ٢/ ٨٤: «ليس بشيء» والصواب ما في المعاني، ويحتمل حصول تصحيف هنا.

صحيح[١].

وقال الفراء: استثناء (قليل) مما في ﴿أَذَاعُواْ﴾ أوضح وأبين معنى؛ لأنهم لا يجتمعون في الإذاعة كما يجتمعون في الاستنباط ومعرفة الخبر المظهر لهم. هذا معنى قوله. ولفظه أنه يقول: الاستثناء من ﴿أَذَاعُواْ﴾ أجود لوجهين: لأن علم السرايا إذا ظهر علمه المستنبط وغيره، والإذاعة قد تكون في بعض دون بعض، فلذلك استحببت[٢] الاستثناء من الإذاعة[٣]؛ لأنه جعل القليل المستثنى البليد الذي لا يعلم ما يخبر به.

وقال ابن عباس في رواية عطاء: يريد لاتبعتم الشيطان إلا قليلًا ممن (عصم)[٤] الله[٥].

قال ابن الأنباري: قال أصحاب هذا القول: الذين وقع عليهم الاستثناء هم الذين اهتدوا بعقولهم لترك عبادة الأوثان والإشراك بالله ﷻ وأقاموا على التوحيد بغير رسول ولا كتاب، نحو زيد بن عمرو بن نفيل ورقة بن نوفل[٦]، وطلاب الدين[٧]. قال: والقولان الأولان

---

(١) «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٨٤ -بتصرف-.

(٢) عند الفراء: «استحسنت».

(٣) «معاني القرآن» ١/ ٢٧٩، ٢٨٠، وانظر: «الكشف والبيان» ٤/ ٩٢ ب.

(٤) هذِه الكلمة في المخطوط: «عظم» بالظاء، والتصويب من «الوسيط» ٢/ ٦٣٧.

(٥) أورده المؤلف في «الوسيط» ٢/ ٦٣٧، ولم أقف عليه.

(٦) هو ورقة بن نوفل بن عبد العزى القرشي، من الحكماء، اعتزل عبادة الأصنام، ولم يأكل مما ذبح عليها، واعتنق النصرانية، وقد أدرك أوائل عصر النبوة وقصته في بدء الوحي مشهورة في البخاري وغيره، وقد آمن وعد من الصحابة.
انظر: «أسد الغابة» ٥/ ٤٤٧، و«الإصابة» ٣/ ٦٣٣، و«الأعلام» ٨/ ١١٤.

(٧) انظر: «معاني الزجاج» ٢/ ٨٤، و«النكت والعيون» ١/ ٥١١، ٥١٢، و«الوسيط» ٢/ ٦٣٧، و«زاد المسير» ٢/ ١٤٨.

(أثبت)[١] من هذا القول؛ لأن ورقة وزيدًا وغيرهما ممن ثبته[٢] بفضل الله ورحمته أدرك الدين (أدرك)[٣] فنعمة الله لازمة له.

ونصر الزجاج هذا القول الثالث، وأجاب عن ترجيح ابن الأنباري القولين الأولين، فقال: قبل أن ينزل القرآن على النبي ﷺ وقبل أن يُبعث قد كان في الناس القليل ممن لم يشاهد القرآن ولا النبي ﷺ مؤمنًا، فإن قال قائل: إن من كان قبل ذلك مؤمنًا فبفضل الله ورحمته آمن، قيل: إن المقصود بالفضل والرحمة في هذا الموضع النبي ﷺ والقرآن، وإيمان هؤلاء القليل كان قبلهما[٤].

فيصح الاستثناء إذا خصصت الفضل والرحمة بالنبي ﷺ والقرآن.

هذا الذي ذكرنا في هذا الآية قول أكثر المفسرين[٥].

وفي الآية قول آخر، وهو ما قال ابن عباس في رواية الضحاك في قوله: ﴿وَإِذَا جَآءَهُمۡ أَمۡرٌ مِّنَ ٱلۡأَمۡنِ أَوِ ٱلۡخَوۡفِ﴾ يعني المنافقين، كانوا إذا أمروا بالقتال لم يطيعوا الله فيما أمرهم به، وإن نهاهم عن محارمه لم ينتهوا، وإن أفضى الرسول إليهم سرًا أذاعوا عند العدو، فأنزل الله ﷻ

---

(١) تكررت هذه الكلمة في المخطوط.

(٢) هكذا في المخطوط، ولعل الصواب: «ثبت».

(٣) هكذا هذه الكلمة في المخطوط، ولعل الصواب: «أم لم يدركه».

(٤) «معاني القرآن وإعرابه» ٢/ ٨٤.

(٥) إلى هنا في المخطوط انتهى الكلام عن تفسير الآية ٨٣، وأتى الناسخ بتفسير للآية ٨٦ قوله تعالى: ﴿وَإِذَا حُيِّيتُم بِتَحِيَّةٍ﴾ الآية، وكان قد قدم في المخطوط تفسير للآية ٨٣ من أثنائها، ويحتمل أنه بعد هذا الكلام مباشرة فجعلته بعده في الصفحة التالية.

﴿وَلَوْ رَدُّوهُ﴾ يعني أمورهم في الحلال والحرام، ﴿إِلَى ٱلرَّسُولِ﴾ في التصديق به، ﴿وَإِلَىٰٓ أُوْلِي ٱلْأَمْرِ مِنْهُمْ﴾ يعني حملة الفقه والحكمة، ﴿لَعَلِمَهُ ٱلَّذِينَ يَسْتَنۢبِطُونَهُۥ مِنْهُمْ﴾ يعني الذين يفحصون عن العلم[١].

فعلى هذا القول قوله: ﴿وَإِذَا جَآءَهُمْ أَمْرٌ مِّنَ ٱلْأَمْنِ أَوِ ٱلْخَوْفِ أَذَاعُواْ بِهِۦ﴾ معناه كما ذكرنا في القول الأول.

وقوله تعالى: ﴿وَلَوْ رَدُّوهُ﴾. الكناية لا تعود إلى الأمر كما عادت إليه في القول الأول، لكنها عائدة إلى غير مذكور، وهو ما يعرض لهم من أمر يحتاجون فيه إلى بيان الرسول وأولي العلم من الصحابة، كأنه قيل: ولو ردوا ذلك الذي عرض لهم إلى الرسول وإلى حملة الفقه لعلموه وأخبروا بما فيه من الصواب[٢].

والكناية عن غير مذكور كثيرة إذا كان في الكلام دليل على ما لم يذكر.

ونحو هذا قال الحسن وقتادة وابن جريج وابن أبي نجيح في ﴿أُوْلِي ٱلْأَمْرِ﴾ أنهم أهل العلم والفقه[٣]. وهذا اختيار ابن كيسان، فإنه يقول في قوله: ﴿وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى ٱلرَّسُولِ وَإِلَىٰٓ أُوْلِي ٱلْأَمْرِ مِنْهُمْ﴾: أي لو طلبوا علمه من الرسول وعلمائهم الراسخين في العلم، لعلموا صواب ذلك وخطأه[٤].

---

(١) أخرج طرفه الطبري ٥/ ١٨٣ من طريق العوفي عن ابن عباس، وابن أبي حاتم انظر: «الدر المنثور» ٢/ ٣٣٤.

(٢) انظر: الطبري ٥/ ١٨١-١٨٢.

(٣) أخرج الأثر عن ابن جريج وعن قتادة بمعناه الطبري ٥/ ١٨٢، وذكره عن الحسن الهواري في «تفسيره» ١/ ٤٠٣، وقد ذكره عن جميعهم الماوردي في «النكت والعيون» ١/ ٥١١، وانظر: «زاد المسير» ٢/ ١٤٧، و«الدر المنثور» ٢/ ٣٣٣.

(٤) لم أقف عليه.

وقوله تعالى: ﴿لَعَلِمَهُ ٱلَّذِينَ يَسْتَنۢبِطُونَهُۥ مِنۡهُمۡۗ﴾ الاستنباط على هذا القول هو استخراج ما خفي من العلم، كما ذكره ابن عباس[١].

وقال قتادة في قوله: ﴿يَسْتَنۢبِطُونَهُۥ﴾ «أي يفصحون[٢] عنه ويهمهم ذلك»[٣].

وقوله: ﴿مِنۡهُمۡ﴾ على هذا القول للتبعيض، وليس صلة للاستنباط خاصٍ لبعضهم.

واستثناء قوله: ﴿إِلَّا قَلِيلٗا﴾ من قوله: ﴿لَعَلِمَهُ ٱلَّذِينَ يَسْتَنۢبِطُونَهُۥ﴾ صحيح سائغ حسن، ولا يرد عليه ما ورد من الاعتراض في القول الأول، ويكون أحسن من الاستثناء من ﴿أَذَاعُواْ﴾ على هذا القول[٤].

والذي ذهب إليه الحسن وقتادة من استثناء القليل من قوله: ﴿لَعَلِمَهُ ٱلَّذِينَ يَسْتَنۢبِطُونَهُۥ﴾[٥] إنما قالا ذلك لأنهما ذهبا إلى هذا القول الثاني.

وهذا التفسير يدل على وجوب القول بالاجتهاد عند عدم النص؛ لأن

---

(١) الأثر من طريق العوفي عن ابن عباس: «﴿لَعَلِمَهُ ٱلَّذِينَ يَسْتَنۢبِطُونَهُۥ مِنۡهُمۡۗ﴾ يقول: لعلمه الذين يتحسسونه منهم» أخرجه الطبري ٥/ ١٨٢.

(٢) هكذا في المخطوط الصاد قبل الحاء، وقد أثبتها محمود شاكر عند الطبري: «يفحصون» بتقديم الحاء على الصاد، واعتبر ما في المخطوط تصحيفًا، وهذا وجيه. وهكذا في «الدر المنثور». انظر: الطبري ٥/ ١٨٠، و«الدر المنثور» ٢/ ٣٣٣-٣٣٤.

(٣) أخرجه الطبري ٥/ ١٨٠، وعبد بن حميد وابن المنذر. انظر: «الدر المنثور» ٢/ ٣٣٣-٣٣٤.

(٤) انظر: «معاني الزجاج» ٢/ ٨٤، و«معاني القرآن» للنحاس ٢/ ١٤٢ .

(٥) قول الحسن ذكره الهواري في «تفسيره» ١/ ٤٠٤.

أما قول قتادة فأخرجه عبد الرزاق في «تفسيره» ١/ ١٦٦، والطبري ٥/ ١٨٠، وابن المنذر وابن أبي حاتم. انظر: «الدر المنثور» ٢/ ٣٣٣-٣٣٤، ونسبه لهما ابن الجوزي في «زاد المسير» ٢/ ١٤٨.

الاستنباط ليس بتلاوة، بل هو اعتبار وقياس وحكم بالمعاني المودعة في النصوص[1].

وقوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُۥ﴾ إلى آخرها. فيه تذكير للمؤمنين بنعمة الله ﷻ في لطفه لهم، حتى سَلِموا من النفاق وما ذُم به المنافقون.

وذكر صاحب النظم وجهًا آخر في الاستثناء، فزعم أن الاستثناء متصل بقوله: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُۥ﴾ دون قوله: ﴿لَٱتَّبَعْتُمُ ٱلشَّيْطَٰنَ﴾ على تأويل: ولولا فضل الله عليكم ورحمته إلا قليلًا ممن لم يُدخله في رحمته وفضله، فاتبعوا الشيطان، لاتبعتم أنتم الشيطان، فيكون الممتنع من اتباع الشيطان بفضله ورحمته، وغير الممتنع منه من لم يصبه فضل الله ورحمته، وهذا هو الصواب إن شاء الله انتهى كلامه.

فإن قيل على هذا: الذين اتبعوا الشيطان كانوا أكثر من الذين امتنعوا من اتباعه فكيف يجعلهم قليلًا؟ قيل: هذا خطاب للذين أظهروا الإيمان من المخلص والمنافق، والذين نافقوا واتبعوا الشيطان كانوا أقل من المخلصين، فلذلك جعلهم قليلًا.




مطابع الجامعة